

مضامین محمد علی

مضامین محمد علیؐ

حصہ دوم

مرتبہ

محمد سرور، استاذ جامعہ ملیہ اسلامیہ، دہلی

مکتبہ جامعہ
دہلی - نئی دہلی - لاہور - کراچی - بمبئی

قیمت ۱۰

طبع اول ۲۰۰۰

۱۹۴۰ء

جید برقی پریس، دہلی

فہرست مضامین

صفحہ

مضمون

- (۱) دیباچہ
(۲) ہندو مسلم مناقشات
- ۱ - مسالمت کی کوشش کی کہانی
 - ۲ - صوبہ سرحد کی بے آئینی اور قوم پرور ہندوؤں کا تعصب
 - ۳ - ملت پروری اور وطن دوستی
 - ۴ - مشترکہ قومیت کی شکست
 - ۵ - کہاں سے کہاں
 - ۶ - عورتیں بھی میدان میں اتر آئیں
 - ۷ - سوامی شرودھانند جی کا قتل
 - ۸ - شیعہ کانفرنس میں صدر کانگریس کی صدارت
 - ۹ - یوں ہوتا تو کیا ہوتا؟
 - ۱۰ - لاٹکانہ دستہ کے واقعات اور ہندو غیر رسالہ نویسوں کی بے ایمانی۔
 - ۱۱ - فتاوات لاہور

- ۱۱۳ - مسلمانوں کی کس پیروی
۱۲۰ - بیٹی کے خوں ریز واقعات
(۳) ہندو مسلم اتحاد اور مسلم اقلیت کے تحفظ کی کشمکش
۱۲۵ - ۱۔ مسلم اقلیت کے تحفظ کے تین دور
۱۲۹ - ۲۔ نئے دور کی داغ بیل
۱۵۴ - ۳۔ مسلم اقلیت کی کالی اور مؤثر حفاظت کی تدابیر
۱۴۳ - ۴۔ ہندوستانی کی قوم پرستی کا جہانڈا اپنے ساتھ ہے
(۴) ہندو مسلم سمجھوتے کی کوشش
۱۸۵ - ۱۔ دہلی میں سیاسی فرقوں کا شور
۲۰۰ - ۲۔ سندھ کی علیحدگی
۲۱۲ - ۳۔ سنبھالا
(۵) کانگریسی سیاسیات سے بے اعتمادی
۲۲۹ - ۱۔ کانگریس سے علیحدگی کا اعلان
۲۴۰ - ۲۔ جہاں تاجی اور دائرے کی طاقت
۲۵۰ - ۳۔ اسید کی ایک جھلک
۲۶۱ - ۴۔ نہرو رپورٹ اور مسلم لیگ
(۶) روداد چمن
۲۷۵ - ۱۔ سیاسی زندگی کا آغاز اور کانگریس میں شرکت
۲۸۹ - ۲۔ کانگریس کی مہاسباناوازی

- ۲۹۶ - بھوتے کی کوشش
- ۳۰۳ - بھوتے سے روگردانی
- ۳۱۳ - آل پارٹیز کانفرنس اور نہرو رپورٹ
- (۷) مسئلہ حجاز
- ۳۲۱ - ملکیت حجاز اور سلطان ابن سعود
- ۳۲۷ - ستر حجاز اور خلافت
- (۸) ہنگامہ افغانستان
- ۳۴۹ - شاہ امان اللہ خاں اور بچہ ستقد
- ۳۶۲ - جنرل نادو خاں صاحب کی آمد
- ۳۸۱ - نادو موقع اور نادو مرد
- ۳۹۲ - سپہ سالار نادو خاں سے گفتگو
- (۹) چین
- ۴۰۷ - چین کے متعلق قلب ہندوستان کی آواز
- (۱۰) علامہ اقبال
- ۴۱۹ - ۱۔ میرا "استاد" اقبال
- ۴۳۰ - ۲۔ طبیب عاذق مر محمد اقبال کا شعر
- ۴۳۶ - ۳۔ شاعر وطن "اقبال"
- ۴۴۷ - ۴۔ شاعر اسلام "اقبال"
- ۴۶۲ - ۵۔ شمع و شاعر کے مصنف سے ایک سوال

صفحہ

معنون

(۱۱) زعمائے مصر کا تعارف

۱۔ تعارف

۴۷۹

ویساچہ

مستشرقین کے غنیمت حاصل کرنے کے بعد جب سرسید کے ہاتھوں ہماری قومی زندگی کا شیرازہ نئے سرے سے مرتب ہوا تو مصلحت وقت یہ تھی کہ مسلمانوں کی نسلی باری قوم سیاست کے جنگجوں سے کلی طور پر اجتناب کرے اور اپنی ساری توجہ صرف تعلیم کے لئے وقف کر دے۔ اس دور میں مسلمان کسی قسم کی سیاسی سرگرمی کو جائز نہ سمجھتے تھے اور اسی بنا پر وہ نہ صرف کانگریس سے الگ رہے بلکہ نہایت شد و مد سے اس کی مخالفت میں پیش پیش تھے۔ مستشرقین تک مسلمان اسی ڈھڑے پر چلتے رہے۔ آخر نسل کا رنگ بدلا اور مسلمانوں نے اپنی سیاسی تنظیم کی ضرورت کو محسوس کیا چنانچہ مسلم لیگ کی بنیاد رکھی گئی۔

ہماری قومی زندگی کا دوسرا دور مسلم لیگ کے قیام سے شروع ہوا۔ لیگ کے بانی بیشتر پرانے مسلک کے بزرگ تھے۔ وہ نئے حالات سے مجبور ہو کر سیاست کے میدان میں اتر تو آئے تھے لیکن حکومت وقت کے خلاف جہاں ان کے لئے مشکل تھا لیکن انگریزی پڑھی ہوئی نئی بود جو اب پرانے بوڑھوں کے دوش بدوش چلنے لگی تھی وہ اس مسلک سے برطانویوں کا اظہار کرتی تھی۔ بوڑھے سیاست دان نوجوانوں کی اس انتہا پسندی کو مضر سمجھتے اور اس کی روک تھام میں بڑے مستعد تھے۔ مسلمان لیگ ان دو رجحانات کی کشمکش کی رزم گاہ بنی رہی۔ آخر حکومت وقت کے ساتھ

خوش اعتقادی کاظم لونا اور تقسیم جنگلہ کی منج کے فیصلے نے مسلمانوں کی اعتدال پسند سیاست کو قطعی طور پر غلط ثابت کر دیا۔ اب سیاسی قیادت کی علم برداری اور جوش و خروش کے ساتھ میں آئی۔

تقسیم جنگلہ کے غلام ہندوؤں نے جو قدم اٹھایا تھا وہ اتنا مؤثر ثابت ہوا کہ انگریزوں کو مجبوراً ان کے سامنے جھکنا پڑا۔ اس کا سیاسی سے ہندوؤں کے جوصلے اور بھی جڑھ گئے اور کانگریس تحریک کو بھی بڑی تقویت ملی۔ اور ہر مسلمانوں کو حکومت سے ان کی وفاداری کا سلسلہ خوب مل چکا تھا اور پھر اس اور برطان کی جنگوں نے ان کو انگریزوں سے اور بھی بدظن کر دیا تھا۔ تجربہ چکا کہ مسلمانوں کے اعتدال پسند رہنما جمہور کی نظروں سے باہل گر گئے اور لیگ پھر سب مسلک وفاداری سے ہٹنے لگی۔ ہندو مسلمانوں کے اتحاد کا خیال عام ہونے لگا اور کانگریس سے مسلمانوں کو پہلے کی طرح بغض نہ رہا۔ اس طرح آہستہ آہستہ مسلمانوں کی سیاست انگریز کی پرستاری کے سقے سے نکل کر ہندوؤں کے ساتھ تعاون عمل کرنے کے راستے پر گامزن ہوئی۔ یہ ہماری قومی زندگی کا تیز اور دور جو۔ ۱۹۲۰ء تک گو مسلمان بحیثیت قوم کے کانگریس میں شریک نہیں ہوئے لیکن مسلم لیگ اور کانگریس میں بہت حد تک ملاپ ہو چکا تھا اور اکثر دونوں کے سالانہ اجتماع بھی ایک ہی مقام پر ہوا کرتے تھے۔ ۱۹۱۶ء میں "کنوینٹ" کے نام سے ہندو مسلمانوں میں بھرتہ بھی ہو گیا اور اب مسلمانوں اور ہندوؤں میں کوئی نزاعی مسئلہ باقی نہ رہا۔

۱۹۱۴ء سے ۱۹۱۶ء تک جنگ عظیم کا سلسلہ جاری رہا۔ جنگ ختم ہوئی تو ہندوستان میں ایک نئے انقلاب کا آغاز ہوا۔ جنگ کے دوران میں ہندوستان نے برطانیہ کی ہر طرح سے مدد کی تھی اور گو مسلمان اس وجہ سے کہ بھائیہ نکول

کے خلاف لڑ رہی تھی، مضافہ تھے لیکن وہ بھی جنگ کے زمانے میں خاموش ہی رہے لیکن فتح و کامرانی کے بعد انگریزوں نے ہندوستانیوں کی اعانت کا بدلہ یوں دیا کہ ترکوں کی سلطنت کے سب سے بڑے کر کے اپنے اور اپنے ملیخوں کے دو بیٹاں ہانٹ لئے اور ہندوستان میں رد و ایکٹ نافذ کر دیا۔ اس پر پنجاب ہوا تو پنجاب میں انسانیت سوز مظالم کئے گئے۔ ان واقعات کے بعد یہ نظری نقطہ تھا کہ ہندو مسلمان دونوں ایک دل اور ایک جان ہو کر حکومت کے خلاف اٹھ کھڑے ہوتے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

دسمبر ۱۸۵۷ء میں اتر میں لیگ اور کانگریس دونوں کے سالانہ اجتماع ہوئے۔ اس کے فوراً بعد خلافت اور ترک ممالک کی تحریکیں شروع ہوئیں اس جنگ سے دو تین برس تک وہ جوش و خروش رہا کہ ہندو مسلمان کی تیز لڑائی گئی۔ مسلمان ہزاروں کی تعداد میں کانگریس میں شریک ہوئے اور ہندوؤں نے خلافت کی تحریک میں مسلمانوں کا ساتھ دیا۔ کانگریس ہندو مسلمان دونوں قوموں کا سیاسی سنگم قرار پایا اور مسلمانوں کی ایک علیحدہ سیاسی تنظیم کی اہمیت برائے تمام رہ گئی۔ ہندو مسلمانوں کے سیاسی مفاد مختلف نہ رہے تھے، سب وطن کی آزادی اور انگریز کی مخالفت میں متفق تھے۔ لیکن زیادہ عرصہ نہ گزرا تھا کہ انقلاب کا رد عمل شروع ہوا۔ ۱۸۵۷ء میں شادی انگلینڈ کے چرچے ہوئے گئے اور پھر ہندو مسلمان آپس میں کٹھن کرنے لگے۔ صلح و دوستی کی کوششیں بہت ہوئیں لیکن سب رائیگ ہوئیں۔ آپس کی اس لڑائی سے انگریز کی بن کافی اور اس کو اپنا کھویا ہوا اقتصاد پھر حاصل ہو گیا اور ہندو مسلمان دونوں ایک دوسرے سے بڑھ کر پہلے کی طرح اس کی خوشامدیں کرنے لگے۔ ۱۸۵۷ء اور ۱۸۵۸ء کی جنگ آزادی کا یہ انجام بے حد ہمت شکن اور افسوس ناک تھا اور بڑے بڑے

رہنا اپنی قیادت کے بھاؤ کے لئے یا تو خاموش ہو گئے یا عوام کے ساتھ مل کر ان کی سی کہنے لگی۔ بہر حال ^{۱۹۴۹ء} اور ^{۱۹۴۸ء} تک تو یہ امید بندھی رہی کہ شاید ہندو مسلمانوں کا کوئی بھگوتہ ہو جائے اور پھر یہ دونوں قومیں ایک ہر کر وطن کو اکٹھا کرانے میں ایک دوسرے کے دست و بازو بن سکیں لیکن پہلے کی طرح یہ مساعی بھی بار آور نہ ہوئیں اور اب دس برس ہوئے کو آئے ہیں مگر ان دونوں کے اختلافات بڑھتے ہی جارہے ہیں اور یہ ظاہر اختلاف و اتفاق کی کوئی صورت نظر نہیں آتی۔ مسلمان ہندو کو دشمن سمجھتا ہے اور ہندو مسلمان سے بدظن ہے۔

ہماری قومی زندگی کا یہ چاقو دور ہے۔ اس کے آثار تو ^{۱۹۴۷ء} سے نظر آنے لگے تھے لیکن اس کے اقبال کا آفتاب ^{۱۹۴۷ء} میں طلوع ہوا اور اب یہ ترقی کرتے کرتے عین نصف النہار پر ہے اور مظلوم نہیں اس کا انجام کیا ہوتا ہے۔ اس دور میں مسلمانوں کی جو بری حالت ہے شاید اس سے پہلے کبھی بھی نہ ہوئی ہو۔ پہلے ہماری قوم میں اتنا افتراق نہ تھا اور نہ دماغوں میں اتنا انتشار تھا۔ خواہ کچھ بھی ہو اس وقت ہم گر کر شیعے کی کوشش میں تھے لیکن اب تو آگے بڑھ کر سرائیکی میں پہلے بھاگ رہے ہیں۔ میں برس تک جس مقصد کے لئے لڑتے رہے آج اسی مقصد کے خلاف مصروف جہاد میں یہ رد عمل سخت خطرناک ہے اور مسلمان کے قدم کہیں جتے نظر نہیں آتے کوئی کسی کی نہیں مانتا اور ہر شخص اپنی کہے جاتا ہے۔ نئی اکلیں بن رہی ہیں اور بھانت بھانت کے لیڈر جمہور کو راہ نجات دکھانے کی ٹھکر میں گر رہے کسی کو یہ احساس نہیں کہ معاملہ ایک دو شخصیتوں کا نہیں پوری قوم کا ہے ضرورت ہے کہ ہم موجودہ کشمکش کے اباب اور اس کے حالات کو سمجھیں

اپنی پہلی فروگزاشتوں کا جائزہ لیں اور پھر سوچ سمجھ کر آئندہ کی راہ کو متعین کرنے کا حوصلہ کریں، ورنہ اس غلط فہمی میں کسی صحیح حل پر پہنچنا کسی طرح ممکن نہیں۔ یہ مضامین مسلمان کی اس تمام سیاسی نگاہ کی ایک اجمالی لیکن نہایت صحیح تاریخ ہے جس کا لکھنے والا صرف تاریخ نگار نہیں بلکہ اس عہد کا "تاریخ ساز" بھی تھا۔ وہ دور اول کے رہنماؤں کی سرپرستی میں چلا اور اور انہیں کے فیض صحبت سے پروان چڑھا، جو انہوں نے اتفاق سے اپنے آپ کو ان بزرگوں کے خلاف صف آرا پایا۔ ۱۹۰۶ء میں لیگ کے بنانے میں بڑھڑوں کے ساتھ یہ نوجوان بھی شریک تھا، پھر لیگ کو آگرمز پرستی سے نکالنے اور کانگریس سے قریب لانے میں بہت حد تک اس کی کوششوں کو دخل تھا اور آخر میں جب مسلمان صوف اپنی ہی سیاست میں نہیں بلکہ تمام ہندوستان کی سیاست میں ہندوؤں کے ساتھ برابر کا شریک ہو کر آزادی وطن کے لئے لڑا ہے تو مسلم قوم کی قیادت اسی کے ہاتھ میں آئی۔ پھر جب آزادی کی اس جنگ نے آپس کی خانہ جنگی کی شکل اختیار کی تو یہ اوروں کی طرح ہاتھ بہ ہاتھ دھرے بیٹھا نہیں رہا بلکہ اپنی ملت سے اس کی بے راہ روی پر بھی الجھتا رہا اور ہندوؤں کی غلط کاری پر ان کی بھی سرزنش کرتا رہا۔ آخر میں ہندو مسلم سمجھوتے کی خاطر اس نے اپنی گرتی ہوئی صحت کو بھی تباہ کر لیا اور اس طرح اپنی قوم کی بے بصری اور ہندوؤں کی تنگ دلی اور کج بینی کے فضیل قبل از وقت اس دنیا سے سدھارا۔

محمد علی کی اس تاریخ نگاری پر اس کے مخالفوں کو اعتراض ہو سکتے ہیں اور ممکن ہے کہ بہت حد تک یہ اعتراضات حق بجانب بھی ہوں، کیونکہ

وہ خود شریک رزم تھا اس لئے دوسروں کے نقطہ نظر کے سمجھنے میں اس نے غلطی کا ہونا طبی امر تھا لیکن ایک بات کا خیال رہے کہ اس نے جو کچھ لکھا ہے بے لاگ لکھا ہے، کوئی بات جو اسے معلوم تھی اس نے دیکھی بھی نہیں رکھی۔ ان مضامین کی سب سے بڑی خوبی یہی ہے اور اسی لئے ان کا مطالعہ ان حالات میں بہت مفید ثابت ہو سکتا ہے۔

مرتب کو ان مضامین کی ترتیب میں کافی زحمت اٹھانی پڑی ہے۔ مولانا محمد علی بے مکان لکھنے والے تھے اور اکثر اصل مطلب کے ساتھ ساتھ اور بھی بہت کچھ لکھتے پلے جاتے تھے اور اس طرح مضمون کی طوالت اتنی بڑھ جاتی تھی کہ پڑھنے والا محض مضمون کی طوالت سے گھبرا جاتا ہے۔ یوں موصوف ان مضامین میں اپنی آپ جتنی لکھتے تھے اس لئے جن سے ان کو ذرا بھی تکلیف پہنچتی، ان کا ذکر کرتے ہوئے نہایت صاف گوئی سے کام لیا کرتے۔ مرتب نے ان مضامین کی ترتیب میں اکثر کانٹ چھانٹ کی ہے کیونکہ اس کا مقصد محض نزاعی مسائل کو پیش کرنا ہے اور شخصیات کی بحثیں اتنی تلخ ہیں کہ ان میں چکر اصل مقصود گم ہو جاتا ہے اور لوگ رد و قدح میں لگ جاتے ہیں۔ تمام مضامین مولانا کے اپنے قلم کے کھے ہوئے ہیں البتہ ایک آدھ مضمون ایسا بھی ہے جو اصل میں تو اگر بڑی میں تھا لیکن اس کا ترجمہ ہمدرد میں شائع ہوا۔ اس تمام مجموعے میں ”ہمدرد“ کے اول دور کا کوئی مضمون شامل نہیں ہے۔ ۱۹۱۵ء اور ۱۹۱۶ء کے ہمدرد کے فائل تو مل گئے تھے لیکن ان کی تمام ورق گردانی کے باوجود کوئی ایسا مضمون نہ ملا جو مولانا محمد علی کے اپنے نام سے شائع ہوا ہو۔ کتاب میں بیشتر مضامین ہندو مسلم مسئلے پر ہیں۔ مسئلہ حجاز اور ملک افغانستان

و اے مضامین اس لئے درج کئے گئے ہیں کہ دوسرے اسلامی ممالک کے متعلق مولانا کے جو خیالات تھے قارئین کرام کو ان کا بھی اندازہ ہو جائے۔ علامہ اقبال سے مولانا کو بے حد عقیدت تھی اور اکثر یہ حقیقت داغذلی کی حد تک پہنچ جاتی تھی لیکن اس کے باوجود ایک دفعہ موصوف کو علامہ اقبال کے ایک سیاسی خیال سے اختلاف ہوا اور موصوف نے تمام عقیدت کے ہوتے ہوئے جو بات کہہ لینے نزدیک اچھی سمجھتے تھے بے تامل کہنے میں ہاک نہیں فرمایا۔

مسلمان کمیونٹ ایک قوم کے پہلی بار مولانا کی قیادت میں کانگریس میں شریک ہوئے تھے اور پھر مولانا ہی تھے جنہوں نے کانگریس کے ہندو رہنماؤں کے تعصب اور تنگ دلی سے تنگ آکر آخر میں اپنی قوم کو مشورہ دیا تھا کہ وہ کانگریس سے تعاون کا ہاتھ کھینچ لے اور اپنی علیحدہ تنظیم کر کے ہندو اکثریت کو جمہور کر دے کہ وہ مسلمانوں کے ساتھ انصاف کرنے پر تامل ہو۔ مولانا جن مقاصد کو لئے کہ کانگریس میں گئے تھے آخر عمر تک وہ بدلتود ان مقاصد کی تائید کرتے رہے۔ انہیں شکایت یہ تھی کہ کانگریس کے ہندو لیڈر مہاسجا کے اثر میں آکر ان مقاصد سے ہٹ گئے ہیں اور اس لئے اب کانگریس کی حکمت عملی قومی نہیں بلکہ فرقہ پرستی پر مبنی ہے۔ صرف یہ خیال تھا جس کی وجہ سے آپ کانگریس سے کنارہ کش ہو گئے۔ ان دس سالوں میں ہندوستان کی سیاست کا رنگ بہت کچھ بدل چکا ہے۔

کانگریس کی مخالفت میں آج وہ جماعتیں بھی پیش پیش ہیں جو اس وقت کانگریس کی حامی تھیں اور مولانا مولانا کو کانگریس کی مخالفت پر بلنے دیتی تھیں۔ اس وقت مسلمہ صوبہ تھیں، حقوق کا قائل، مگر اب لڑائی کا محاذ ہی بالکل بدل گیا ہے۔ جن مطالبات کو نموانے میں مولانا مصر تھے اور اس وقت کانگریسی ہندو مہاسجاؤں کے خون سے ان مطالبات کو ماننے سے لڑتے تھے وہ آج کسی نہ کسی طرح رہنماؤں

کے دستور اساسی میں شامل ہو چکے ہیں، صوبہ سرحد میں اصلاحات نافذ ہو گئیں نہ تو
 بھی علیحدہ صوبہ بن گیا، پنجاب اور بنگال میں مسلمانوں کو 'برائے نام ہی سہی گورنری'
 اقلیت بھی حاصل ہو گئی ہے۔ ڈیرہ ہے کہ اب اپنی شخصی اور مخصوص ماحتمی اغراض
 کی خاطر کانگریس کی مخالفت کرنے والی جماعتیں کہیں مولانا کے درجہ کو اپنے لئے
 اسوۂ حسنہ نہ بنالیں۔ اس لئے ان حالات میں مولانا کے اصل مقاصد کی اشاعت
 اور کانگریس سے بیزاری کے اسباب کا بیان وقت کی بہت بڑی ضرورت ہے۔
 کچھ کل مسلمانوں کی سیاست کا جو رستہ متنازعہ ہے چند مسائل درج کئے ہیں،
 اول ہندو اکثریت میں ہے اور مسلم اقلیت میں، اقلیت کی مخالفت کی کوئی تہ نہیں
 نہیں، دوسرے ہندوستانی متحدہ قومیت کا نہ کوئی وجود ہے اور نہ اس کا کوئی امکان
 ہے۔ ہندوستان میں ایک ہندو قوم ہے اور ایک مسلم قوم، ہندوستانی قوم نہ ہے نہ ہوگی
 تیسرے ہندوستان ایک سیاسی وحدت نہیں یہ محض انگریزی سیاست کا اثر ہے۔
 غائب یہ ہے کہ ملک کو اسلامستان اور ہندوستان دو سیاسی وحدتوں میں تقسیم
 کر دیا جائے، ان مضامین کے پڑھنے والے کو امید ہے کہ ان سبکی کا حل ان اوراق
 میں مل جائے گا۔

خدا کرے جس طرح ان مضامین کا پہلا مجموعہ قارئین نے پسند فرمایا ہے اس مجموعے
 کو بھی قبول عام حاصل ہو اور مولانا محمد علی کی ذات گرامی سے بے شک جو بزرگ
 کو بڑی شہرت ملی ہے، لاشد وہ اس ذات کے اصلی جوہر کو بھی پہچانیں۔ شاید اس سے
 ہمیں اپنی موجودہ بے راہ روی میں کچھ مدد مل سکے اور ہم اپنی کم خدہ راہ کو خوشتر
 پیراں پر چلنے کی بہت کر لیں۔

دارالحدیث ۱۹۲۰ء } جامعہ ملیہ اسلامیہ، دہلی۔

ہندو مسلم مناقشات

اصلاحت کی کوششوں کی کہانی

ہمدرد یکم جولائی ۱۹۳۵ء

بے سخت افسوس ہے کہ جو کوششیں چند مسلمانوں نے مسلمانانِ دہلی کو اس بات پر راہنی کرنے کی کہیں کہ پہاڑی و حیرج کے راستے سے قربانی کی گائیں نہ نکالی جائیں اس وقت تک ناکام رہیں۔ ان کوششوں میں کس نے کتنا حصہ لیا اس کے اظہار کی کوئی ضرورت نہیں معلوم ہوتی، مگر پہاڑی و حیرج صدہ بازار اور باڑہ ہندو راؤ کا بچہ بچہ جانتا ہے کہ یہ کوششیں اس وقت تک بھی شقیق نہیں ہوئی ہیں اور برابر جاری ہیں۔ ان کوششوں کے سلسلے میں ہم لوگوں کو جو تجربہ ہوا وہ نہایت تلخ ہے۔ مسلمانوں کے دلوں میں ہنود کے لئے خدا سی بھی گنہائیں نہیں معلوم ہوتی۔ ان کا اس راستے کے متعلق جو حق اربابِ حکومت کی طرف سے تسلیم کر لیا گیا ہے اس کو استعمال نہ کرنے کے لئے وہ عواماً ہرگز آمادہ نہیں ہیں۔ جو عزرات ان کی طرف سے پیش کئے جلتے ہیں وہ یہ ہیں کہ ہندو ہم کو بہ جبر روکن چاہتے ہیں ہمارے حق کو تسلیم نہیں کرتے اور آج پرانے دستور کے سراسر خلاف ایک بات ہم سے بہ جبر منوالیں گے تو کل دوسری بات اسی طرح منوالنے پر اصرار ہو گا اور اس ملک میں ہمارا رہنا اور اپنے مذہبی فرائض کی ادائیگی اور حقوق کا استعمال صرف ہنود کی مرضی پر منحصر ہو جائے گا جس چیز کو وہ پسند کریں گے وہ تو ہم کر سکیں گے اور جس چیز کو وہ ناپسند کریں گے اس کو ہم ہرگز نہ کر سکیں گے۔ ان کو اپنی تہذیب اور اپنی تعلیم اور اپنی دولت چھوڑنا ہے۔ اور اگر پہلے وہ خوف کے باعث ہم پر اس طرح جبر کرنے سے جھکتے تھے تو اب سنگٹھن

کے مؤیدین کی یہ کوشش ہے کہ انہیں مسلمانوں سے بار بار ابھایا جائے اور اس طرح ان کا لڑکھا لاجائے۔ جو بات ہو سیکڑی کی ہو اور کوئی فعل کوئی تقریر یا تحریر کوئی اشارہ یا کلام ایسا نہ ہو جس سے پایا جائے کہ وہ مقابلے سے جی چراتے ہیں بلکہ ہر عمل اور ہر تحریر اور ہر گفتگو ایسی ہو جس سے مسلمان مرعوب ہو جائیں۔

اس کے جواب میں جب ان سے کہا گیا کہ اگر بعض ہندو کا یا اکثر کا بھی یہ خیال ہو تب بھی واقعہ آپ ان سے مرعوب نہیں ہوئے ہیں بہت اور جانور دی کا اظہار تو اس کے ساتھ بھی ممکن ہے۔ چنانچہ یا جماعت آپ سے کوئی کام بہ جبر کرنا چاہے تو آپ کے لئے لاکھ طریقے ممکن ہیں جن سے آپ ہندو کے دلوں میں یہ بات بٹھا سکتے ہیں کہ آپ وہ کر کچھ بھی نہ دیں مگر آپ لطف کے بندے ہیں جو آپ کی طرف ذرا جھکے گا آپ اس کی طرف کہیں زیادہ جھک جائیں گے۔ اس وقت آپ کی جانور دی کا امتحان بھی صحیح طور پر نہیں ہو سکتا۔ حکومت کی طرف سے سال گذشتہ کے فضائل اس بار پر استعمال کیا گیا ہے کہ جو فادہ کی وجہ سے اس سے مرعوب ہو کر حکومت آخری وقت کوئی احکام نہ دے گی۔ جانور دی کا امتحان تو اس وقت ہوتا جب حکومت کا استعمال خاص درمیان میں نہ ہوتا قبول غالب ہے

ہم پھاریں اور گھٹے یوں کون جلائے

یار کا دروازہ پائیں مگر گھٹلا

اصول کو چھوڑ کر ذوق نہیں چڑھاتی تھیں اور کوئی تنقید بھی ایسا نہ تھا جو نہ کہتا ہو کہ "صاحب! کتنوں کے تو لوگوں شک سے اتھل گئے ہیں۔ وہ کہتا ہے کہ دیکھیں تو کس طرح گائے ملتی ہے۔ دور دور کے گائوں سے اس نے جاتوں کو بلا بھیجا ہے۔ کسی عزیز کی بھی ہے اس قریب کے نام سے جانور دی

والوں کو اکٹھا کر رہا ہے جنوں چاول اور گھی اس کے ہاں پہنچا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ اگر اس سال گلے ٹھل گئی تو جان کا درد نہ پیا ہوگا کسی گدھیا کا درد نہ پیا ہوگا۔ اگر اس سال گلے نہ ٹھل تو ہمیشہ وہ طے سے گا اور ہم کو گردن بھی کرنا پڑے گی وغیرہ وغیرہ۔ اس کی صحت کے متعلق اس لئے اور بھی قائل ہوتا ہے کہ بعض نے مجھ سے کہا کہ "لوٹن سنگھ تو ہم سے بالکل نہیں ایتھتا" بلکہ کہتا ہے کہ بھی تمہارا کیا نقصان ہے۔ میں تم سے کب رونا ہوں؟ اس میں میرا نفع ہے میری قوم میری مدد کرتی ہے تمہارا کیا بگڑتا ہے اور تم کیوں گھبراتے ہو۔ اس پر بعض نے یہ بھی کہا کہ "مجھے اپنی قوم سے ملتا ہے تو میں بھی تو بیخانی خوب بیٹے میں؟ لوٹن سنگھ اس وقت مانوڑ ہے اور یہ سراسر نا انصافی ہوگی اور شرافت کے خلاف ہوگا اگر اس کو ان بیانات کی تردید کا موقع دئے بغیر ایک حرف بھی باور کیا جائے لیکن میں نے ان لوگوں سے جنھوں نے یہ کچھ کہا صاف کہہ دیا کہ اگر حقیقت چودھری لوٹن سنگھ کا یہی بیان ہے تب بھی جس کسی کو طعن و تشنیع سے بچت ہو وہ قربانی کے ایام کے بعد بھی اس کی ٹیپی کر سکتا ہے۔ ایک شخص کے میگزین کرنے سے دو قومیں کیوں اپنے تعلقات کو خراب کریں اور آپس میں ایک دوسرے پر فضول کرنے کو کیوں بھلا شخص۔ اور اتوار کے دن لوٹن سنگھ کی گرفتاری عمل میں آنے کے بعد تو اس کا کوئی اندیشہ بھی نہیں ہے کہ گلے نہ کھانے پر کوئی ہندو مسلمان کو چڑا سکے اور کہہ سکے کہ مسلمانوں نے جو کچھ کیا خود سے کیا۔

اس کے جواب میں جو کچھ مجھ سے کہا گیا وہ یہ تھا کہ "جو آپ کہتے ہیں وہ تو سچ ہے مگر فقط لوٹن سنگھ کا معاملہ نہیں ہے۔ پہاڑی دھیرج میں اور بھی متمول زخوردہ ہیں اور اگر وہ اس پر راضی ہو جائیں کہ وہ اور ہم مل کر بیٹھیں اور وہ ہمیں

کہ جو کچھ تم لوگوں کے متعلق کہتے ہو کہ وہ کہتا ہے ہم اس سے بری ہیں وہ ہرگز ہمارے خیالات نہیں ہیں۔ تم اگر گائے اس راستے سے نہ بھاگو گے تو تمھاری عزت ہوگی۔ ہم یہ کام دھکی اور زور سے نہیں کھانا چاہتے تیرے اور نے شاخ سے نکالیں گے کہ ہمارے دلوں کو تمھارے اس کام سے تکلیف پہنچتی ہے۔ دل رہا ہل رہا ہے۔ آج تم ہماری بات مانو اور ہماری درخواست کا لحاظ کرو۔ کل ہم تمھاری باتیں گئے اور تمھاری کوئی درخواست ہوگی اس کا لحاظ کریں گے۔ اگر وہ یہ کریں تو ہم اس سال گائے نہ نکالیں گے اور دیکھیں گے کہ ان کا طرز عمل ہر ادا نہ اور پڑوسیوں کا سارہتا ہے یا یہ فقط کام نکالنے کی چالیں تھیں وغیرہ وغیرہ۔ اتنا اور بھی کہہ دوں کہ بہت سے لوگوں نے تو یہ بھی کہا کہ اگر بہاری و میرج کے ہنود ہمارے حق کا اور گزشتہ سال اس سال ادب انگ کی غلطی کا احترام کریں تب بھی ہم لوگ اس سال گائے نہ نکالنے پر رضامند ہو سکتے ہیں لیکن میں نے انھیں بھایا کہ اس کے معنی تو یہ ہوئے کہ جو تمہیں اس وقت حکومت کی مدد سے مل رہا ہے اس سے زیادہ کا تم ان سے مطالبہ کر رہے ہو، اس وقت تو گویا عدالت نے تمہیں ڈگری دی ہے مگر اب تم چاہتے ہو کہ فریق ثانی خود تمھارا حق تسلیم کرے اور تم پر دعویٰ کرنے کی معافی بھی مانگے۔ کیا یہ کافی نہیں ہے کہ وہ تمھاری ڈگری ہو جانے کے بعد تم سے درخواست کرے کہ تم اجڑے ڈگری نہ کرو۔ اب تک اس نے عدالت میں اپنے صحیح یا غلط دعوے کی پیروی کی مگر اب جبکہ ڈگری تمھاری ہو گئی وہ تم سے درخواست کرے اپنی لا چاری کا اظہار کرتا ہے۔ تمھارا حق بھی اگر تسلیم کرے تو کیا کہنا ہے۔ لیکن کیا تمھیں اظہار لا چاری تمھارے غصے کی آگ کو فرو کرنے کے لئے کافی نہیں ہے؟

اسکان لوگوں نے تسلیم کیا کہ یہ بھی کافی ہو گا۔ بعض کا خیال تھا کہ

چودھری لوٹن سنگھ سے اپنی غلطی کا اعتراف کرنے کو کہا جائے مگر میں نے ان کو بتایا کہ اس وقت کسی کا چودھری لوٹن سنگھ سے ٹکا آسان نہیں۔ دوسرے میں تو اس کا رد ادا نہیں کہ جب ایک شخص دوسروں کی قید میں ہو اس وقت کوئی ایسی کارروائی کی جائے جس میں دباؤ یا مول تول کرنے کا ذرا سا بھی شائبہ ہو۔ چودھری لوٹن سنگھ سے میری ذاتی واقفیت نہیں ہے اور میں نہیں کہہ سکتا کہ اس کا رویہ کیسا رہا ہے۔ مگر میں نے کانگریس کے ان کام کرنے والوں سے جنہوں نے اس سال ہی سلاٹول کو بھانے کی بہت کوشش کی ہے سنا ہے کہ اس نے مسیح الملک حکیم اہل خانہ صاحب کے ساتھ گزشتہ سال وہ ہرگز نہیں کیا جو حکیم صاحب جیسے محترم بزرگ اور محسن کی ذرا بھی شایان شان ہو۔ یہ اظہار میں مجھے نہایت موثر فدا سے پہنچی ہیں اور ان کی تردید مجھ سے اب تک کسی نے نہیں کی۔ اس لیے میں لوٹن سنگھ سے متین محن نہیں رکھتا مگر میں نہیں چاہتا کہ میں اس بارے میں ذرا سی بھی نا انصافی کا ترغیب ہوں اور گرفتاری کے بعد لوٹن سنگھ پر کسی دباؤ کے ڈالنے کا رد ادا نہیں ہوں۔ یہ اور بات ہے کہ وہ خود قیام امن اور دونوں قوموں کے تعلقات بہتر بنانے کے خیال سے از خود کوئی ایسی کارروائی کرے جس سے سارا جھگڑا چمک جائے۔ نہ میں خود اپنے ضمیر کے خلاف کوئی اعتراف و اقبال کرنے کو تیار ہوں نہ کسی اور سے اس کی سفارش کر سکتا ہوں۔ البتہ یہ میرا عقیدہ ہے کہ اگر واقعی میرا دل گواہی دے کہ مجھے کوئی غلطی ہوئی ہے تو پھر اس خیال سے کہ لوگ میرے اس اقبال و اعتراف کو موجودہ حالت میں میری کمزوری پر محمول کریں گے اقبال و اعتراف نہ کرنا خود ایک بڑی کمزوری اور پاپ ہے۔

(۲) صوبہ سرحد کی بے آئینی اور ”قوم پرور“

ہندوؤں کا تعصب

ہمدرد ۲۲ فروری ۱۹۴۵ء

دو تقسیمیں

ع۔ ہمیں تفاوتِ روا از کجاست تا کجا

میں جب سے کانگریس سے واپس آیا ہوں سوئے چند دنوں کے آج تک بیمار ہوں اور میری اس پیہم بیماری کا ثبوت اس سے ہنر کیا ہو سکتا ہے کہ ۱۰ دسمبر سے لے کر اس وقت تک ”کرڈیہ“ کا صرف ایک پرچہ ۵۰ جنوری کو نکال سکا ہوں میں جانتا ہوں کہ جب تک ایک حوصے تک سارے کام چھوڑ کر صرف اپنی صحت کی طرف توجہ نہ ہوں اور پورا آرام نہ لوں اس وقت تک ڈاکٹر اور حکیم اور اچھی سے اچھی دوا اور سخت سے سخت پرہیز بھی جو سب کچھ میرے امکان میں ہے مجھے شفا نہیں دے سکتے۔ لیکن جہاں ہندی اور مسلمان دونوں ہونے کی حیثیت سے کاموں کی اتنی کثرت ہو وہاں سب کو چھوڑ کر صرف اپنی صحت کی طرف توجہ جانا میرے لئے کب ممکن ہے۔ اور پھر اگر میں نے سب کام چھوڑ دیئے تب بھی سکونِ قلب جس کے بغیر صحت یابی ناممکن ہے کس طرح میر ہو سکتا ہے جبکہ عالمِ اسلام اور خود ہندوستان کی گونا گوں مصیبتیں دل پر بار بار چوٹ لگاتی ہیں۔

میرے مرض کو کیفیتِ رنخ و قلب سے گہرا اور براہِ راست تعلق ہے

اور جو میرے اعضاء و جوارح آرام پاتے ہیں اور میں کسی دماغی کام میں مشغول بھی نہ ہوں تب بھی فکر کی کرید اور پیسہ و اسلام و ہندوستان کی طلب سے کہاں مغربے۔ دس دن سے میں صاحب فرائض ہوں یا کم از کم مجھے اس تمام عرصے میں صاحب فرائض رہنا چاہئے تھا مگر میں طرح اخبار زمیندار کے حق و صداقت سے معرا اور اس کے مالک کے عہد و پیمان کی پابندی سے بے نیاز مجاہد میں قیام ملکیت کے پرہیزگیتا نے مجھے مجبور کر دیا کہ گذشتہ جمعہ سورہہ و شعیان کو ریختا ہوا مسد جامع میں پہنچوں اور اقلان و غنیان کثیر پر چڑھ کر مسلسل تین گھنٹے تک چند غیر مقلد مقلدین ابن سعود کی لغویوں کا جواب دیتا رہوں۔ اسی طرح اس تاریخ سے تین دن قبل باوجود حرارت اور درد کے اور ڈاکٹر سے استصواب کرنے پر ان کے اتمامی حکم کے ۱۶ فروری کو میں بغیر کسی کو اطلاع کئے ہوئے اور جہاں تک ہو سکا اپنے بیماروں سے چھپ کر ستر علات کو چھوڑ کر زمانہ مکان کے دروازہ کی راہ سے نکل کر میں موٹر میں سوار ہو گیا اور اسبلی کا تماشہ دیکھنے چلا گیا اور مسلسل چھ گھنٹے وہاں بیٹھ کر دیکھتا رہا کہ اور تو اور ہمارے "قوم پرور" ہندو بھائی صوبہ سرحد کی سر زمین بے آئین کے ساتھ کیونکر انصاف کرتے ہیں۔ یہ ہرگز صحت پانے کے لحاظ نہیں ہیں لیکن میں افتاد طبیعت سے مجبور ہوں اور میرے معالج جانتے ہیں کہ اگر میں گذشتہ جمعہ کو مسجد جامع جاکر "زمیندار" اور چند غیر مقلد مقلدین ابن سعود کی قلمی نکھوت یا اس سے بھی تین دن پیشتر خود اسبلی جاکر اپنے کانوں سے پراوان منہ و کے نصب کے ترانے نہ سنتا بلکہ بہ سکون تمام بشر مرض پر لیٹا رہتا تب بھی مجھ کو سکون حاصل نہ ہوتا اور صحت درست نہ ہوتی بلکہ غالباً اپنے کو مقید پا کر میں اور پریشان ہوتا اور سوہان روح جسم پر بھی اپنا رد عمل کرتا ہی وجہ ہے کہ میرے معالج جو میری افتاد طبیعت سے واہٹ میں وہ مجھے زیادہ مجبور نہیں کرتے اور

بقول ہمدرد کے ایک مضمون نگار کے ایک حد تک اسے گوارا کرتے ہیں کہ حکومت
 جنوبی افریقہ کی طرح جو ہندوستانیوں پر اپنے مظالم کو حکومت ہند اور حکومت بھارت
 دونوں کی دست اندازی سے بالاتر سمجھتی ہیں میں بھی اپنے مرض کو "گھڑوہ" تصور کر لیا۔
 مولانا ظفر علی خاں کو سخت حیرت ہوئی کہ سلطان ابن سعود کے اعلان
 ملکیت کی خبر کو میں نے یہاں جدول کے اندر "ہمدرد" میں کیوں شائع کیا۔ مجھے
 ان کے تعجب پر ہرگز تعجب نہیں۔ اسی طرح ہمارے "قوم پرور" ہندو بہادر ان
 وطن میں غالباً تعجب ہوں کہ میں نے کیوں اتنی زحمت گوارا کی کہ بہتر حالات پر
 سے تڑپ کر اٹھ کھڑا ہوا اور اسلی میں ہندو مہاسبا اور سکھشن کی کرشمہ ساز یوں کو
 دیکھنے کے لئے جا پہنچا اور مرض کے بڑھنے کی مطلق پرواہ نہ کی اور کج بھی تعجب
 ہوں گے کہ بھائے کچھ دن اور آرام کرنے کے میں نے خود صوبہ سرحد کے حلق
 اسلی کی بحث پر خامہ فرسائی کی تکلیف گوارا کی جن کے داغ ملی دہلی کرید سے
 محفوظ اور جن کے قلب ان کے درد کی تڑپ سے نا آشنا ہیں ان کے لئے اس
 قسم کی مذہبی کیفیت ضرور تعجب خیز ہوگی۔ میں نے اتنی لمبی قہید کرنے کی ہمت
 اس لئے گوارا نہیں کی ہے کہ براہدراں وطن یا براہدراں ملت سے اپنے قلب
 کی ملکی وطنی درد کی داغ بیل حاصل کروں۔ میرا مقصد صرف اس قدر ہے کہ
 براہدراں وطن محسوس کر سکیں کہ ان کے تعصب نے ان کے دشمنوں کو نہیں بلکہ
 مجھ جیسے ان کے دوستوں کو اس وقت اتنا صدمہ پہنچا یا ہے۔ ابھی صوبہ سرحدی
 کی مصائب پر اسلی کی بحث ختم نہیں ہوئی ہے اور سوراخ پانی کے ممبر پنڈت
 موتی لال نہرو کی ذہنی تقریر ابھی ہونا باقی ہے۔ میں اسلی میں ہندو اسکالان کے
 دو لکھ اور سوراخ پانی کے لیڈر کے اظہار خیالات کا منتظر ہوں اور ان کو بتلانا
 چاہتا ہوں کہ یہ کوئی معمولی بحث نہیں ہے۔

میں اہلی کے مہاشوں کو ایک فضول شے سمجھتا ہوں۔ مجھے اس سے
 قید بھی توقع نہیں کہ یہ ہندوستان کو کچھ فائدہ پہنچا سکیں، لیکن جو حضرات اہلی کے
 مہاشوں کے ساتھ خوش عقیدگی رکھتے ہیں اور جو ان سے کسی منفعت کے متوقع
 ہیں ان کو جانا چاہئے کہ یہ فضول مہاشے بھی ملک کو کافی نقصان پہنچا سکتے ہیں
 اس لئے کہ ان حضرات کی تقریروں کا اور کچھ نتیجہ نکلے یا نہ نکلے لیکن ان سے پتہ
 چل سکتا ہے کہ ہمارا رخ کدھر ہے اور صوبہ سرحد کے متعلق اہلی میں جو بحث
 ہو رہی ہے اس سے یہ بخوبی ظاہر ہو جائے گا کہ سودا ج پارٹی ہندو سبھا سے
 مرعوب ہے یا نہیں اور لالہ لاجپت رائے کی اعانت حاصل کرنے کے لئے
 وہ مسلمانوں کے داعی حقوق کو قربان کرنے پر راضی ہے یا نہیں۔ سودا ج پارٹی
 کے قیام میں اس کے مسلمان ارکان نے اپنی تعداد کی نسبت سے کہیں زیادہ
 اسے مدد دی ہے اور مولانا شوکت علی اور میری طرح جو مسلمان ”نوجیز“ ہیں
 انھوں نے بھی سودا ج پارٹی کو کچھ کم مدد نہیں پہنچائی ہے لیکن اگر پبلٹ فونی لائن
 یا سودا ج پارٹی کے اور ارکان اس سے یہ تصور کرنے لگیں کہ یہ مدد ہر حال میں
 جاری رہے گی خواہ مسلمانوں کے ساتھ کتنی ہی نا انصافی کیوں نہ برتی جائے
 تو انھیں معلوم ہونا چاہئے کہ مسلمانوں کی امداد کے متعلق ان کا اندازہ اور تخمینہ
 غلط ہے۔

۱۹۰۵ء میں لاہور کرزن نے تعلیم بنگالہ کا فیصلہ صادر کیا۔ صوبہ بنگال کے
 رقبے میں اس وقت صوبجات بہار اور اڑیسہ بھی شامل تھے۔ سب کے لئے ایک
 ہی حکومت، ایک ہی کونسل، ایک ہی یونیورسٹی اور ایک ہی ہائی کورٹ تھا اور
 گودہ لوگ جنھیں بنگال کے باہر ”بنگالی“ کہتے ہیں یعنی ہندو بنگالہ وہ بنگال
 بہار اور اڑیسہ کے رقبوں کی کل آبادی میں سے جو تقریباً ۹ کروڑ تھی صرف ۲ کروڑ

تھے تاہم حکومت کے دفاتر کونسل، یونیورسٹی، اپنی کورٹ سب پر مسلط تھے اور نہ صرف
مسلمانان مشرقی بنگال بلکہ ہندو بہار و اڑیسہ بھی بنگالی بابوؤں کی اس اجارہ داری
سے تنگ آ گئے تھے اور نالاں تھے لیکن باوجود اس کے کہ مغربی و مشرقی بنگال و
بہار اڑیسہ اور آسام سارے رقبے کے لئے ایک ہی یونیورسٹی اور ایک ہی اپنی کورٹ
رہا اور صرف حکومتیں اور کونسلیں دو کر دی گئیں اور یہی نہیں کہ قانون تعزیرات
یا ضابطہ فوجداری میں کوئی تغیر و تبدل نہیں ہوا بلکہ ہندو بہت استمراری جو لارڈ
کارنوالس کے زمانے میں اس بنگال و بہار میں کیا گیا تھا وہ بھی جوں کا توں قائم
رکھا گیا۔ ہندو بنگال نے ایک عالم کو سربراہ ٹھایا اور وہ شور و بیا کیا کہ لارڈ کرزن کی
تقسیم بنگالہ جس کو لارڈ مارلے نے تفصیل شدہ خطا کر کیا تھا چھ برس کے اندر اندر
فسوخ کر دی گئی اور ایک نئی تقسیم عمل میں لائی گئی۔

افنی لارڈ کرزن نے جو اس تقسیم بنگالہ کے اپنی تھے اس سے چار برس
پیشتر ایک اور تقسیم بھی کی تھی یعنی اس امید پر کہ ایک دن سرحد پار کے پنجانوں
پر بھی برطانوی حکومت قائم ہو جائے گی اور خط ڈیورنڈ تک باغیاتی علاقے پر
برطانوی جھنڈا اڑنے لگے گا۔ سرحد کے پانچ اضلاع کو جن میں سے اکثر دریائے
گنگا کے اس پار تھے صوبہ پنجاب سے نکال کر قبائل کے "غیر منظم" علاقے کے
ساتھ ملحق کر کے انھیں مختصر سا صوبہ سرحد ہی بنا دیا تھا لیکن یہی نہیں کہ برطانوی
صوبہ بنگالہ کی تقسیم کے لئے صوبے میں ایک نئی کونسل قائم نہیں کی گئی بلکہ اس
صوبے کا تعلق پنجاب کے چیف کورٹ سے بھی نہیں رکھا گیا اور اس کے علاوہ
اس صوبے پر اور قلم یہ ڈھایا گیا کہ یہاں کا قانون تعزیرات اور ضابطہ فوجداری بھی
بدل دیا گیا اور اگر دو نظروں میں اس مصیبت کی داستان کو ادا کیا جائے تو یہ کہنا
پڑے گا کہ اس صوبے کو لارڈ کرزن آجہانی سے سرزمین بے آئین بنا دیا۔ اٹھکان

کا دعویٰ ہے کہ اس کا یورپ میں بھی طغرائے اقبانہ ہے کہ وہاں فقط آئین کی نگرانی ہے اور شہریوں کو کسی حاکم کی مرضی پر نہیں چھوڑا جاتا۔ انگلستان کے دستور کے ماہر قانون پر ڈیویر کا یہی کا قول ہے کہ برطانیہ کی یہ خصوصیت ہے کہ وہاں "رویل آف" یعنی قانون کی نگرانی اور قانون ہی کا دور دورہ ہے لیکن بر خلاف اس کے ہندستان میں ہم دیکھتے ہیں کہ جہاں تک ہو سکتا ہے شہریوں کے برحق کو حاکم کی مرضی اور اختیار تیزی پر چھوڑا جاتا ہے اور گو قانون بھی موجود ہے مگر اس کا نفاذ جن ہاتھوں میں ہے وہ اپنے وسیع اختیارات تیزی کو کچھ اس طرح استعمال کرتے ہیں کہ حق حق نہیں رہتا اور قانون قانون نہیں ہوتا بلکہ حکام کی مرضی اور رائے پر ہر شے کا وارہ دار مقابہ ہے۔

دو مسلمان دو مختلف گائندوں میں اپنے ایک مذہبی تیار کے موقع پر اپنی گائیوں کی قربانی کر کے اپنا ایک مذہبی فریضہ ادا کرنا چاہتے ہیں۔ ایک کو اس بنا پر اجازت نہیں دی جاتی کہ اس گائندوں میں اس فریضے کی اس طرح ادائیگی کا دستور ثابت نہیں ہے اور دوسرے کو اگر ایک سال اجازت دی جاتی ہے کہ یہاں دستور ثابت ہے تو دوسرے سال اس بنا پر اجازت نہیں ملتی کہ اس کے حق استعمال پر اور اقوام کی جانب سے فساد کا اندیشہ ہے۔ دو شہروں میں ہندو شہری اپنے ایک مذہبی تیار کے موقع پر اپنا ایک مذہبی جلوس باجے کے ساتھ نکالنا چاہتے ہیں لیکن ایک شہر میں ایک خاص راستہ اس جلوس کے لئے اس بنا پر ممنوع قرار دیا جاتا ہے کہ فلاں مساجد کے پچاس قدم اس طرف پچاس قدم اس طرف باجہ بند کرنے کا دستور ہے اور اگر مسلسل باجہ بجا ہو تو جلوس اس راستے سے نہ نکالا جائے حالانکہ ان سبھوں کے ورانے سے نمازی اس قدر دور ہوتے ہیں کہ معمولی باجے کی آواز ان کے آٹھ کلاؤں اشغال میں خارج نہیں ہو سکتی اور عبادت کے وقت ان کی توجہ کو باطل نہیں جاسکتی

اور دوسرے شہر میں اور خود اس شہر کے دوسرے مواقع پر مابہ کے پاس سے بلجے کے ساتھ جلوس کے گزرنے کی کوئی ممانعت نہیں ہوتی حالانکہ بہت سی چھوٹی چھوٹی ممانعتیں ہوتی ہیں کہ بلجے سے نمازیوں کی توجہ منحرف ہوتی ہے اور اذکار و اشغال اور عبادات میں ضرور ہرج واقع ہوتا ہے بالخصوص جبکہ کوئی اتنا ہی حکم اس قسم کا بھی جاری نہیں کیا جاتا کہ کمرے کے نماز باجماعت کے وقت مسجد کی سیڑھیوں کے پاس کھڑے ہو کر جلوس نکالنے والے گھنٹہ آدھ گھنٹہ مسلسل زور سے تاشے پھریں اور نکلے اور قمرے زور و شور کے ساتھ آوازیں نہ نکالیں۔

یہ بھی دیکھا گیا ہے کہ جس طرح دستور کے ثبوت کے بعد بھی دوسری اقوام کی جانب سے فساد کے اندیشے کے یہاں سے ایک گانوں میں لگائے کی قربانی حکام کبھی کبھی بند کر دیا کرتے ہیں۔ اسی طرح مسلمانوں کی جانب سے فساد ہونے کے اندیشے کے یہاں سے بلجے کے ساتھ جلوس نکالنا بھی بعض مرتبہ ان شہروں میں بند کر دیا جاتا ہے۔ جہاں کسی مسجد کے سامنے بھی باہر بند کرنے کے دستور کا ثبوت نہیں ملتا یہی مختلف دستور اور اختیارات تیزی سب سے زیادہ فساد کا باعث ہوتے ہیں لیکن حکومت ایک عام قانون کا اعلان اور اس کی پابندی پر راضی نہیں ہے اس لئے ہندوستان میں وہ قانون اور آئین کی حکمرانی نہیں چاہتی جبکہ حکام وقت کی مرضی اور ان کے اختیارات تیزی کی بدقتیری کا دور دورہ دیکھنا چاہتی ہے۔ یہ حال تمام ہندوستان کا ہے جہاں قانون اور ضابطے جاری ہیں اور عدالتیں انصاف کے لئے کھلی ہوئی ہیں ان عدالتوں میں حکومت اور گورنرے چرٹے والوں اور دیگر حکام کے حکمتوں کے مقابلے میں جیسا کچھ انصاف ملتا ہے اس سے ہم بخوبی واقف ہیں لیکن ع

نوروز خیاباں ٹرس کہ اعراف بہشت است

غریب صوبہ سرحد والے اس سرزمین بے آئین میں اس اعراف سے بھی

مردم ہیں اور وہاں دنیا سے انوکھا اور نرال قانون اور ضابطہ ۱۹۱۱ء کی تقسیم کے بعد سے
 "ضوابط جراثیم سرحد" نام سے جاری ہے جس میں ہر چیز حکام کے ہاتھ میں پکڑ دی
 گئی ہے اور جس کے جمہوری نظام کو بھی اس طرح حکام کا آلہ کار بنادیا گیا ہے کہ حکام
 کے منظم اور استبداد کی ہندو جرس کے کاغذ پر رکھ کر چھوڑ دی جاتی ہے۔ اگر یہ
 قانون بنگالہ کی تقسیم کے بعد بنگال میں جاری کیا گیا ہوتا تو نہ معلوم ہندو بنگالہ نے کیا
 قیامت برپا نہ کی ہوتی صرف حکومتوں اور کونسلوں کی تقسیم ہی پر جس سے ہارور آبادی
 میں سے نقطہ دو کروڑ بنگالی ہندو کے اجارہ کو صدمہ پہنچتا تھا۔ سارے ہندوستان کے
 ہندو نے اس کو سارے ملک کا مسئلہ بنا کر کانگریس اور اس کے ماتحت انجمنوں کے
 ہرٹیٹ فارم سے اس زور و شور کے ساتھ صدمے احتجاج بلند کیے کہ جب تک یہ تقسیم
 فسخ نہ کر دی گئی ہندوستان میں کان پڑی آواز سنانی نہ دیتی تھی اور سب علاوہ
 ہندو بنگالیوں کے اجارہ کی شکست کے صرف یہ تھا کہ مشرقی اور مغربی بنگال دونوں
 میں ہندو بنگالی اقلیت میں ہو گئے تھے۔ آج جبکہ ہندو پنجاب کو بھی یہ گوارا نہیں کہ
 پنجاب میں جہاں مسلمانوں کی آبادی ۵۵ فی صدی ہے، ان کی نیابت حسب مطالبہ
 مسلم لیگ ۵۰ سے نقطہ ۱۵ ہو جائے۔ ہندو پنجاب کو بھلا یہ کیوں کر گوارا ہو سکتا ہے کہ
 ہندوستان میں ایک صوبہ بھی ایسا ہو خواہ وہ کتنا ہی چھوٹا کیوں نہ ہو جہاں ہندو کی
 اقلیت ۴ فی صدی ہو گو ہندوستان میں مدراس، بہار و اڑیسہ، صوبجات متوسطہ و
 برار کے صوبہ سرحدی سے کہیں بڑے بڑے صوبوں میں مسلمانوں کی اقلیت ۱۰ و ۱۱
 فی صدی سے لے کر ۴۰ فی صدی تک ہے۔ صوبہ سرحدی کی تقسیم سے اسے علاوہ کونسل
 میں حکام کے افعال و اعمال پر تنقید و تبصرہ کے تعزیرات ہند اور ضابطہ فوجداری کی
 پناہ سے بھی محروم کر دیا۔ پھر اس کی کس طرح توقع ہو سکتی تھی کہ "ماہ فیروز نظام اسکیم"
 یا "ناجیکو میسور ڈیفنڈر اسکیم" سے اس کو کچھ بہرہ اندازی حاصل ہو سکے گی۔

ہم کو اس صحابہ اہل کی اصل و حقیقت سے پوری واقفیت ہے چنانچہ
 اور لاؤ جیسے غور و فکر حکومتوں کے مفیل کشت زار ہندوستان پر برس گئے، ان دونوں سے
 وہ ایک بھی ابر نیماں نہ تھا جو مدت کی تشنہ لبی کو دور کر سکتا اور ہندوستان کی سہمی
 میں موتی کی پرورش کا سامان کر دیتا لیکن اس سے بھی نہ سوراہی اٹکار کر سکتے ہیں
 نہ ”نوجھنجر“ کہ گوہاری ضروریات اور توقعات کے لحاظ سے یہ اصلاحات کتنی ہی
 ناکافی اور غیر قسلی بخش کیوں نہ ہوں اور ان کے ذریعے سے اہل ملک کو کتنا ہی دھوکا
 کیوں نہ دیا جاتا ہو پھر بھی اصلاحات کا لقب ان کے لئے باطل ہے معنی نہ تھا۔ اگر کوئی
 ”نوجھنجر“ اٹکار کرے تو کرے لیکن کوئی سوراہی جو داخلہ کو نسل کا حامی ہے اور انہیں
 اصلاحات کی بدولت کج کو نسل میں گس کر دوسلی کی تخریب کا اوجہ کرتا ہے اٹکار
 نہیں کر سکتا کہ اگر یہ اصلاحات ہندوستان کے مختلف صوبوں میں جاری نہ ہوتیں تو
 ان کا موجودہ مشغلہ اسے میر نہ آتا یقیناً کوئی سوراہی دوسلی کا مطالبہ نہیں کر سکتا لیکن
 یہ سوراہی پارٹی کے اصول داخلہ کو نسل کے خلاف ہے کہ کسی صوبے میں سرے سے
 کو نسل ہی نہ رہے اور اس لئے صوبہ سرحد کے لئے وزرا اور قتل شدہ محکومات کا
 مطالبہ ناجائز ہو تو ہو مگر کو نسل اور انتخابات کا مطالبہ ہرگز ناجائز نہیں۔ بے جا رہ
 صوبہ سرحدی وزرا سے بے نیاز ہو سکتا ہے اور مجھ جیسے ”نوجھنجر“ کے نزدیک کھٹول
 سے بھی بے نیاز ہو سکتا ہے لیکن جب صوبہ بنگالہ تعزیرات ہند اور رضا بطہ نو جداری
 سے بے نیاز ہو کر ”نوجھنجر“ کے نزدیک بھی بنگال آرڈیننس کی بائیل لاکھ قبول نہیں
 کر سکتا تو صوبہ سرحدی ان سے بے نیاز ہو کر ’ضوابط جرایم سرحد‘ کو کس طرح قبول
 کر سکتا ہے۔ انھوں نے کہ قوم پرور برادران ہندو نے بھی باوجود تقسیم بنگال کی مسووفی
 کے اس سے چار برس پیشتر کی سرحدی تقسیم کو منسوخ نہ کرایا نہ آج تک اس کی بے نیما
 کے خلاف ایک موثر صد لے احتجاج بلند کی اور آج بھی جبکہ صوبہ سرحد کے لئے اصلاحات

کا مطالبہ کیا جاتا ہے تو لالہ لاجپت رائے اور ان کے قلعین کی خوشنودی کے حصول کی خاطر سوریج پارٹی کی طرف سے یہ عذر پیش کیا جاتا ہے کہ دو عملی کام مطالبہ ہم کس طرح کر سکتے ہیں۔ اور جب ایک ترمیم کے ذریعے سے دو عملی کی جگہ ایک عملی اور صوبے کے لئے کامل سوریج کا مطالبہ کیا جاتا ہے تب صوبہ سرحدی کو سوریج کی خوش آیت توقعات میں شمولیت کا شرف بخشا جاتا ہے لیکن اس شرط پر کہ وہ پنجاب کے ساتھ الحاق پر راضی ہو جائے۔

میں لارڈ کرزن کی اس سب سے پہلی تقسیم کے بھی خلاف تھا اور ان کی نیت کو برابر فائدہ سمجھتا رہا ہوں لیکن صوبہ سرحد کا قلعہ و جو قائم رکھنا یا اس کا پنجاب میں ضم کر دیا جانا ایک دوسرا مسئلہ ہے اور اس کے باشندوں کو بے یقینی کی مصیبت سے نکالنا ایک دوسرا مسئلہ ہے اور پھر صوبہ سرحدی کی مصائب کو پھر اسی شرط پر دور کرنے کا وعدہ کرنا کہ وہ پنجاب سے الحاق قبول کرے بلکہ میں یعنی اقصا نا جاننے سے زیادہ نہیں۔ سوریج پارٹی کے حیلہ اسے شرعی ہماری انگلیوں میں دھول نہیں جھونک سکتے اور ہم کو صاف نظر آ رہا ہے کہ سوریج پارٹی کی ان قیہانہ پیچیدگیوں کے پیچھے ہندو کا کونسا جذبہ کام کر رہا ہے۔ اس وقت بھی اسی پر اکتفا کرتا ہوں اور انشاء اللہ اسی موضوع پر دو چار مضامین سپرد قلم کروں گا جس میں بتاؤں گا کہ ۱۹۲۱ء میں وہ کیا چیز تھی جس نے حکومت کو مجبور کیا تھا کہ صوبہ سرحدی کے مطالبات پر غور کرنے کے لئے ایک کمیٹی مقرر کرے اور جس نے خود اس کمیٹی کو مجبور کیا تھا کہ صوبہ سرحدی میں اصلاحات کو جاری کرنے کی سفارش کرے۔ اس کے بعد میں بتاؤں گا کہ اس کے بعد کس چیز نے حکومت کو ترغیب دلائی کہ وہ کمیٹی کی رپورٹ کو دوبارہ اس وقت کے بعد شائع ہی کرے تو کمیٹی کی سفارشات پر مطلق متوجہ نہ ہو اور سب سے آخر میں یہ ثابت کروں گا کہ اگر حکومت کی نظر صوبہ سرحدی کے باشندوں

سے پھری ہوئی ہے تو وہ صرف اس وجہ سے ہے کہ ہندوستان کو غلامی میں رکھنا اس کا
 اولین مقصد ہے اور اسی بنا پر ہندوستان اس کے لئے ترقی و فکری دونوں راستوں
 پر جرجو انوارمستی ہیں ان کو غلام بنانا اور غلام ہو گئی ہوں تو ان کی غلامی کی دیکھو
 کو اور پھل کرنا گورقشت کا منہ منہ مقصد ہے اور سب کے بعد انشا اللہ میں ثابت
 کروں گا کہ اگر قوم پروردگار ان وطن میں صوبہ سرحدی سے آنکھ پراتے ہیں تو صرف
 اس بنا پر کہ اس صوبے میں مسلمانوں کی تعداد ہندوؤں کے مقابل ۱۳ فی صدی کی
 ہے اور بھیا کہ میں ادھر تک چکا ہوں کہ ہندو باوجود اپنے اومائے وطن چھک چکا ہوں
 چاہتے کیا ایک صوبے میں بھی مسلمانوں کو اکثریت حاصل ہو اور وہ خود اقلیت میں رہیں
 اور بالخصوص اس چھوٹی اقلیت میں جیسے کہ صوبہ سرحدی میں ان کو اس وقت تیسرا ہے
 حالانکہ وہ گے پھاڑ پھاڑ کر مسلمانوں کو اقلیت پر رقعت کر کے کی دعوت دیتے ہیں۔
 اور چاہتے ہیں کہ مسلمان ان کی اکثریت قائم نہ ہوں۔ افغانی جو اگر اس کی کوئی
 نفسیاتی حیثیت بھی ہے تب بھی برادران وطن کے جن کا انوکھا اور س۔

لیکن مجھے تعجب ہوتا ہے کہ جو قوم ہمارا پیہنپال کو ہندو ہما سہاٹی صدرارت
 کے لئے دہلی بلائے وہ کس منہ سے افغانی ہڈے سے ڈرنے کا بہانہ کر سکتی ہے لیکن
 حقیقت یہ ہے جہاں جہاں ہندو تکلیف میں ہیں یا کسی نے انتظام کے بعد اقلیت
 میں ہو جائیں گے وہاں خود انھوں نے ہر اس خوف کے وجود کا ثبوت دے دیا ہے
 جو بعض کمزور قلب کے مسلمانوں کو ان کی اکثریت سے لڑنے پر آمادہ رکھتا ہے۔ میں
 مسلمانوں کی ایک سرپرست اور وہ جماعت کی سیاسی اغویات کا اقبال کرتا ہوں۔ لیکن
 تعجب تو یہ ہے کہ برادران ہندو کی اس سے کہیں زیادہ سرپرست اور وہ جماعت افغانی
 تمام اغویات کی رنگب مہوتی رہتی ہے اور پھر اس پر اتحاد و اتفاق کا راگ بھی
 گاتی رہتی ہے اور مسلمانوں کی ہر اس پناہ جوئی کی مخالفت بھی کرتی رہتی ہے جس

خود اس کا دامن داغ دار ہے۔ مجھ پر حقیقتیں ایک عرصے سے آشکارا تھیں مگر میں
 امید کرتا تھا کہ مہاتما گاندھی کی سیادت برادران ہندو کو حرص و آزادہ بین و بزدلی
 سے آزاد کرادے گی۔ افسوس کہ یہ امید برباد ہوئی اور یہی نہیں کوئی اصلاح حالات
 نہیں ہوئی بلکہ صوبہ سرحدی کے لئے اصلاحات کے مطالبے نے اٹا ان حقیقتوں
 کو اب اتنا آشکارا کر دیا کہ وہ غمی سے غمی انسان کو بھی روز روشن کی طرح صاف
 نظر آتی ہیں۔

(۳) ملت پروری اور وطن دوستی شکوہ اور جواب شکوہ

بہارِ دہلی، اکتوبر ۱۹۲۶ء

مجھے حسب ذیل شکوہ موصول ہوا ہے جو مجھ پر راج کیا جاتا ہے۔
یہ شکوہ آپ سے ہے۔ آپ کے اخبار میں نیشنلزمین کے
مطلق اور اس کے بعد دوسرے روز کا آپ کا اقتضا چیمپس نے
پڑھا تھا اور مجھے ان دونوں مضامین میں مضب ایسی صد اکتوں
کا بیان ملا تھا کہ جن کو میں بہت قدر کی نگاہ سے دیکھتا ہوں
خصوصاً وطن اور ملت کے پیار عالم گیر پریم کی زنجیر کی بعض گزلیں
گو بہت ضروری کڑیاں جانتے اور ظاہر کرنے کو میں نے خاص
قدر کی نگاہ سے دیکھا تھا کیونکہ دراصل اس صداقت کو ابھی طرح
ذہن نشین کر کے ہی ہم ملک و ملت کے پیار کو وہ جگہ دے سکتے
ہیں کہ جس سے وہ ہمارے کل کائنات اور کل نوع انسان
کے ساتھ پریم کے جذبے کے متضاد نہیں بلکہ معاون بن سکیں۔
مجھ کو یہ کہنے سے معاف فرمائے گا کہ آپ نے باوجود اس صداقت
کے بیان کے حب الوطن کو حب دین کے مقابل پر جس قدر
ہیچ ظاہر کیا تھا مجھے اس سے یہ اندیشہ ہوا تھا کہ ہمارے
ہم وطنوں میں سے اس طبقے پر اس کا بہت خراب اثر پڑے گا

کہ جو حب وطن کے جذبے کے لئے ابھی تک کبھی نمایاں جوش کا ثبوت نہیں دے سکا اور جن کا جذبہ عشقِ حبِ دین سے شروع اور حبِ دین پر ختم ہو جاتا ہے اور جن کے لئے کاشی اور گنگا کوئی نہایت کشش بھی نہیں رکھتے اور مجھے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے جریہ میں شائع شدہ ”فریادِ جرم“ لطافتِ سخن کی خوبی کے باوجود میرے اس اندیشے کے باغیاں مومنے کا پہلا ثبوت ہے اور میرا یہ خیال ہے کہ اگر آپ نے اس لہر کو روکنے یا منابِ حدود کے اندر رکھنے کے لئے کوشش نہ کی یا اور اگر آپ سے ایسی کوشش کی امید نہ کی جائے تو مسلمان بھائیوں میں سے اور کس سے امید کی جائے۔

مجھ کو خطرہ ہے کہ حبِ وطن کا جو جذبہ ہمارے ہم وطنوں میں پیٹے ہی بہت کمزور اور کثیر التعداد میں بالکل مفقود ہے وہ ان بادخزاں کے جھونکوں سے اور بھی زیادہ مرجھا یا سوکھ نہ جائے۔ بے شک حب وطن دنیا کی محبت میں نہ آخری منزل ہے کہ جس کے بنا دائرۂ عشق نہایت نامکمل اور ناقص سی نہیں رہتا بلکہ جس کی عدم موجودگی اس وقت ہمارے اور جذبہٴ پاکیزہ کی تکمیل کے راستے میں بھی از حد سدِ راہ بنی رہی ہے۔ اس لئے آپ کی خدمت میں نقطہ یہ ہی عرض ہے کہ دیکھنا آپ کی جنبشِ قلم و زبان سے اس نازک پودے کو ایسی ٹھیس نہ لگنے پائے جس سے اس ننھے سے پودے کی ناتواں ہستی بھی خطرے میں پڑ جائے۔

دہلی نیا بازار ۲۹ اکتوبر ۱۹۳۷ء
راشم دیو ترن شرمہ

دیوتن شرما کا شکوہ میرے سرکاروں پر جو وطن پرور بھائی وطن کی محبت کو کسی فیشن کے اتباع کے طور پر اپنا مسلک نہیں قرار دیتے بلکہ خود اپنی عقل پر زور ڈال کر اس کی ضرورت کے قائل ہوئے ہیں۔ ان کی خدمت میں میں بھی جواب شکوہ پیش کر سکتا ہوں کہ گوسٹ ۱۹۱۷ء میں میرا انتخاب بحیثیت صدر مسلم لیگ ہوا تھا لیکن یہ معلوم کس وجہ سے خدا کو منظور نہ ہوا کہ میں خرافات صدارت انجام دوں اس لئے حکومت نے مجھے رہا نہ کیا اور کرسی صدارت پر فقط میری تصویر جلوہ افروز تھی اور سب سے پہلا عہدہ جو ساری عمر میں مجھے پیش ہوا اور جس کا فیصلہ میرے قید و بند کے زمانے ہی میں بلا میری اجازت بلکہ میری بلا اطلاع کے ہو گیا وہ انڈین نیشنل کانگریس کی صدارت تھی۔ اس پر بھی میں انکار کر سکتا تھا لیکن میرے نہ انکار کرنے کے خواہ کوئی بھی وجہ ہوئے ہوں میں نے انکار نہ کیا۔ اس کے بعد میرے لئے اور بھی نام لگے ہو گئے ہیں کہ وطن پروری کے جذبے کے خلاف میرا کوئی قول یا فعل ہو سکے۔ افسوس کہ یہ جذبہ نہایت کمزور ہے اور ہم کو پوری احتیاط برتنی چاہئے کہ کہیں ہمارے کسی قول یا فعل سے یہ جذبہ اور بھی کمزور نہ ہو جائے مگر میں شرما صاحب سے اس میں متعلق نہیں کہ ہمارا جذبہ یعنی کچھ زیادہ مضبوط ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ جو جذبہ کج سب سے زیادہ مضبوط نظر آتا ہے وہ یعنی پوری اور فتن پرستی کا جذبہ ہے اور ہم اسی کی تحریک پر لوگوں کو بے وقوف بنا کر ملتوں کے رہنا اور لیڈر بننا چاہتے ہیں۔ میں نے جو مضمون انڈین نیشنل یونین پر لکھا تھا وہ ایک پورے سلسلے کا ابتدائی مضمون تھا۔ شرما صاحب اگر میرے مضامین کو جو ”سہو“ میں اب سلسلہ نکل رہے ہیں ایک مہینہ بھر بھی اگر پڑھنے کی محنت گوارا فرمائیں گے تو انہیں خود واضح ہو جائے گا کہ میں ہندوستان والوں اور مسلمانوں کو کہاں سے کہاں لے جانا چاہتا ہوں۔ میں جس طرح جس وقت سے یورپ کے لباس کے

فحش سے اب مستثنی ہو گیا ہوں اسی طرح یورپ کے سیاسی فیٹن سے بھی مستثنی ہوں
 اور دوسروں کو بھی اس سے مستثنی کرنا چاہتا ہوں۔ میری ہمدردی کا بڑا حصہ انشاء اللہ
 اس پر صرف ہوگا کہ لوگوں کو نفس پروردی و نفس پرستی سے خواہ یہ بت کسی شکل
 کسی لباس اور کسی پردے میں کیوں نہ ہو بچایا جائے اور انہیں غلامی کی زنجیروں سے
 خواہ وہ اپنے نفس کی غلامی ہو یا بادشاہوں کی غلامی یا لیدروں کی یا پیرا پوپ
 پنڈت پادری اور مولوی کی غلامی ہو نجات دلائی جائے۔ میری التجا بالخصوص
 ہندو بھائیوں سے ہے کہ وہ قرآن کریم اور بائبل کے اقتباسات سے نہ گھبراہیں
 اور یہ نہ سمجھیں کہ وہ مضامین جن کی سرخی قرآن کریم یا بائبل سے لی گئی ہے یا جن
 میں ان کتابوں کے قصے دہرائے گئے ہیں وہ مسلمان یا عیسائیوں کے لئے مخصوص
 ہیں وہ سب ہندوستانیوں اور سب انسانوں کے لئے ہیں اور مجھے امید ہے کہ کوئی
 بھائی بھی ان کو پڑھ کر رہنمائی نہ ہوگا بلکہ کچھ نہ کچھ فائدہ اور لطف ہی اٹھائے گا۔
 میری ایک اور التجا ہے اور وہ یہ کہ جن بھائیوں کی کاشی لگیا اور متھرا
 اسی دیس میں ہیں اور ان کی گرگاہ اور جمنہا اور زبردست بہن ہستی ہیں وہ ان بھائیوں کو
 جذبہ حب وطن سے جو ایک حد تک خطراتی اور طبعی ہے اس بت پر بالکل غالی نہ سمجھیں
 کہ وہ ان دوسرے دیسوں سے بھی محبت رکھتے ہیں جہاں ان کی کاشی لگیا اور متھرا
 وغیرہ ہیں۔ آج ہندوؤں اور مسلمانوں کی حب وطن کا موازنہ کرنا آسان نہیں اگر
 کعبہ اور روضہ رسول اکرم کی طرح ہندوؤں کے تیرتھ بھی ہندوستان سے باہر
 ہوتے تب ان کی حب وطن کا صحیح اندازہ ہو سکتا۔ غالب نے خوب کہا ہے کہ
 طاعت میں تار ہے نہ سئے و انجھیں کی لاگ
 دوزخ میں ڈال دے کوئی لے کر بہشت کو
 لیکن موازنہ اور مقابلہ اس قدر ضروری نہیں جس قدر کہ سب ہندی اتوں

کے دلوں میں غلامی سے نفرت اور صبحِ جذبہ آزادی پیدا کرنا بغیر تمام ملتوں کے
 اتفاق و اتحاد کے ہندوستان کی آزادی یہ ظاہر ناممکن معلوم ہوتی ہے اس لئے میں
 کہ ہر وقت اس کا خواب دیکھتا کرتا ہوں اور اس کے لئے دستِ بدعا ہوں جذبہٴ
 حب وطن کو کیوں کر کمزور کرنا چاہوں گا۔

۴) مشترکہ قومیت کی شکست

دہلی کے مخلوط انتخاب کا خسر

جمادی ۲ نومبر ۱۹۴۶ء

بچے، قتل کی رات، جی گزرتی، ماشورہ کا دن بھی بیت گیا۔ سب
تقریبے ٹھنڈے ہو گئے۔ دہلی کی زمین میدانِ خشر بنی ہوئی تھی اور ایکشن کے
نفعِ صورت سے اس مردہ سستی کی آبادی "یونٹا من بھٹنا من مرقدنا" کہتی ہوئی
"فاؤ اہم من الاجداث الی بہم فیلون" کی مصداق اپنی قبروں سے یکا یک
نکل چڑھی تھی مگر اب پھر سب مردے اپنی اپنی قبروں میں جا بسوئے اور یہ ظاہر
کچھ ایسے سوئے میں سوئے لئے کہ جاگن خشر تک نہیں ہی

یکم نومبر کی سہ پہر کو انتخاب کا نتیجہ بت دیا گیا۔ لالہ زنگ بہاری لال کو ۱۶۸
ووٹ ملے، مسٹر آصف علی کو ۱۴۲۶ اور لالہ شونازین کو ۴۷۴۔ بہشتِ اعراف
اور دوزخِ تقسیم ہو چکے۔ اگر "خالدین فیبا ابد" نہیں تو کم از کم تین سال کے لئے
توطوبی اور زقوم امیدواروں کے جھسے میں لکھ دیے گئے۔ یہ تو امیدواروں کا
خسر ہوا۔

مگر حضوں نے ان کے لئے سوڈو دھوپ کی اور ساری راہیں حاصل
کیں اور دین، ان کا وہی حال ہے۔ وہی انگریزی حکومت کا سایہ، عاطفت
سب کے سروں پر ہے، وہی کالے گورے کی تیز ہے، وہی ٹکیوں کی مصیبت
ہے، وہی فوجی اغراجات کی کثرت، تعلیم، آریہ بھی تو وہی کلرکوں اور غلاموں

کی تربیت کے لئے حفظانِ صحت کا حال دہلی کے شفا خانوں اور طبوں میں جا کر دیکھ آئے یا پھر قبرستانوں یا مرقوں میں اور دہلی کی دولت کا حال جامع مسجد کی بیڑھیوں اور جناح کے گھاٹ پر باہر لگی کوپے میں جہاں لنگڑوں اور بھیک منگوں کی بھیڑ ہوتی ہے۔ ایکشن کی عید ختم ہو گئی تھر دہلی میں جو "عید چھٹہ" ہوتی ہے وہ اس عید کے بعد غائب ہے۔ آئیے ہم اس "ٹوٹے کو جسے اہل دہلی بھلا بیٹے کہتے ہیں" یا اس عشرہ محرم کے بعد سویم اور چلم کی فاتحہ خوانی کریں اور مجلس عزائے منعقد کریں۔

پہلے ایک نظر الیکشن کے اعداد پر ڈالئے۔ "ہندوستان ٹائمز" نے کل ووٹ دینے کے استحقاق رکھنے والوں کی تعداد ساڑھے چھ ہزار بتائی ہے اور عام طور پر دہلی میں مشہور تھا کہ ۸۰۰ مسلمان اور ۴۵۰۰ غیر مسلم سنی کل ۶۳۰۰ اہل دہلی ووٹ دینے کا حق رکھتے ہیں مگر ڈپٹی کمشنر کے دفتر اور نیز ایک امیدوار سے دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ یہ استحقاق ۵۵۵۱ اشخاص کو حاصل تھا جو ووٹ دینے والوں کوٹے ان کی تعداد ۳۶۰۰ ہے۔ ۱۹۰ اشخاص کے ووٹ اس بنا پر شمار نہیں کئے گئے کہ یا تو ووٹ دینے والے نے اپنی پرچی پر اپنا نام بھی ٹانگ دیا تھا دلالاکہ "بلیٹ کی رازداری" مشہور ہے اور اس کی کوشش کی جاتی ہے کہ یہ راز کسی پر کھلنے نہ پالے کہ کس ووٹ نے کس امیدوار کے لئے رائے دی اور اس پر کسی طرح کا ناجائز دباؤ نہ ڈالا جاسکے یا بجائے ایک امیدوار کے دو یا تین ناموں کے سامنے نشان کر دیا تھا یا اسی قسم کی کوئی اور غلطی کی تھی۔ اس کے علاوہ یہ بھی سنا گیا ہے کہ ۳۴ دیگر اشخاص ووٹ دینے گئے تھے مگر کسی نے کسی بنا پر ان کا ووٹ داخل "بلیٹ" نہیں کیا گیا گو ان سے "پرچی" پر نشان لگا کر امتیاز رکھ لیا گیا تھا یہ اس قسم کے اشخاص ہوا کرتے ہیں کہ ان

کے نام سے کوئی پہلے ووٹ دے جاتا ہے اور پھر آتے ہیں تو امیدواروں کی درخواست آنے پر حقیقتات کی جاتی ہے کہ جس شخص نے پہلے ووٹ دے دیا تھا وہ اصلی صاحب استحقاق تھا یا بعد کا ووٹ دینے والا۔ اگر کوئی غلط یا غریب ثابت ہو جاتا ہے تو پہلا ووٹ خارج کر دیا جاتا ہے اور بعد کے آنے والے کا ووٹ، اگر وہی اصلی ووٹ ہے، شمار کر لیا جاتا ہے۔

اس کے علاوہ اور بھی کچھ ووٹ ایسے ہوتے ہیں جو شمار تو کئے جاتے ہیں مگر جن پر اعتراض کیا جاتا ہے۔ ان کی بھی امیدواروں کی درخواست پر حقیقتات ہوتی ہے۔ اس بار اس قسم کے غالباً ۱۲ ووٹ تھے۔ چونکہ جیتنے والے اور اس سے کم ووٹ پانے والے دوسرے امیدوار کے درمیان ۲۳۴ ووٹ کا فرق ہے، اس لئے غالباً کوئی درخواست ان ۱۲ ووٹوں کے متعلق پیش نہ کی جائے گی جو پیش کئے جانے پر بھی شمار نہیں کئے گئے تھے اور نہ ان بارہ ووٹوں کے متعلق جو شمار کئے گئے تھے مگر جن پر کسی نہ کسی کا اعتراض تھا۔ بہر کیف ۵۵۵ اشخاص میں سے کل ۳۶۱۹ کے ووٹ شمار کئے گئے اور ان میں سے ۳۶۰۰ صحیح تسلیم کئے گئے یعنی ووٹ دینے کے سوغ داروں میں سے ۶۵ نے اپنے اس حق کا استعمال کیا۔

جہاں تک مجھے علم ہے کہ جب ۱۹۲۷ء میں پہلی بار اسمبلی کا انتخاب ہوا تھا اور کانگریس و خلافت کا حکم تھا کہ ”پرچی“ نہ دو اور ”مطلوع سونہ“ کو ”سیاست پر“ نمایاں نمونہ مل ہوئی تھی، وہی کے اتنے لئے دھندوں نے انتخاب اسمبلی کے لئے رائے دی تھی نہ اس کے تین سال بعد حبیب سوریج پارٹی کے کہنے پر پیارے لعل صاحب کوئل کا انتخاب ہوا تھا باوجودیکہ میں اور میرے ہم نوا کانگریسی اور خلافت والے کونسلوں کے واسطے کوفضول اور فضول ہی نہیں بلکہ مضرب بھی سمجھتے ہیں۔

اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ ووٹ دینے کے ... حق داروں میں سے
 ۹۰ کا ووٹ دینا اہل دہلی کی بیداری کا ثبوت ہے بالخصوص جب کہ ہم یاد رکھیں
 کہ ان ... میں سے بھی کتنے ووٹ دینے کے وقت اس دیناے غائی سے ایک
 ایسے عالم کو مدحاً و تحسین کرتے تھے جہاں نہ کوئل ہے نہ انتخاب، نہ کانگریس ہے نہ خلافت
 نہ ہندو سبھا اور نہ سوامی پارٹی ہے نہ "انڈین نیشنل پارٹی" یعنی کانگریس، پارٹی
 نہ حفاظت دین و ملت کا شور ہے نہ دھرم کی رکشا کی پکار، پھر بعض ایسے بھی ہو گئے
 جو دہلی میں اس وقت موجود نہ تھے یا موجود تھے مگر غلط یا کسی اور وجہ سے
 انتخاب گاہوں میں حاضری اور ووٹ دینے سے معذور تھے۔

جہاں تک دریافت کیا جاسکا معلوم ہوا ہے کہ ۵۵۵ کل مستحقین رائے
 دہی میں سے تقریباً ۱۰۰ مسلمان تھے اور تقریباً ۳۸۸ یا ۳۸۰ غیر مسلم تھے
 یعنی فی صدی کل ۳۰ مسلمان تھے۔ مختلف امیدواروں کو جتنے ووٹ ملے ہیں
 انہیں کے اعداد حکومت کی طرف سے شائع کئے جاتے ہیں اور ڈسٹرکٹ سٹیشن
 کے دفتر سے جرنلنگ انفرمیشن ہیں اور پٹی کٹر صاحب کے دفتر سے جہاں تمام ریکارڈ
 بھیجا جا چکا ہے دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ کتنے مسلمانوں نے اپنے حق رائے دہی
 کا استعمال کیا اور کتنے ہندوؤں، سکھوں، عیسائیوں وغیرہ نے۔ اس کا سرکاری فائبر
 میں کوئی حساب نہیں رکھا جاتا اور "ہندوستان ٹائمز" کے ایڈیٹر کا بیان کہ رائے
 دہندگی کے "ریکارڈ" سے معلوم ہوتا ہے کہ ۲۰۰ ہندو سے زیادہ نے مسلمان امیدوار
 کے لئے رائے دہی مگر ایک مسلمان نے بھی کسی ہندو امیدوار کے لئے رائے دہی
 محض ان کا تیناں نہیں ہے یا ان کے واپس کی خلاقی اور ایک من گھڑت ریکارڈ
 جس کو حکومت کے "ریکارڈ" سے کوئی تعلق نہیں

اب مسلمان امیدوار کے ایجنٹوں نے مختلف انتخاب گاہوں میں رائے

دینے کے لئے آنے والے مسلمانوں کی جو فہرست مرتب کی ہے اس کی رو سے ۳۷۸ مسلمانوں نے اپنے حق رائے دی کا استعمال کیا۔ ان کی تعداد کی نسبت کل رائے دینے والے اہلی دہلی کے مقابلے میں جن کی تعداد ۳۶۱۵ تھی، فی صدی ۳۸ ہے یعنی گورائے دینے کے استحقاق رکھنے والوں میں مسلمانوں کی نسبت فی صدی ۳۸ تھی مگر جن لوگوں نے اپنے اس حق کو استعمال کیا ان میں مسلمانوں کی نسبت بڑھ گئی اور فی صدی ۳۸ رہی۔ اگر ان اعداد کو صحیح مان لیا جائے یعنی ۱۶۷۰ یا ۱۶۸۰ مسلمانوں کو رائے دی کا حق تھا اور ۱۳۷۸ نے انتخاب گاہوں میں جا کر رائے دی تو فی صدی ۸۲ مسلمانوں نے حق رائے دی کا استعمال کیا اور جس حد تک بھی رائے دہندگی کو بیداری تسلیم کیا جائے مسلمانوں نے اپنی بیداری کا ضرور اور بے شک و شبہ ثبوت دیا۔

سنا گیا ہے کہ بامینا اور مظفر جہان جو اس سے پیشتر کبھی گھر سے نہ نکلتے تھے انھوں نے بھی انتخاب گاہوں تک جانے اور رائے دینے کی رحمت گوارا کی۔ ان اعداد کے مقابلے میں ۳۸۰۰ یا ۳۸۷۰ غیر مسلم و وٹروں میں سے فقط ۲۴۲ یا فی صدی ۷۷ کا رائے دینے کی تکلیف گوارا کرنا یقیناً اس قدر بیداری کا ثبوت نہیں ہے اور ۲۷ فی صدی کے فرق کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ جہاں و وٹروں میں مسلمانوں کی نسبت فی صدی فقط میں ہو وہاں سے ایک مسلمان کا انتخاب اسی وقت ہو سکتا ہے کہ امیدواروں کے سیاسی اصولوں کی بنا پر رائے دی جائے نہ کہ ان کے مذہبی عقائد کی بنا پر، اگر یہ نہیں تو ایک مسلمان کے انتخاب کی کوئی توقع نہیں کی جاسکتی۔ اگر مسلمانوں کی نسبت ۳۸ فی صدی بھی ہو تب بھی کچھ امید کی جاسکتی ہے کہ دو غیر مسلم امیدواروں کی جگہ میں ایک مسلمان شاید بڑی جیت لے جائے۔ مگر ۲۴ فی صدی سے کم نسبت ہو تو ایک مسلمان کی کامیابی

کی توقع شکل ہی سے کی جاسکتی ہے کیونکہ ۱۸۷۸ء کی صدی دوث سے زیادہ غیر مسلموں کو حاصل نہیں گئے اور بالکل برابر تقسیم بھی ہو جائیں تب بھی ۳۳ فی صدی یا اس سے کم دوث رکھنے والے مسلمانوں کو کوئی فائدہ نہیں ہو سکتا لیکن بہت ہی کم ایسے صوبے ہندوستان میں ہیں جہاں مسلمانوں کی نسبت دلی کی طرح ۲۰ فی صدی بھی ہو اور اگر غیر مخلوط اور خالص ملحقہ ہائے انتخابی آج باطل نہ رکھے جائیں اور مسلمانوں کے لئے نشستیں جی متفرق نہ ہوں بلکہ انتخاب مخلوط اور مقامی ہی ہوں جیسے کہ برطانیہ اور دیگر ملکوں میں ہوتے ہیں اور نہ سب اور ملی تنصبات کا وہ رنگ ہو جو آج دلی اور دہلی ہی کیا تقریباً ہر حصہ ملک میں نمایاں ہے تو مسلمان سوائے ان صوبوں کے جہاں ان کی نسبت ۵۰ فی صدی یا اس سے زیادہ ہے انتخاب کی کوئی توقع نہیں رکھ سکتے۔

لارڈ اولیور اس مزدور فرقے کے سابق وزیر ہند جس سے اکثر ہندوستانی یہاں ہندوستان کے لئے کچھ بھلائی کی توقع رکھتے ہیں حکومت ہند پر مسلمانوں کی ناواقف طر فاری کا الزام لگاتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ حکومت ہندی کسی انگریز سے کچھ لے کر کسی ہندوستانی کو اس کا حق دلالتے والی ہے نہ برطانیہ کا کوئی سیاسی فرقہ چاہے وہ "مزدور" ہی کیوں نہ کہلائے۔ "ہندو بانٹ" البتہ ہو سکتی ہے اور ہمیشہ ہوتی رہتی ہے کبھی ہندو کے حق میں سے مسلمان کو کچھ دے دیا جاتا ہے اور کبھی مسلمان کے حق میں سے ہندو کو اور اسی طرح سکھ وغیرہ کی بھی حالت ہے اور جس طرح کبھی قلع کا کلکٹر یا ڈپٹی کمشنر ایک ملت کا بظاہر طرف دار ہوتا ہے اور پولیس سپرنٹنڈنٹ دوسری ملت کا اور اسی طرح گورنر کمشنر یا اصل اسی طرح برطانیہ کی کنٹرولر اور ہرل پارٹیاں بھی بظاہر ہندوستان کی ایک نہ ایک ملت کی طرف دار ہوتی آتی ہیں۔



یہ اور اخطا ہے اور اس کی جگہ لیر پارٹی نے لی ہے
 کہ ہندوستان کو اس کی پچھلی پیٹنے والا نہیں اور ہندوستان کی متوں میں کج
 اسی طرح جاری ہے جس طرح پہلے جاری تھی راجہ مسلمانوں کو
 یاد رکھنا چاہئے کہ جب تک وہ مسلمان ہیں اور ان کی حد نظر ہالیہ کی چوٹیوں اور ہر ہنگ
 نہیں بلکہ انہیں ہندوستان کے باہر بھی نکلے گویاں لالہ الامد محمد رسول اللہ کے ساتھ
 برادریہ متعلق ہے اور ان کے وہ دور میں شریک ہونا ان کے لئے نہ بیا لازمی اور
 حقل و تجربہ کی بنا پر ہٹائے دین و ملت کے لئے ضروری ہے تب تک نہ برطانیہ
 نہ کوئی اور استعماری حکومت ان سے راضی ہو سکتی ہے اور "وہن تر حنی عنک
 الیہود و النضری حتی متع ملہم" نے جو قطعی حکم لگا دیا ہے وہ تا قیامت غلط ثابت
 نہیں ہو گا اگر ہم ان متوں کا اتباع کرنے لگیں گو وہ دنیوی ہی ہو دینی نہ بھی ہو
 تو یہ ہم سے راضی ہو سکتے ہیں لیکن اگر ہم اسلامی طریقے پر ملیں اور ان کی غلامی کی
 زنجیروں سے آزاد رہنا چاہیں تو ہمیں ان کی مخالفت سے ہر قدم پر ساقبہ پڑے گا۔
 ہم کے لئے "برطانیہ" کا مزدور فرقہ استعماری پالیسی کا بھی دشمن ہے اور سرمایہ داری
 کا بھی لیکن مصر میں جو کچھ ہوا اسے سر آسٹن چیمبرلین نے مسٹر رینزے میکڈونلڈ کی پالیسی
 کا اتباع بتایا اور موصول کے متعلق مسٹر ٹامس ریوے کے ایک قلمی کی پالیسی اس قدر
 استعماری اور سرمایہ داری کی پالیسی تھی جس قدر ان کے جانشین کرنل ایمری کی
 پالیسی ہے۔

پھر خود ہندوستان میں لارڈ اولیور اور "راجی" میکڈونلڈ ہی نے تو اس
 آرڈیننس کو جنگاں میں اجراء کی اجازت دی تھی جو مشہور معنی "رولٹ بل" کا نوٹ
 پچھلے حقیقت کو یہ ہے کہ ہمارے لئے سب یکساں ہیں اور بقول برطانوی شاعر
 مینی سن کے "جیک" دہاری اصطلاح میں تختہ خیرا، اپنے شراب خانے کی

بیچ پر مٹایا ہوا اتنے ہی جھوٹ بولتا ہے جتنے کہ نارا ہے قتل پر مٹ کر بولا کرتا ہے
 دیا اب ہم کہہ سکتے ہیں کہ بولا کرتا تھا، ہمارے لئے سب کہاں ہیں اور سب بڑوں
 سے بھی زیادہ مسلمانوں کے دشمن ہیں اس لئے کہ ہندوؤں کے پاس صرف ایک
 نیپال ہے اور وہ بھی انگریزی سائبر عاقبت میں اور مسلمانوں کے ابھی ترکی،
 ایران اور افغانستان وغیرہ ہیں اور مصر و عراق و شام و فلسطین
 و یمن و حجاز وغیرہ ہم بھی کچھ نہ کچھ جان رکھتے ہیں بالکل بے جان نہیں ہو گئے
 ہیں اگرچہ اس کا یقین نہ تھا اور میں کہتا کہ لارڈ اولیور یا لارڈ برکن ہیٹ یا راول
 ہیئر سٹرلاک جارج ہی مسلمانوں کے ساتھ انصاف کرتے ہیں تو میں ضرور پوچھتا
 کہ آپ نے دہلی کے اس تازہ انتخاب سے کیا نتیجہ نکالا۔

پنڈت من موہن ماموی گوہر بھی "جگہ بگت" بن کر خدا کی وحدت
 اور تمام نوع انسانی کی اخوت کا ضرور ذکر فرما دیتے ہیں، اپنے مذہبی غلو تعصب
 اور تنگ نظری میں شہرہ میں اور یہ ظاہر ان کا خیال ہے کہ وہ وہاں اور پرانوں
 کے ایک ایک حرف کے مطابق کج بھی لوگ زندگی بسر کر سکتے ہیں اور انسان
 صرف اسی طرح شاہراہ ترقی پر گامزن ہو سکتے ہیں لیکن ساتھ ہی ساتھ وہ اس پر
 بھی قانع ہیں کہ برطانوی حکومت ابھی ہندوستان میں قائم
 رہے کیونکہ گوان بھی لیا جائے کہ وہ "برکات سے معاہدے تب بھی ہندو کو مسلمانوں
 کے خیمہ نظم و تنہ سے وہی بچا سکی ہے اور وہی اب بچا سکتی ہے اس سے بس
 اسی کا مطالبہ کیا جائے کہ مسلمانوں کے مقابلے میں ہندو کو زیادہ جلد سے واپس آت
 دسے اور گوشہ نشینوں کی سرزمین ہندوؤں کے بابے لگجے اور مور تیوں کے روزانہ
 کے ملیوں کے لئے جاکسی قید کے کھلے رہیں تاہم مسلمانوں کے واسطے برس میں
 میں تین دن بھی ترقی کی گالیوں کے لئے وہی سرزمین ملی نہ چھوڑی جائیں۔

ماری جی ۱۹۱۹ء کی کانگریس کے بعد سے حقیقتاً کانگریس سے علیحدہ ہو چکے
 تھے اور گوندہ جی تنصبات کی بنا پر وہ مہاراشٹر کے کٹر سے کٹر سینیو جی پست برہمن
 سے بھی زیادہ مسلمانوں کے دشمن ہوں مگر وہ ملک مہاراج کے سیاسی چیلے نہ تھے
 بلکہ گوندھلے سے بھی کہیں زیادہ نرم تھے اور یہ کہنا زیادہ ہو گا کہ وہ ملک مہاراج کے
 ۱۹۱۹ء میں بمقام لکھنؤ دوبارہ کانگریس میں شریک ہونے کے بعد سے کانگریس
 کی شرکت کے اہل نہ تھے۔ لیکن لالہ لاجپت رائے تو وہ بزرگ ہیں جن کے والد
 بزرگوار قزاقان کریم کی ملاوت کیا کرتے تھے اور غالباً انھیں بھی اس کی تعلیم دی تھی۔
 بہر کیف موجودہ مہندو دھرم کی بے شمار قیود سے وہ ہمیشہ آزاد رہے اور آج بھی اللہ
 آزاد ہیں۔ پھر سورت کی کانگریس میں جو جوتیوں میں دال بیٹی تھی وہ انھیں کے انتخاب
 صدارت کے جھگڑے میں بیٹی تھی۔ وہ ملک مہاراج کی طرف سے صدارت کانگریس
 کے امیدوار بنائے گئے تھے۔ ”ہونہار بروا کے چکے چکے پات“ لالہ جی کی سیاسی
 بہادری کا تو ٹکٹہ اسپیشل سشن میں کافی مظاہرہ ہو چکا تھا اور ناگپور میں بھی لوگوں کو
 ان کے اوصاف حمیدہ سے کافی آگاہی ہو چکی تھی تاہم وہ نان کو اپر بیٹے اوڈان کو اپرین
 کے رزولوشن کی انھوں نے دھوم دھڑکے سے تائید فرمائی تھی۔ جب ماری جی مہاراج
 شملہ کی ”شانتی کمیٹی“ میں برائے تھے لالہ جی جیل خانے میں سرکار کے معزز مہمان
 تھے اور گوان کی خاطر تواضع اور قیدیوں سے زیادہ کی گئی اور وہ قبل از وقت رہا
 بھی کر دیے گئے اور انتخاب اسمبلی کے لئے ان کی امیدواری حکومت نے منظور
 بھی کر لی حالانکہ غریب گرو دھاری لال ابھی تک راندہ درگاہ میں تاہم حکومت کی نظر
 کم از کم ماری جی کے مقابلے میں تو ان سے پھری ہوئی تھی یہ دین میں اگر صلح کل
 مسلک نہ بھی رکھتے تھے تب بھی آزادہ و ضرور تھے اور دنیا میں اپنی حب الوطن
 کے بل بوتے پر اگر ”عشق نہر دہیشہ“ کے امتحان میں جو طلب گار مردہے پورے

بھی اترے ہوں تب بھی اتنے مرد نہ رہتے کہ فقط دھکی میں نہ رہ گئے تھے بلکہ قید کا ایک بڑا حصہ کاٹ آئے تھے۔

جو لوگ ”خطاکا“ منوں بجانب لیتے ہیں لفاظی دیکھ کر وہ تو نہ ان کے نام کو اپریشن ہی کے قائل ہوئے تھے نہ ان کی شرکت سوریج پارٹی کے اور خوب سمجھتے تھے کہ جس طرح انھوں نے جہانگاہ مذہبی کو چھوڑا تھا اسی طرح یہ موتی لال بھی کو مسلمانوں میں گنداکر کے سوریج پارٹی کو چھوڑ کھڑے ہوں گے تاہم گزشتہ ہندو مہاسجا کے جلسے منعقدہ دہلی میں تو انھوں نے سوریج پارٹی کے لیڈر اور پارٹی کے ایک بڑے حصے کو بے وقوف بنایا اور کہا کہ کانگریس کے ہوتے ہوئے ہندو مہاسجا انتخابات میں حصہ لینے کی ہرگز اہل نہیں ہے لیکن یہ ساری کانگریس فواری اور وطن پرستی ولایت سے واپسی پر جہاں کپ حکومت کے صرف سے گئے تھے ختم ہو گئی اور کھرچنے کی بھی ضرورت نہ تھی اور بے کھرچے ہوئے ہی لالہ جی پکے ہندو اور ہندو مہاسجا کے سب سے بڑے گرد و نعل آئے۔

اس سے بڑھ کر کانگریس کے ساتھ کیا دغا ہو سکتی تھی کہ کانپور تک میں موتی لال جی اور سوریج پارٹی کے ساتھ موافقت کی۔ دہلی میں آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے جلسے میں ”واک آؤٹ“ کی مخالفت نہ کی اور سب کے ساتھ عمل آئے اور جبے قی لال جی تک اس کمیٹی سے علیحدہ ہو گئے تو حکومت کے فریج سے جنیوا گئے (گو اور جگہ سے بھی کچھ مصارف وصول کئے گئے) اور واپسی پر کانگریس کے امیدواروں کی مخالفت کے لئے کھڑے ہو گئے اور غضب خدا کا ایک ”ایٹلی“ کانگریس پارٹی کو انڈیپنڈنٹ کانگریس پارٹی کا لقب دیا۔

خداوند کریم کو اس دغا و خداری، مکر و ذریب کا بھائی اچھوڑنا تھا۔ وہ دہلی کے انتخاب میں ۲۹ اکتوبر کو پھوٹ گیا۔ یہ سچہ کہ لالہ شو نرائن علاوہ وکالت

میں ایک حد تک نام آور ہونے کے ہندو کالج کے سیکریٹری روپکے میں اور اب
 دہلی یونیورسٹی میں خزانچی کے عہدے پر ممتاز ہو گئے ہیں ان کو ہندو مہاسبہ کی ملک
 پہنچائی جائے گی تو ان کی کامیابی یقینی ہے۔ ساڑھے پانچ ہزار دو ٹروں کے مقابلے
 میں سولہ سترہ سو مسلمانوں کی ہستی سی کی ہے۔ لالہ شوزائن کو "انڈینڈنٹ کانگریس
 پارٹی" کی طرف سے امیدوار بنایا گیا مگر دہلی کے ہندو بھائی جو مسلمانوں کے تعصب
 کا ہمیشہ شکار کیا کرتے تھے اتنے تنگ نظر نکلے کہ ان کی متعصب نگاہوں میں
 لالہ شوزائن بھی "آدھاتیتر آدھابٹیر" اور "قتل کفر کفرناشد" صبح ہے تو
 "دھوبی کا کتا نہ گھر کا نہ گھاٹ کا" سمجھے اور ان کی نظر انتخاب ساری دہلی میں
 ہندو بلوائیوں اور ہندو سورا جو دھری لوٹن سنگھ کے بے دامنوں کے وکیل
 لالہ رنگ بہاری لال کے سوا کسی پر نہ پڑی اور دہلی نے جو ہندو مہاسبہ کی لیدر تھی
 اور لالہ جی اور مالوی جی کی جولانگاہ بنے یہ عجیب ساں دکھیا کہ لالہ جی، مالوی جی
 اور ہندو سبھا والوں سے لالہ رنگ بہاری لال کو خیر جاننا اور کل کا لونڈا "گردانا اور
 "مفل ناپانغ" مانا اور سمجھا کہ "روکر جھک مار کر" وہ خود ہی بیٹھ جائیں گے، مگر
 ۲۸ اکتوبر کے دو دنوں نے ان حضرات کو قائل کر دیا کہ شیخ سعدیؒ نے مسیح
 فرمایا تھا۔ ع

دشمن تھاں فقیر و بے چارہ شمر د

اُدھر تو لالہ رنگ بہاری لال نے جب رنگ بہار دکھایا اور مسٹر آصف علی کو
 مسلمانوں نے ایک حیرت انگیز یکہ جہتی کے ساتھ مدد دی اور نتیجہ یہ ہوا کہ لالہ جی کو
 دہلی چھوڑنا پڑا اور اس "انڈینڈنٹ کانگریس پارٹی" کے بانی نے ایک غیر کانگریسی
 کو اسی وقت دمک لیا۔ لالہ شوزائن پر جبر مٹا دئے گئے اور جو لالہ رنگ بہاری لال
 پہلے ہی سے ایسا دھتھے انھیں لالہ جی کی "تم باؤنی" نے اور بھی کھڑا کر دیا

جر ۲۰ کے دن گذرنے تک "فضل نابلغ" قرار دیا گیا تھا جب وہ رات گنبد کر ۲۹ کی صبح کو اٹھا تو اس نے اپنے کو نابلغ پایا اور لالہ جی نے سویرے منہ اندھیرے اس کے بلوغ پر ہم تصدیق کر دی۔ لالہ شوزنائن کہہ سے کہ پہلے تو کبھی کانگریس کے ممبر بھی تھے، مگر اس غریب کو تو رینسل کنٹری بھی اسی بار ضیبت ہوئی تھی اور اس سے بھی جو جسے تک ایک الیکشن کی درخواست کے باعث محروم رہا تھا کانگریس میں جھولے سے بھی نہ گیا تھا۔ سارا اعزاز اے احتیاجی تھا کہ دہلی کے جلسوں کی بے منتانے کے پیروی کی تھی، مگر دواہرے لالہ جی اجماع تھی کے سوانکٹ لال کی آپ کے سامنے کیا ہستی ہے! کبھی گرم، کبھی نرم، کبھی تان کو اپریٹ، کبھی بواہی! ابھی کانگریس تھے ابھی ہندو ماہی جاتی ہو گئے یہی نہیں کہ خود ہر لحظہ وہ ہر آن سچ مچ بدلتے رہتے ہیں بلکہ اوروں کو بھی آنا نا ابل دیتے ہیں۔ ابھی رنگ بہاری لال پورے آزاد ہندو تھے ابھی "انڈینڈنٹ کانگریس پارٹی" والے کر دیے گئے "چٹھیری سنگنی اور پٹ میرا بیاہ" تو سنا ہی تھا مگر یہاں تو حالت اس سے بھی عجیب تر تھی یعنی لالہ رنگ بہاری لال "فضل نابلغ" کی جوانی تک لائی تھی، وہ یکا یک سن بلوغ ہی کو نہ پہنچ گئے تھے بلکہ صاحب اولاد ہونے کے سائے آثار نظر آتے تھے۔ لالہ جی اگر "انڈینڈنٹ کانگریس پارٹی" عون ہندو سجا سے فوراً گلن نہ کر دیتے تو کیا کرتے۔ ۲۹ اکتوبر کی صبح سے زیادہ شہد گھڑی اور ساعت کون بچا رہتا تھا، لیجے سنگنی بھی ہو گئی، گو نا بھی ہو گیا اور دھن رخصت کر دی گئی مگر بیاہ کے گیت ابھی ختم ہی نہیں ہوئے تھے کہ زچہ گریاں شروع ہو گئیں اور دہلی کے تمام ہیز اور بھانڈا "ماں کرے نہ لال سو میری زچہ" گاتے ہوئے لالہ جی اور ہندو ماہی سجا کے روانے پر مبارک باد دیئے اور اپنا انعام لینے کے لئے جا دھکے۔

اس ساری تفصیل کا اجمال یہ ہے کہ جب یہاں کی ہندو مہاسیہا نے دیکھا کہ لالہ شوزائٹن کے انتخاب کی کوئی امید نہیں ہے اور کانگریس اور سوریج پارٹی کا نمائندہ ہندوؤں کی مخالفت کے باوجود بھی تقریباً خالص مسلم ووٹوں سے منتخب ہوا جا رہا ہے تو "انڈیپنڈنٹ کانگریس پارٹی" کے ڈسکوسلے کو چھوڑ سب دھرم رکشا کے لئے ہندو مہاسیہا کا نام لے کر اکھاڑے میں اتر گئے۔ رات کے بارہ بجے جلوس نکالایا اور گو کانگریس کا جھنڈا غدار اور عیاری کی علامت اب تک ساتھ تھا مگر ہر ایک کے لب پر ایک ہی صدا تھی اور وہ ہندو دھرم کی رکشا کی صدا تھی اور ہر طبقے سے ہندو دھرم کی لاج کا نعرہ بلند کیا جا رہا تھا۔ لالہ شوزائٹن کو صبح کو پشکل تمام بیٹھ جانے پر راضی ہوئے اور جب پنڈت موتی لال نہرو کے وردہ پر انھیں کے کمرے میں شرمی میت کوٹلی اور شرمی میت ویش نہ ہو گیتا وغیرہ نے پنڈت جی سے گستاخانہ گفتگو کی اور وہ ناراض ہو کر پلٹے گئے تو اس وقت بھی یہی بابو شوزائٹن باوجود لالہ جی سے قول ہارنے کے مذہب سے معلوم ہوتے تھے مگر رات ہی کو ہندوؤں کو یقین دلایا جا رہا تھا کہ سمجھوتہ ہو رہا ہے اور لالہ شوزائٹن بیٹھ جائیں گے سب ہتہ و اب لالہ بہاری لال کے لئے ووٹ دیں اور مٹر آصف علی کو کسی طرح منتخب نہ ہونے دیں۔

سب جانتے ہیں کہ میں ان انتخابات کو کس قدر فضول اور مضر سمجھتا ہوں اور نہ کوئی ہندو مجھ پر یہ الزام لگا سکتا ہے نہ کوئی مسلمان مجھے اس پر حرجاً و "آخرین" کہہ سکتا ہے کہ میں نے اس انتخاب میں مٹر آصف علی کو کسی قسم کی مدد دی۔ وہ اگر معاف کریں تو میں اتنا اور بھی کہہ دوں کہ ان مسلمانانِ دہلی کا بہترین نمائندہ ہی نہیں سمجھتا اور ڈاکٹر انصاری اور مسیح الملک حکیم اہل خاں صاحب

کو ان کے لئے کہیں بہترین سمجھتا ہوں اور ہندو کی مخالفت ہی اگر مسلمانوں کی نافرمانی
 کی دلیل ہے تب بھی فقیر محمد صاحب اور اسی قسم کے اور بزرگ وہلی میں موجود تھے
 مگر مشر آصف علی وہ مسلمان تھے جن کے غلات ایک ہندو کو بھی ان کی اسلام دوستی
 کی بنا پر کچھ کہنا نہ چاہئے تھا۔ ان کو کانگریس نے اپنا ٹاٹا بنایا تھا اور ان کے
 مقابلے میں کوئی کانگریسی کھڑا نہ ہوا تھا۔ ۱۹۲۲ء میں کانگریسی مسلمانوں سے
 لاپرواہی لال کے لئے جان توڑ کر کوشش کی تھی اور ہر شخص جانتا تھا کہ ۱۹۲۲ء کے
 انتخاب میں ایک مسلمان کو نامزد کیا جائے گا۔ جنگ ایک مسلمان ہی اس سال
 کانگریس کی طرف سے نامزد کیا گیا اور وہ اسی نوے کانگریسی ہندو ہر طرح لائق تھے
 و تبریک ہیں جنہوں نے مشر آصف علی کو دھوکہ دیا مگر نوے آصف علی صاحب کا
 نتیجہ اس سے زیادہ نہیں ہے اور گو وہ مسلمانوں کی یکجہتی پر عرض کرتے ہیں
 لیکن خود ان کا قول ہے کہ غالباً وہ مسلمانوں نے بھی ہندو امیدواروں کو دھوکہ
 دیا۔ یقیناً کانگریس کو بھی شکست ہوئی اور فتح و "انڈیپنڈنٹ کانگریس پارٹی" اور
 لالہ جی اور مالوی جی کی ہوئی بلکہ ہندو قصب اور تنگ نظری کو بر لالہ جی اور مالوی جی
 کے قصب اور تنگ نظری سے بھی بڑھ چڑھ کر نکلا اور جس کے ساتھ بالآخر وہ شیر و
 شکر ہو گئے۔ جتنی شکست مشر کہ قومیت اور غلط مقامی انتخاب کو ہوئی اور جتنی فتح
 اس فتناء و انتشار کو حاصل ہوئی جس کی موجودگی میں کوئی وکیل مسلمان غیر غلط علی
 ملحقہ ہائے انتخاب کو نہیں چھوڑ سکتا۔ اس سے میری سیاسی دہر مینی کی داد ضرور
 ملتی ہے مگر میرے دل میں بھی درد اٹھتا ہے۔ خدا ہم پر رحم کرے۔

(۵) کہاں سے کہاں

ہمدرد ۱۵ نومبر ۱۹۲۶ء

پرخش جانتا ہے کہ مہاتما گاندھی تشدد کے قائل نہیں اور اس سے بڑھ کر
 انصافی اور کیا ہوگی کہ اگر ہندوستان میں کہیں تشدد کا مظاہرہ ہو تو اس کے لئے
 مہاتما جی کو ذمہ دار ٹھہرایا جائے۔ اس زمانے میں جبکہ عدم تعاون کی تحریک کا دور
 پر قحی حکومت اور غلامان حکومت میں سے ہر وہ شخص جو دو لفظ بول سکتا تھا ہر اس
 واقعے کو جس میں کسی ہندوستانی نے تشدد کا استعمال کیا ہو خواہ وہ نغیبت سا خیفہ
 یا شدید ساشیدی ہی کیوں نہ ہو مہاتما جی کی تعلیم کی طرف منسوب کرتا تھا اور مہاتما جی
 کے ساتھیوں کے لئے جو بات سب سے زیادہ تکلیف دہ تھی وہ یہ تھی کہ خود مہاتما جی
 "اقبال جرم" فرمایا کرتے تھے اور اخباروں اور حکومت کی رپورٹوں میں اس
 "اقبال جرم" سے بے حد ناجائز فائدے اٹھائے گئے۔

مہاتما جی کے "اقبال جرم" کے معنی حقیقتاً اس سے زیادہ نہ تھے کہ ان
 کے نزدیک سورا ج کے یہی معنی ہیں کہ خود ہندوستانی ہندوستانیوں کے تمام افعال
 نیک و بد کے ذمہ دار بن جائیں اور سمجھے جائیں اور ہندوستان کے ارباب مل و عقد
 اس امر کی کوشش کریں کہ عوام کے افعال پر انھیں پوری طرح قابو حاصل ہو جائے
 اور ملک بھر میں اس قسم کے واقعات نہ ہونے پائیں جو ارباب مل و عقد کے ملک
 کے خلاف ہوں۔ یہ معیار حکومت اس سے کہیں بلند تر ہے جو آج حکومت نے
 اپنے لئے بنا رکھا ہے۔

حقیقت میں حکومت ہی بہت سے ان فسادوں اور خرابیوں کی ذمہ دار

ہوتی ہے جو ہندوستان میں کئے دن رہنا ہوتی رہتی ہیں لیکن حکومت اپنے آپ
 کو ان کا ہرگز ذمہ دار بھی نہیں سمجھتی بلکہ ان کا الزام تو گویا ہی کے سر یا ان کے
 پیدا کرنے والے خدا کے سر میں نے کالے آدمیوں کو گوروں کی طرح بے عیب
 نہیں بنایا تو پتی رہتی ہے چہ جائیکہ لوگوں کے واقعی عیب کے لئے بھی اپنے کو
 ذمہ دار ٹھہرائے۔ مہاتما جی کا یہ بندھیہار ذمہ داری اگر بعض لوگوں کے نزدیک
 قابل عمل نہ تھی تو تب بھی مہاتما جی کے اس قول کی صحت سے تو کسی کو انکار نہ
 ہونا چاہئے کہ وہ تشدد بھی جو مہاتما جی کو ایک آنکھ نہیں بھاتا اس بزدلی اور جہن
 سے لاکھ دہے بہتر ہے جس کا ہم ہندوستانی ہر روز ہزار جگہ مظاہرہ کرتے رہتے
 ہیں۔ وہ امن و سکون کو دل سے چاہتے ہیں مگر زندگی کے نہ موت کے امن و
 سکون کو۔ وہ بار بار خود فریاد کرتے ہیں کہ باوجود اس نفرت کے جو مجھے تشدد سے
 ہے میں ہر تشدد کو موجودہ تیر کے سکون اور جہن و بزدلی سے بہتر سمجھتا ہوں۔
 ہندو مسلمانوں کے ناگوار تعلقات کے متعلق مہاتما جی نے اپنے عمل
 جراحی اور اس کے باعث رہائی کے بعد اپنے قیام جو ہو میں ایک طویل مضمون
 تحریر فرمایا تھا جس کا ایک فقرہ ایک دو سال برابر بچے بچے کی زبان پر رہا۔ وہ یہ تھا
 کہ "ہندو بزدل ہے اور مسلمان بہکڑی یا زبردستی کرنے والا" اس قسم کے جملے کسی
 قدر حقیقت پر کیوں نہ ہوں ساری حقیقت اپنے اندر نہیں رکھتے اور جو صاحب فہم
 و عقل ہوتے ہیں وہ ان کو حقیقی حدود سے باہر نہیں کہینا کرتے اس جملے میں یقیناً
 ایک بڑی حقیقت مضمر تھی لیکن وہ حقیقت بھی محدود تھی 'غیر محدود تھی اور اگر ہندو
 اور مسلمان اس حقیقت کو اس کی حدود کے اندر ہی رکھ کر اپنی اپنی اصلاح کرتے
 تو ہندوستان کے دن کب کے پھر گئے ہوتے اور بجائے آج کے نفاق و شقاق
 اور ان کے لازمی نتیجے غیر کی غلامی کے آج ہندو مسلمان دونوں با امن اور بہادر

ہوتے اور ملک میں غنہ و فساد کی گرم بازاری نہ ہوتی بلکہ ہر طرف اتحاد و اتفاق کی بہار نظر آتی اور حقیقی بزدلی اس جھل کی 'بہادری' میں مصافحہ نظر آتی ہے اس کا پتہ نہ ہوتا اور ہندوستان کی سب ملتیں ایک دوسرے کے ساتھ مل کر حقیقی بہادری کا ثبوت دیتی ہوتیں اور ہماری پر امن جنگ میں ہندو اور مسلمان، سکھ اور پارسی، یعنی اور عیسائی ایک ہی صف میں دوش بدوش کھڑے ہو کر لڑتے ہوئے اور آزادی کی فتح بھی یہی ہوتی ہوتی تو ہونے کے قریب ہی ہوتی۔

میں ایک مسلمان ہوں اور مسلمانوں کی اخوت میرے ایمان کا جزو ہے۔ میں مسلمانوں کے دکھ درد میں شریک ہوں اور نہیں چاہتا کہ انہیں کسی ملت کے ہاتھوں ذرا سا بھی گزند پہنچے خواہ وہ ملت ہندو کی ہو یا نصاریٰ کی۔ لیکن آزادی بھی میرے ایمان کا اسی طرح جزو ہے جس طرح کہ اخوت اور اگر ہندو حقیقتاً بزدل ہیں اور اسی بزدلی کے باعث ہندوستان کو آزادی نصیب نہیں ہوتی تو میں ہرگز نہیں چاہ سکتا کہ وہ بزدلی ہی رہیں اور خود بھی ایک ذلیل اور حقیر ملت بنے رہیں اور ہندوستان کو بھی آزادی کی نعمت عظمیٰ سے محروم رکھیں۔

سنائے کہ بھینس جب حملہ کرتی ہے تو ڈر کر کرتی ہے۔ بعض سربراہان ہندو کے لئے "افغانی ہوتا" اس قدر خوف اور اندیشے کا باعث ثابت ہوا ہے اور ہندو پریس میں اس پر اس طرح بار بار مضامین شائع ہوتے رہتے ہیں کہ ہاتھ کی کا خیال کہ ہندو بزدل ہیں کچھ ایسا غلط نہیں معلوم ہوتا اور ہندوؤں کا ڈر کتنا کمالاتوں کے لئے ضروری معلوم ہوتا ہے۔ بزدلی اور جبن وہ لغت ہے کہ کسی انسان میں اس کا ہونا کسی دوسرے کو گوارا ہرگز نہ ہونا چاہئے اور ہندوستان کی آزادی کے لئے اور نیز اسلام کو یورپ کے استعماری خطرے سے بچانے کے لئے یہ اور بھی ضروری ہو گیا کہ اگر فی الواقع ہندو میں جبن اور بزدلی موجود ہو تو اسے سب

ہندوستانی تئیں اور بالخصوص مسلمان ان میں سے بچانے کی کوشش کریں اسی طرح
 زبردستی اور پکڑی بھی ایک لعنت ہے اور اس لئے یہ بھی ضروری ہے کہ اگر
 مسلمانوں میں یہی واقعہ موجود ہو تو اسے سب ہندوستانی تئیں ان سے اسے
 بچانے کی کوشش کریں، کیونکہ یہ بری عادت امن عامہ کے قیام اور اطمینان
 کے حصول کے منافی ہے اور جب تک اس کا کامل استیصال نہ ہوگا ہم میں
 یکجہتی ہرگز پیدا نہ ہوگی اور ہم آزادی ہند کے دشمنوں کا مقابلہ ہرگز نہ کر سکیں گے
 اور اپنے وطن عزیز کو غلامی سے ہرگز نہ بچا سکیں گے۔

مہاتما جی نے کئی بار زبانی گفتگوؤں میں اپنے خیال کی تشریح اور توضیح
 اس طرح فرمائی تھی کہ انھوں نے ریل میں بارہا دیکھا کہ ایک مسلمان نے اپنے حق
 سے کہیں زیادہ جگہ ریل کے سفر میں لے لی اور ہندو مسافروں کی حق تلفی کی اور
 جب ان مسافروں نے شکایت کی تو ان سے سخت کھلمی کی اور مار پیٹ کے
 لئے بھی آمادگی ظاہر کی جس کے باعث ہندو مسافر چپ ہو گئے اس لئے کہ ان
 میں بزدلی اور جبن کا عنصر زیادہ تھا۔ بالخصوص اس باب میں مہاتما جی نے سرحدی
 پیشانوں اور افغانوں کی زیادہ شکایت کی۔ یہ شکایت بے جا نہیں اور آج کی
 کشاکش میں کوئی مسلمان اس سے لاکھ انکار کرے مگر یہ الزام بعض مسلمانوں کے
 نزدیک تو ان کی ملت کی مدح سرائی کے مرادف ہے۔ لیکن ایک حق کوش مسلمان
 کا فرض ہے کہ وہ اپنے ہم مذہبوں کی بے جا حمایت ہرگز نہ کرے اور رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان واجب الاذعان ہے کہ اپنے مسلمان بھائی کی ہر حالت
 میں مدد کرو، خواہ وہ ظالم ہو یا مظلوم، اور ایک ظالم مسلمان بھائی کی بس یہی مدد
 ہے کہ اس کو اس کے ظلم سے روکو۔ اگر مسلمان مسافر ہندو مسافروں کی کسی کمزوری
 کا ناچار فائدہ اٹھاتے ہیں تو مسلمانوں کو چاہیے کہ ایسی حرکات سے انھیں باز کریں

ان کی متانصص کی اصلاح کا جن کی طرف مہاتما جی نے اشارہ کیا ہے بہترین طریقہ یہی تھا کہ ہندو ہندو کی خود اور مسلمان زبردستی کرنے کی عادت کو چھوڑنے کی کوشش کرتے، لیکن یہ اصلاح کا ہرگز طریقہ نہیں ہے کہ ہندو اپنا ملی عیب چھوڑ کر مسلمانوں کا ملی عیب اپنے اندر پیدا کرنے کی کوشش کرنے لگیں، مہاتما جی نے یہاں پر فرمایا تھا کہ تشدد کرنے سے بڑھ کر اگر کوئی عیب ہے تو وہ بزدلی ہے، وہیں اصول ہے یہ بھی بار بار فرمایا ہے کہ ہندو سے بڑھ کر زبردستی اور ہیکڑی کرنے کا عیب ہے اور وہ ایک بزدل ملت کا فرو بنا اس سے بہتر سمجھتے ہیں کہ ایک ظالم ملت کے فرد بن جائیں۔ مگر انہوں نے کہا جب سے یہ تاریخی جملہ کہ ”ہندو بزدل ہے اور مسلمان زبردستی اور ہیکڑی کرنے والا“ مہاتما جی کے قلم سے نکلا ہے اس دن سے بہت سے ہندو نے اس کی پیروی کی ہے جن میں کہ وہ مسلمانوں کو بزدل بنادیں اور خود زبردستی اور ہیکڑی کرنے والے بن جائیں۔ نئی واقعہ مہاتما جی یا کسی اور صحیح الحیال شخص کے نزدیک نہ سب ہندو بزدل تھے نہ سب مسلمان زبردستی اور ہیکڑی کرنے والے، اور یہ تو واقعہ ہے کہ جہاں تک زبان کا تعلق ہے بزدل سے بزدل ملت پرست ہندو تجارت پیشہ سب سے زیادہ ہیکڑی کرنے والے ہوتے ہیں اور ریل کے سفر میں ہر شخص کو کبھی نہ کبھی ایسا اتفاق ضرور پیش آیا ہو گا کہ اس قسم کے ایک ہندو نے دوسروں کی حق تلفی کی ابتدا کی ہو اور جب تشکایت کی گئی ہو تو بڑے جوش کے ساتھ جواب دیا ہو کیا ہم نے شک نہیں کیا ہے، کیا ریل تیرے باپ کی ہے وغیرہ وغیرہ لیکن جوں ہی سخت کلامی سے نوبت آئے گا پائی، تمکینچی ہو تو دو ایک بار اسی جوش سے کہا ہو کہ اب کے تو مار اور بالآخر یہ صاحب پٹ پٹا کر خاموش ہو گئے ہوں۔

میں نے حال ہی میں ایک نہایت معزز اور محترم خاندان کی ایک نہایت

ہی شریعت اور درمجاں رنج مسلمان قانون سے متاثر کہ آٹھویں جوان نہ نہ خوانین
 نے زلی کے سفر میں ان سے اور ان کی ساتھیوں سے نہ صرف سخت کھامی کی بلکہ وہ
 باقائدہ پانی تک پر آمادہ نظر آئیں۔ یہ ارادہ ہوا کہ اس کے متعلق کچھ لکھوں اس لئے کہ گو
 اس قسم کا ایک ہی واقعہ میرے علم میں آیا تھا تاہم جس طرح اٹھتے ہوئے تنگے سے
 ہوا کا رخ معلوم ہو سکتا ہے اسی طرح اس واقعے میں بھی مجھے ایک عالم گیر و باکے
 آثار نظر آتے تھے تاہم اس خوف سے کہ ہوا میرے کچھ لکھنے سے تعلقات کی
 ناگواری اور بھی بڑھ جائے میں نے کچھ نہ لکھا۔ لیکن حال ہی میں ایک دوسرا واقعہ
 بالکل اسی قسم کا ظہور پذیر ہوا اور میں نے ضروری سمجھا کہ اب ہر سکوت کو توڑ دوں
 اور جہاں میں مسلمانوں کو ہمیشہ صبر و سکون اور ضبط کی نصیحت کرتا رہتا ہوں وہاں اپنے
 ہندو بھائیوں سے بھی پہلے کہوں کہ وہ بھی اپنے ہم مذہبوں کو صلاح نیک دیں۔
 میرا عقیدہ ہے کہ ہندوستان کے ہر تو بہت سی نیک مصلحتوں کو خیر باد کہہ بیٹھے
 مگر ہندوستان کی عورتیں اب تک شرافت کی روایتوں کی محافظ ہیں۔
 مولانا حالی نے اس بے مثل نظم میں جو علی گڑھ کالج میں ایجوکیشنل کانفرنس
 کے شبہ تعلیم نسواں کے ایک جلسے میں پڑھی گئی تھی جس کا عنوان ”چپ کی داؤ“
 تھا اور جس کی ابتدا اس مصرع سے ہوئی تھی کہ ع
 لے داؤ بہنو بیٹو، دنیا میں عزت تم سے ہے
 بالکل صحیح فرمایا تھا کہ

ست ملے تھے دنیا میں جو ست بیٹے اپنا کہے کہ

لے دے کے لے تو تیرا دنیا میں ست ب تم سے

انوس کہ بھائے اس کے کہ ہم اپنی عورتوں سے شرافت کا سبق لیتے تھے، ہم اپنے
 محبوب کو ان میں بھی رولج دے رہے ہیں اور مجھے اندیشہ ہے کہ ہندو اور مسلمان

کہیں دونوں اس عزت کو بھی نہ کھنچیں جو لے دے کے ان کی عورتوں میں باقی ہے۔ اگر مسلمانوں کے عیوب مسلمان عورتوں میں نظر آنے لگے اور ہندوؤں کے عیوب ہندو عورتوں میں تو ہماری رہی یہی شرافت کا بھی خاتمہ ہے اور پھر ہم سر پکڑ کر روئیں گے، مگر کھوئی ہوئی عزت و شرافت پھر اُتار نہ آئے گی۔ میں دونوں ملتوں سے دست بستہ عرض کروں گا کہ میری اس تحریر کو تعصب پر مبنی نہ سمجھیں بلکہ ایک شکستہ دل کی صدا سمجھ کر اس پر توجہ فرمائیں۔ میں نے مان کو اپریشن کی تحریک کے سلسلے میں ہندوستان میں جو دورے کئے ہیں ان میں ہزاروں ہندو ماؤں اور بہنوں نے میری اور میری بیوی بچوں کی وہ خاطر تواضع کی ہے کہ میں اسے کبھی نہیں بھول سکتا، لیکن اہل جرائع الاحسان والا احسان د احسان کا بدلہ سوائے احسان کے کیا ہو سکتا ہے، میں ہرگز احسان فراموشی نہیں کرتا، بلکہ اس تحریر کے ذریعے سے صرف اسی قدر چاہتا ہوں کہ اپنی ہندو بہنوں کو یاد دلاؤں کہ ان کا بہترین زیور ان کی وہ شفقت و محبت ہے جس نے ہم سب کے دلوں کو موہ لیا تھا اور مسلمان مرو یا ہندو مروت کچھ ہی کیوں نہ کریں ان کا شعار وہی ہونا چاہیے جو اب تک رہا ہے۔ ایک شاعر نے خوب کہا ہے

نازک کھلیاں مری تو لاپیں عدد و کا دل
میں وہ بلا ہوں شیشے سے پتھر کو توڑ دوں

(۶) عورتیں بھی میدان میں اتر آئیں

ہمدرد ۲۹ نومبر ۱۹۲۶ء

کل میں نے "ہمدرد" میں جن دو واقعات کی طرف اشارہ کیا تھا جن سے ہمیں حیرت حاصل کرنا چاہیے آج ان کی تفصیل دیتا ہوں۔

بیکم صاحبہ ریاست عوام اپنے چند رشتے دار و فرائین اور ملاؤں کے گلے سے روز نہ ہوئیں۔ اس گاڑی میں بارہ یا چودہ ہندو خواتین بھی تھیں جنہوں نے ابتدا ہی سے کوشش کی کہ یہ مسلمان خواتین اس گاڑی میں داخل نہ ہونے پائیں لیکن جو مردان کے ساتھ تھے وہ انہیں اس گاڑی میں تو بیٹھا گئے اور کہہ گئے کہ اگر یہاں جگہ کم ہے تو اگلے اسٹیشن پر کسی دوسری گاڑی میں بیٹھانے کا انتظام کرو یا جابجا جب گاڑی چھوٹی تو ان مسلمان خواتین نے اپنے بیٹھنے کی جگہ مکان چاہی مگر ہندو خواتین نے جگہ دینے سے باطل انکار کیا اور سخت کلامی شروع کر دی۔ بیکم صاحبہ کی ایک عزیزہ جو ان کے ہمراہ تھیں ان کا اکلوتا اشارہ برس کا ایک لڑکا جو ایک تالاب کی میڑھیوں پر نہارا تھا پاؤں پھیلنے کے باعث تالاب میں گر کر ڈوب چکا تھا۔ بیکم صاحبہ یہ خبر پا کر اپنی عزیزہ کی تعزیت کرنے اور انہیں اپنے ہمراہ لانے کی غرض سے گلے تشریف لے گئی تھیں۔ انہوں نے اس دردناک واقعے کا اپنے خواتین کے سامنے ذکر کیا اور فرمایا کہ بہنویم لوگ غم زدہ ہیں ہمارے دل دکھے ہوئے ہیں ہم یوں بھی بڑائی بڑائی کو پسند نہیں کرتے نہ ہمارے دلوں میں آج کسی سے لڑنے کی سکت ہے۔ ہم تم سے تھوڑی ہی سی جگہ مانگتے ہیں! ہمیں ایک کونے میں بیٹھ جائے دو اور ہمیں زیادہ نہ متاؤ لیکن حیرت کا مقام ہے کہ ان

نکستہ دل خواتین کی درد انگیز استدعا نے بھی کچھ اثر نہ کیا اور یہ ہندو خواتین انھیں چلتی گاڑی میں سے گرا دینے کی دھمکی دینے لگیں۔ اس خوف سے کہ کہیں واقعی یہ ننگ دل عورتیں انھیں گرا ہی نہ دیں بیگم صاحبہ نے دروازے میں اپنا ایک صندوق اٹھا دیا تاکہ دروازہ کھل ہی نہ سکے اور جب یہ سلسلہ پڑتا ہی گیا تو بیگم صاحبہ کی ساتھیوں میں سے ایک نے کہا کہ ٹھہرو، ایشین آئنے دوہم بھی اپنے ساتھ کے مردوں کو بلاتے ہیں۔ اس پر یہ ہندو خواتین فرمانے لگیں کہ تم کتنوں کو بلا سکتی ہو؟ تمہارے ۷ کروڑ ہیں تو ہمارے ۲۲ کروڑ ہیں۔ تمہیں اور تمہارے مردوں کو سب کو بھون ڈالیں گے۔ وہ دن دور گئے جب ہم دب پایا کرتے تھے، اب ہم تم مسلمانوں سے ہرگز دبنے والے نہیں۔

بیگم صاحبہ ایک عمر رئیسہ میں جن کی خاندانی شرافت اور طبیعت کی افتاد انھیں ہرگز اجازت نہ دیتی تھی کہ اس قسم کے جھگڑوں میں پڑیں اور تو تو میں میں یا اتھا پانی کریں۔ انھوں نے ابتدا ہی سے اس سے بچنا چاہا مگر سب کوشش بے ثمر ثابت ہوئی۔ وہ ہندو مسلمانوں کے آئے دن کے جھگڑوں کا حال نہ کرتی تھیں اور افسوس کیا کرتی تھیں کہ ہندو مسلمانوں کو کیا ہو گیا۔ جو لڑائیاں کبھی پہلے پیاس برس میں ایک بار بھی نہ ہوتی تھیں وہ اب ہر برس کیا ہر مہینے ہونے لگیں۔ لیکن ان کو اس کا تو دوہم و گمان بھی نہ تھا کہ ان جیسی پرودہ نشین خاتون خود کسی ایسے جھگڑے میں مبتلا ہوں گی، ان کے ساتھ کی ایک خاتون کے محض اس کہنے پر ”ٹھہرو، ایشین آئنے دوہم بھی اپنے ساتھ کے مردوں کو بلاتے ہیں“ سات کروڑ اور بائیس کروڑ کی بحث چھڑ جانے سے وہ ہکا بکا ہو کر رہ گئیں اور انھیں اندیشہ ہوا کہ کہیں واقعی ہندو مسلمانوں میں فساد صرف ان کے ریل گاڑی میں قہوری سی جگہ حاصل کرنے کی کوشش کے باعث نہ برپا ہو جائے اور ان کا نام سب اخباروں

میں چھتا پڑے۔ داغین معلوم نہیں ہے کہ میں واقعے کو صبح انباہ کر رہا ہوں اور
 بجے خوف ہو کہ وہ میری اس تحریر کو بھی اسی بنا پر پسند نہ کریں گی، ان پر اس سطر
 خلاف توقع واقعے نے بڑا اثر کیا اور جن معزز خاتون نے نشانیہ ساری عمر میں ایک
 بار بھی کسی برابر والی کی لمبی محنت سماجت نہ کی ہو اس نے ان اپنے ساتھی ہی کو
 ڈانٹا اور ہاتھ جوڑ کر دستہ دہانہ نہیں بلکہ واقعہ، ان سہند عورتوں سے کہا کہ بی بیو،
 ان سے قصور ہمارا معاف کر دو، تم ہم سے جہاں بیٹھے ہو کہہ گی ہم وہیں بیٹھ جائیں گے
 اتنا لباس فرزند ہوتا تو ہم کھڑے کھڑے ہی چلے جاتے، نہ ہم اپنے مردوں کو بائیں گے
 نہ کسی سے شکایت کریں گے، تم اپنی مہ بانی سے ہیں جتنی جگہ دیدیگی ہم اسی پر
 قناعت کریں گے اور عہد و شکر کر کے بیٹھ جائیں گے۔ اس طرح یہ قصہ ختم ہوا مگر
 کون کہہ سکتا ہے کہ قصے، کہانیاں، کہیں، کہیں اور اس طرح ختم ہوں گے۔

میں نے کل عرض کیا تھا کہ میں اس قصے کے شائع کرنے میں بہت
 متاثر تھا اور کچھ تو بیکم صاحبہ..... کے خیال سے اور کچھ اس وجہ سے کہ
 مہا و ہندو مسلمانوں کے ناخوش گوار تعلقات اور ناخوش گوار ہو جائیں میں نے
 اب تک اس کو شائع نہیں کیا تھا حالانکہ اس ایک ہی واقعے سے مجھے نہ صرف یہ
 معلوم ہوا تھا کہ ہوا کا رخ کدھر ہے بلکہ آئے والے ایک بڑے اور سخت تباہ کن
 طوفان کا بھی پتہ چلتا تھا مگر جب میں نے وہ دوسرا واقعہ مناجس کی تفصیل
 میں درج ذیل کرتا ہوں تو میں مجبور ہو گیا کہ اپنے ہم وطنوں کو متنبہ کروں کہ
 اس قسم کے واقعات سے عبرت حاصل کریں اور اس جگہ میں اسلحہ کا جدید
 جلد فائدہ کریں جو قریب ہے کہ ہماری عورتوں کی خرافات کا بھی ہماری ملکی
 عزت کی طرح فائدہ کر دے۔

ادوہ، روہیلکھنڈ ریلوے کے ایک اسٹیشن سے چند مسلمان خواتین اور

ایک ہندو خاتون ایک گاڑی میں سوار ہوئیں اور حسب معمول سابق یہ سب اخلاص و محبت کے ساتھ بات چیت کرتی چلی آئیں۔ لیکن مراد آباد کے اسٹیشن پر ان خواتین کی گاڑی میں ۹ اور ہندو خواتین داخل ہوئیں جو گنگا شنان کے لئے گڑھ مکتی شہر جا رہی تھیں۔ اردو ہس کے اسٹیشن پر ایک مسلمان خاتون اسی گاڑی میں چڑھنے لگی۔ جوں ہی اس نے گاڑی میں قدم رکھا، ان ہندو خواتین نے اسے اس زور کا دھکا دیا کہ وہ پیچھے کو گر پڑی اور اگر اس کا شوہر بھیجے نہ ہوتا اور اسے سنبھال نہ لیتا تو اس کے سخت چوٹ آتی جو مسلمان خواتین اس گاڑی میں نہیں انھوں نے پوچھا کہ آخر اس غریب کو کیوں دھکا دیا تو کہا کہ یہاں جگہ نہیں ہے اور فوراً گاڑی کا دروازہ بند کر دیا۔ اس پر اس کے شوہر نے اصرار کیا کہ جگہ دو تو ان ہندو خواتین میں سے ایک نے فوراً اپنے پیر سے جونی بھلی اور وہ اس غریب شوہر کے رسیدی کر دی لی سوتی اگر ایک مسلمان خاتون جو گاڑی میں تھی اس جگہ جو ہندو خاتون کا ہاتھ نہ کچڑھتی۔

یہ مسلمان خواتین یکم صاحبہ ریاست کی طرح نہ معرتھیں، نہ ان میں اس قدر ضبط کا مادہ تھا اور وہ اس کی بھی پرواہ نہ کرتی تھیں کہ کہیں اخباروں میں ان کا ذکر آجائے، انھوں نے اصرار کیا کہ اس مسلمان خاتون کو بھی گاڑی میں آنے دیا جائے اور ان میں سے ایک نے اس غریب کو اپنی جگہ دے دی اور خود کھڑی ہو گئی۔ مراد آباد سے سوار ہونے والی ہندو خواتین نے اس پر بھی سخت فحاشی کا سلسلہ جاری رکھا اور ممکن ہے کہ یہ جرحہ کر رہا تھا پانی تک پہنچ جاتا، مگر جو ہندو خاتون ان مسلمان خواتین کے ساتھ ہی گاڑی میں سوار ہوئی تھی اس نے اپنا کھانا ہٹل پر سے اٹھا کر اپنی گود میں رکھ لیا اور اس مسلمان خاتون کو جس نے اپنی جگہ اور وہم سے سوار ہونے والی مسلمان بہن کو دے دی تھی اپنے پاس بٹھالیا۔ اس پر کہیں

کی بیڑیاں اس ہندو بہن پر گولہ باری کرنے لگیں۔ اس سے سب کہنے لگیں کہ کیا یہ تیری
 سنگی قہمی جو اس کے لئے توڑنے جگہ خالی کر دی۔ اور پھر اس کا انوس کیا گیا کہ مسلمانوں
 میں تو اس قدر اتفاق ہے کہ ایک مسلمان عورت کے لئے دوسری نے جگہ خالی
 کر دی مگر ہندوؤں میں مطلق ایسا نہیں، دیکھو ایک ہندو عورت نے ہندو عورتوں کا
 ساتھ نہیں دیا بلکہ ایک مسلمان عورت کو اپنا کھانا اٹھا کر اپنی بغل میں بٹھالیا۔ پھر
 اثنان کے باعث ہندو سافروں کی کثرت پر گھمنڈ کیا جاتا تھا اور کہا جاتا تھا کہ اپنی
 مسلمانوں کا خون ہو جاتا اور بار بار اس حسرت پاؤں پر مسانیدن کا بھی اظہار کیا جاتا
 تھا کہ اے میں اس مسلمان مرد کی جوتی سے خبر نہ لے سکی، میرے دل کو تو اس جوت
 چین آتا، جب میں نے اس کی چندیا پر ایک جوتی رسید کی ہوتی، مسلمان خواتین
 جو ان تھیں اور پر جوش تھیں مگر مہاتما گاندھی جیسے ہندو کے اخلاص و محبت کی
 گرویدہ تھیں اور ہزاروں ہندو خواتین ان سے اسی اخلاص و محبت کا سلوک کر چکی
 تھیں۔ اس ایک واقعے سے ان کے دلوں میں ہندوؤں کی نفرت پیدا ہونے
 والی تھی، نہ وہ تشدد کی حامی تھیں کہ اس قسم کی تشنگوسن کر وہ ایک مسلمان مرد
 کے جوتی رسید کرنے کی خواہش مند ہندو عورتوں سے کہتیں کہ مردوں سے تو بعد
 میں جنگ کرنا پہلے ہم سے نبٹ لو۔ انھوں نے اسی پر اکتفا کیا کہ ان بہنوں سے
 کہہ دیں کہ واہ! آپ کیسی اچھی عبادت گزار ہیں کہ عبادت کی غرض سے لنگہ جی
 کے اثنان کو تو جاری ہیں مگر دل میں اتنا بغض و گینہ بھرا ہوا ہے کہ مسلمان مردوں
 کے جوتیاں نہ مار سکتے پر دل ہی دل میں جلی اور جھنی جاتی ہیں!
 میں ہندو اور مسلمان خواتین کا مقابلہ کرنا نہیں چاہتا میرے لئے اس
 ہندو خاتون ہی کا جس نے اپنا کھانا اٹھا کر اپنی گود میں رکھ لیا اور ایک مسلمان
 بہن کے لئے جگہ خالی کر دی، ان ہندو خواتین سے مقابلہ کافی ہے جنہوں نے

ایک مسلمان بہن کو گاڑی میں قدم رکھتے ہی دھکا دے کر پیٹ فارم پر گرانا چاہا، پھر اس کے شوہر کے جوتے لگانا چاہی اور جو مسلمانوں کے اس اتفاق پر رشک کرتی تھیں کہ ایک مسلمان بہن نے دوسری بہن کے لئے اپنی جگہ خالی کر دی اور نہ ہٹوں کی اس "نا اتفاق" پر نوحہ کرتی تھیں کہ ایک ہندو بہن نے اس مسلمان بہن کے لئے جگہ نکال دی۔

خدا مسلمانوں کا اتفاق "نا قیامت قائم رکھے اور خدا ہندوؤں میں وہ اتفاق کبھی قائم نہ ہونے دے جو ایک ہندو بہن سے دوسری ظالم اور زیادتی کرنے والی ہندو بہنوں کے ساتھ یکپس پات کر لئے بلکہ خدا ہمیشہ اس "نا اتفاق" یہی کو قائم رکھے جو پہلے ہندو مسلمانوں کو حق اور شرافت کی حمایت پر آمادہ کیا کرتی تھی۔ ہماری جنگ بین الملل اب مردوں سے نکل کر عورتوں تک پہنچ گئی ہے۔ خدا ہمیں عقل اور سمجھ دے کہ اس کے انجام پر غور کریں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار (آنکھوں والو! عبرت حاصل کرو۔)

۱) سوامی شر و حاندی کا قتل

اور

دونوں ملتوں کا امتحان

ہمدرد ۷ جنوری ۱۹۲۶ء

میں نے کوکن ڈاک کے سالانہ جلسہ انڈین نیشنل کانگریس کے موقع پر اپنے خطبہ صدارت میں جس کا ملک نے خاصاً غیر متعمد کیا تھا عرض کیا تھا کہ ہندو مسلم مناقشات کے موقعوں پر یہ سخت غلطی ہوتی ہے کہ ہندو حضرات مسلمانوں کو ان کے عیوب بتاتے ہیں اور مسلمان حضرات ہندوؤں کو ان کے عیوب بتاتے ہیں۔ یہ صحیح طریقہ اصلاح ہرگز نہیں کیونکہ بجائے اپنی اصلاح کرنے کے ہر ایک ملت دوسری ملت پر اور برا فروختہ ہوتی ہے۔ صحیح طریقہ اصلاح یہ ہے کہ ہر ملت کی اصلاح کا کام اسی کے رہنماؤں پر چھوڑ دینا چاہیے اور نہ دوسری ملتوں کے مصروفین اپنی موعظت و پند، نصیحت و طاعت سے کام کو کچھ اور بگاڑ ہی دیں گے، فائدہ مطلق نہ ہوگا۔ میں نے عرض کیا تھا کہ:-

”کتنی ہی بار ہم نے دیکھا ہوگا کہ ایک محلے کے رہنے والے بچے ایک دوسرے کے ساتھ کھیلتے کھیلتے کسی چھٹی سی بات پر آپس میں جھگڑنے لگتے ہیں۔ اس کے بعد ہر بچہ اپنی ماں کے پاس دوڑا ہوا جاتا ہے اور اپنے ساتھ کے کھیلتے والے بچوں کی زشت خوئی کا الم ناک قصہ اپنی ماں کو سناتا ہے اور ساتھ ہی ساتھ اپنی خوش خصال کی تعریفیں

کے بھی پل بانڈھ دیتا ہے۔ سمجھ دار نہیں ہمیشہ اپنے ہی بچے کے خلاف فیصلہ
 صادر کیا کرتی اور انہیں جوڑک دیا کرتی ہیں اور اس پر بھی ان کے بچے
 اپنے ساتھیوں کی شکایت کرتے رہتے ہیں تو انہیں حکم دیتا ہے کہ اچھا آؤ
 ایسے سشریر ساتھیوں کے ساتھ نہ کھیلنا کرو اور ک جو محلے کے بچوں
 کے لئے کھیل کا میدان ہوتی ہے اس کے بعد شکایت کرنے والے
 کے لئے شجر منع قرار دے دی جاتی ہے۔ لیکن ہمارے نیک خو
 شکایت کرنے والے دوست پر قید تنہائی بہت جلد گراں گزرتے
 لگتی ہے اور اپنے ساتھیوں سے چند دن کی علیحدگی ان کے گناہوں
 کو دھونا شروع کر دیتی ہے اور دوسرے تیرے ہی دن وہ باطل
 بخش دئے جاتے ہیں اور شکایت کرنے والا خود اپنی ماں سے اُن
 کی سفارش کرتا ہے اور ان کے ساتھ کھیلنے کی اجازت حاصل کر لیتا ہے
 لیکن اس حصول اجازت کے ساتھ ہی سمجھ دار ماں یہ بھی ناور شاہی حکم
 صادر کر دیا کرتی ہے کہ دیکھو پھر روکے ہوئے اور دوسروں کی شکایت
 کرتے ہوئے نہ آنا۔ یہ وہ طریقہ ہے جس سے محلے میں امن و صلح قائم
 ہوتی ہے۔ لیکن دنیا میں اگر سمجھ دار مائیں ہیں تو سمجھ ماؤں کی بھی کمی
 نہیں بلکہ اکثریت سمجھ ماؤں ہی کی ہے جوں ہی ایک نا سمجھ ماں کے
 پاس اس کا جگر گوشہ روتا، منہ لبوڑتا اور ساتھیوں کے جوہر ستم کا گلہ لے کر
 ان کی سہر دی ہی نہیں بلکہ ان کی اداؤ کا طالب ہو کر آتا ہے وہ پیٹ
 کی ماسا سے مجبور ہو کر اسے کیلچے سے لگاتی اور اس پر محبت اور درو کے
 آنسو گراتی ہے اور جب وہ جذبہ اپنی فطرتی انتہا کو پہنچ چکتا ہے تو پھر جذبہ
 انتقام کی اہتمام کی باری آتی ہے۔ یہ نا سمجھ ماں وہی ہوتی اس خیر

بچے کی ماں کے پاس جاتی ہے جس نے اس کے فرشتہ خلعت نہال
 پر اس قدر ظلم ٹھایا ہے اور اس سے شکایت کر کے فوہپ دل کے
 پیسے بھڑکتی ہے اور اشارے کنیے میں یہ بھی صاف ظاہر کرتی ہے
 کہ بچے کی شرارت اس خرابی از تربیت کا نتیجہ ہے جس کی ذمہ دار شریر بچے
 کی ماں ہے۔ اس کا جواب سوائے اس کے کیا ہو سکتا ہے کہ میرا بچہ تو
 شریر نہیں ہے تیرا ہی بچہ شیطان کے کان کا منہ ہے اور بچہ ایسا
 کیوں نہ ہو جب اس کے ماں باپ خود شیطان کے بھی با دا ہیں پھر
 جگہ چلنے میں کیا دیر تھی؟

گالیوں اور کوسنوں کی توپوں کے دانے کھل جاتے ہیں ایسا
 پشت تک ان کی زبیں آجاتی ہیں۔ اب کیا تھا اب مردوں کی
 باری آتی ہے اور اگر وہ بھی نا بکھڑے ہوتے ہیں اور عزت آہر کا انہیں
 بھی اتنا ہی خیال نہ تھا ہے اور وہ بھی اتنے بڑے ناک و لے ہوتے
 ہیں کہ ناک پر بھی جھٹکے جاتے تو ناک کڑا لیں تو عورتوں کی بے ضرر
 گال گھونچ میں وہ بھی شریک ہو جاتے ہیں اور وہی گالی جو ایک عورت
 دوسری عورت کو دیتی ہے اور جو بالعموم بے معنی بھی جاتی ہے اب وہی
 ایک مرد بھی ایک عورت کو دیتا ہے تو نہایت معنی خیز ہو جاتی ہے اور
 اگر اس کا جواب دوسرا مرد لکھ سے نہ دے تو خاندان بھر کی ناک کٹ
 جاتی ہے۔ اب زبانی بیخ فوج نہ ہو جاتا ہے اور ہاتھ پیر کی لڑائی
 شروع ہو جاتی ہے اور وہ مملہ بڑا خوش نصیب ہوتا ہے جہاں لڑے ہو
 قطعاً ان دو لڑنے والے بچوں کے والدین ہی تک محدود رہے اور
 دونوں کے کچے فتر جگہ دونوں خاندانوں کے حائیتوں تک اس کا سلسلہ

ڈھٹے۔ اس جنگ پر بہترین تبصرہ تو اس طرح ہوتا ہے کہ اوسرے
پولیس اگر دونوں فریقوں کے بدلوں کی مشکلیں کس کے اور انہیں شکوہ کیا
پہنکار حالات کو لے جاتی ہے اور اوسرے دونوں گھرانوں کے بدو
جن سے اس جنگ عظیم کا آغاز ہوا تھا، گئے میں اللہ ڈالے، سڑک پر
گلی ڈنڈا، وصالی پورتا یا کپڑی کھینچنے اس طرح روانہ ہوتے ہیں گویا کبھی
ان میں رولائی ہی نہیں ہوتی تھی!

اسی تجربات کی بنا پر میں کافی سبق مل چکا ہے کہ ہمارے ملی
مناقشات نہ تو اپنی ملت کی حمایت سے مٹ سکتے ہیں جیسا کہ ایک
زمانہ میں میں خود کرتا تھا، نہ ایک شخص مزاج اور بے تعصب ثالث
کا جامہ پہننے سے بلکہ یہ اسی طرح مٹ سکتے ہیں کہ ہر دولت کے رہبر
اور نہ تو اپنی ہی ملت کی گالیوں کے مستحق نہیں۔ اور جو کہ مجھے اور میرے
بھائی کو بطور رسائی کے اپنی ہی ملت کی بہت کچھ گالیاں سننی پڑتی
ہیں مجھے صرف اطمینان ہی نہیں ہے کہ میں ایک سچا محب وطن
بن رہا ہوں بلکہ اس کی بھی کسی قدر امید اب ہو چلی ہے کہ دونوں ملتیں
فقرب مل جائیں گی اور ان میں باہمی صفائی ہو جائے گی۔ غالباً اس
کے بعد مجھے یہ کہنے کی ضرورت نہیں ہے کہ میں اس سیاسی و دین
کے شروع کرنے کا مشورہ ہر ملت کے احباب کو دیتا ہوں۔

افسوس کہ میرا کوکن ڈاکا خطبہ صدارت اور معاملات کی طرح اس معاملے
میں بھی صدا بھرا ثابت ہوا۔ جو مسلمان ترک تعاون میں شروع سے شریک بھی
نہ ہوئے ان سے شکایت ہی کیا ہے۔ مگر آکاؤ کا وہ مسلمان بھی کسی قدر ان ملی
مناقشات کی زد میں رہ گئے جو ہمارے شریک و معاون تھے لیکن محمد اللہ کہ ہمارے

اکثر شرکار و معاذین ثابت قدم ثابت ہوئے اور حکیم اہل خاں صاحب اور ڈاکٹر انصاری صاحب خواجہ عبدالعزیز صاحب اور تصدق احمد خاں صاحب شروانی اور چودھری عقیق الزماں صاحب اور شعیب قریشی صاحب محمد شفیع صاحب داؤدوی اور سید یعقوب حسن صاحب ڈاکٹر محمود صاحب اور منظر علی صاحب سنہ ۱۳۸۵ء تک اسی شاہ راہ وحدت توحید پر گام زن میں اور مولانا ابوالکلام آزاد صاحب کے متعلق تو مسلمانوں کو ایک حد تک وابستگی تھی پیدائشی ہے۔ غرض کہ مسلمان کانگریسیوں کی جماعت کی جماعت اپنے اصولوں پر قائم رہی اور جو ذرا بھی مصلحت مستقیم سے ہٹکا خود ان کے مسلمان ساتھیوں نے ان پر حسرت کی چٹا پتہ ڈاکٹر کپڑا صاحب خضر علی خاں صاحب اور بعض پنجاب کے اور حضرات اس کی نظیر ہیں۔ خود دہلی میں جو فسادات جولائی ۱۹۴۷ء میں رونما ہوئے ان کے بعد بھی دہلی میں دوبارہ قیام پذیر ہوا اور یہاں آتے ہی جو بیان میں نے اخبارات میں شائع کر لیا اس میں بھی مسلمانوں کی غلطیوں پر ان کو نصیحت کی اور صاف کہہ دیا کہ گوجے معلوم ہوا ہے کہ ہندو سے بھی اس قسم کی غلطیاں سرزد ہوئی ہیں مگر ہندو کی اصلاح ان کے رہناؤں کا کام ہے اسے وہ انجام دیں۔ اس سے پیشتر تعلیم اہل خاں صاحب بھی ایک مفصل اور شرح بیان اخبارات میں شائع کرا چکے تھے اور گوجہ دونوں پر اپنی ملت کے بہت سے افراد کی طرف سے ضمن و تشبیہ کی بوجھار ہوتی رہی اور بعض گمراہ کن نام نہاد رہنماؤں نے جھوٹ اور بہانے سے کام لے کر ملت اسلامیہ کو ہمارے خلاف بہت کچھ ابھارا اور بعض آج تک ابھار رہے ہیں۔ لیکن ہم نے اس کی مطلق پرواہ نہ کی اور اسی باعث مسلمان ہم سے اب تک اس کی شکایت کرتے ہیں کہ جب اور تو اور مہاتما گاندھی بھی اپنی ملت کے مفسدہ پرواؤں کو تنبیہ نہیں کرتے تو تم بعض مسلمانوں کو کیوں بہا کہتے ہو۔

میری رائے میں مہاتما گاندھی نے اس امر میں غلطی کی۔ گو انھوں نے بھی اپنے ”جنگ انڈیا“ والے مشہور مضمون میں جو ۱۹۲۲ء میں جوہن ہین کھا گیا تھا آریہ سماج اور ان کے بعض نیتاؤں اور خود آریہ سماج کے بانی سوامی دیانند کی کلا۔ ”ستیا رتھ پرکاش“ کے متعلق اپنے خیالات کا صفائی سے اظہار کر کے اپنے تئیں آریہ سماج کے ضمن تشریح کا مورد بنایا تھا۔ تاہم بعض اور ہندو متانیوں کے متعلق ہم اور وہ آج تک ہم خیال وہم زبان نہ ہو سکے۔ مسز ٹائیڈو نے کانپور کانگریس سے کچھ قبل پنجاب کے بعض مسلمان لیڈروں کے ساتھ ساتھ وہاں ہندو لیڈروں کے طرز عمل پر اعتراض کیا تھا جس کے باعث ہندو ان سے سخت بیزار ہو گئے تھے لیکن سب ہندو یکساں نہ تھے۔ ہزاروں لاکھوں اس تعصب کا نشانہ رہا کہ نہ ہمیں تھے جو ہندو بھائی پھیلا رہی تھیں۔ مگر افسوس وہ بھی زبان بند نہ تھے اور ایک حد تک دریدہ دہن ہنود کی حمایت سے مرعوب۔ اس مرحوبیت پر ایک ہندو بھائی نے جو ”پریم چند“ کے ادبی نام سے مشہور ہیں غالباً ۱۹۲۵ء میں ہی کانپور کے مشہور رسالے ”زمانہ“ میں صحیح تبصرہ کر کے ہنود کی بھی حق پسندی کا ثبوت دیا تھا۔ کاش انہی کے بتلانے اور قبلا نے پران کی ملت اپنی حق پسندی کا مزید ثبوت دیتی مگر ایسا نہ ہوا اور اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ پنجاب میں صوبجات متحدہ میں صوبجات متوسط و براریں اور صوبہ بہٹی میں سوراجیوں کوڑک اٹھانی چڑی اور ہندو سبھا کا پروپیگنڈا کامیاب ہوا۔ خود بنگال میں بھی سوراجیوں کو شکست ہوتی اگر بنگال کے سوراجیوں نے بچے وطن پرور اس آنہانی کے ہندو مسلم معاہدہ کو اپنی پارٹی کے پردگرم سے خارج نہ کر دیا ہوتا اور کلکتہ کے فسادات کے دوران میں اور ان کے بعد مسلمانوں کے خلاف ایک حد تک بڑے بازار کے مارواڑیوں کی سی ذہنیت بنگالیوں میں پیدا نہ ہو گئی ہوتی اور سوراج پارٹی کے اخبار ”خاور وڈ“ نے بھی دیگر بنگالی اخبارات کی طرح مسلمانوں

کے غلام زہر آگنا شروع نہ کر دیا ہوتا۔ پہاڑ کو سرحدیت را چند پر شاد اور مولانا محمد شفیع داؤدی نے اس زہریلے اثر سے بہت کچھ محفوظ رکھا اور وہ اس کے لئے لائق صد تحسین و تحمیل ہیں۔ مگر اس میں جنگ ہند و مسلم کی نہ تھی بلکہ برہمن اور غیر برہمن کی تھی مگر وہاں بھی مری تو اس آئینہ جیسے سچے وطن دوست اور غیر متعصب رہبر کو اسی طرح کے وطن دوست اور غیر متعصب مسلمان رہبر مل گئے جن میں سید رضی صاحب جیسے سوا بھلے کے زخم خوردہ سوراچی خاص طور پر قابل ذکر ہیں اور بھلا اللہ اس صوبے کی کاگریں پارٹی بھی ہندو بھائے کے پروپیگنڈے کے اثر سے محفوظ رہی۔ بہر حال جہاں جہاں اس پروپیگنڈے کا اثر انتہا بات میں کاگریں کی کامیابی پر چاؤاں کے کاگریں ہندو خود بھائے کے لیڈروں سے سخت بیزاریں اور یہ ہرگز مصلحت وقت نہیں کہ کوئی مسلمان ان کے زخموں پر نیک چڑکے۔ میرا آج بھی یہ عقیدہ ہے کہ خود ہندو بھائی ہندو غلط کاروں کی اصلاح کریں اور مسلمان بھائی مسلمان غلط کاروں کی اصلاح کریں۔

مہاتما گاندھی کا اہلۂ مرتبہ دوسرے اور وہ ضرورتاً انہی کا اہم اور نازک فرض ادا کرنے کے اہل ہیں اور وہ اس فرض کو ادا کرنے کی کوشش بھی کرتے رہتے ہیں۔ گو میرا آج بھی ان سے پرچیت ان کے ایک عزیز خورد اور سیاسی پیچلے کے نہایت ادب و احترام سے مطالبہ ہے کہ وہ بعض ہندو لیڈروں کے طرز عمل پر از سر نو خورد ورائیں اور اگر ان پر بھی اسی طرح ثابت ہو جائے جس طرح خود مجھ پر ثابت ہو چکا ہے کہ یہ لوگ مسلمانوں کے غلامان تصب سے کام لیتے ہیں اور ہندو مسلمانوں کے غلامان ابھار کر اس وحدت قوم کو نقصان پہنچا رہے ہیں جو مہاتما جی کو اس قدر عزیز ہے تو ان کو جی نہیں کریں خواہ وہ ہندو بھائی کے اور کاموں میں ان کے ساتھ رہ کر اور ان کے دوش بدوش کھڑے ہو کر کام کرتے رہیں اور ان کی اس شرکت کے باوجود

سب ہندوؤں کو معلوم ہو جائے کہ مہاتاجی اور ان لوگوں کے درمیان یقیناً وہ مہاساگر
 حاکم ہے جس کا مہاتاجی خزانہ آباد میں اکتوبر ۱۹۲۲ء میں صوبہات متحدہ کی کانفرنس
 کے موقع پر اس قدر صاف الفاظ میں اظہار فرمایا تھا کہ ج یقیناً مسلمانوں کو ان کی ناموسی
 اور نیز ان کے بعض انصاف سے غلط فہمی ہوتی ہے اور جو تعصب کے شکار ہیں ان کے
 تعصب میں اور جو اس سے بچے ہوئے ہیں ان کی مایوسی میں مہاتاجی کے طرز عمل
 سے ترقی ہوتی ہے اور ان میں غیر متعصب سے غیر متعصب کے قلب کی بھی وہی
 کیفیت ہے جو غالب کے اس صرصر بھرے شعر سے ظاہر ہوتی ہے

وائے گریہ اتر انصاف مٹیں نہ ہو
 اب تلک تو یہ توقع تھی کہ وہاں ہو جائے گا

مہاتاجی پر سوامی جی کے قتل کے دردناک واقعے نے وہی اثر کیا جس کی
 توقع تھی۔ میں مسلمانوں سے کہنا چاہتا ہوں کہ وہ اسے نہ بھولیں کہ مہاتاجی ہندو ہیں
 اور وہ فخریہ فرمایا کرتے ہیں کہ میں ایک "چست سنیا سی" ہوں۔ وہ ایک ہندو گھر
 میں پیدا ہوئے ہیں اور ایک ہندو گھر میں ان کی پرورش ہوئی ہے۔ ان کی عمر کا
 زیادہ حصہ ہندو دوست احباب کی محبت میں گزرا۔ گو ان کی جلی سچائی کا یہ لازمی
 نتیجہ تھا کہ وہ سب ملتوں کے لوگوں سے مل کر ان سے بھی محبت کریں اور ان کے
 عقائد اور اعمال پر مضامین نظر ڈالیں۔ وہ کسی مذہب کو خوبی سے مترا نہیں سمجھتے اور
 میرا یہ خیال تھا کہ گواٹی میں خود انھوں نے بھی تصدیق فرمادی کہ ان کا کلمہ
 لا الہ الا اللہ، ولکل قوم ہاد وکان الناس اعتر واحدا ہے۔ وہ
 رسول اکرم کی رسالت پر بھی ایمان رکھتے ہیں، مگر وہ غالباً کسی نئی کو ہمارے عقیدے
 کے مطابق معصوم نہیں سمجھتے اور نہ رسول اکرم (روحی فدا) کے خاتم النبیین

ہونے کے ہماری طرح قائل ہیں۔ میرا قیاس ہے کہ ان کی دُشمنیت بھی وہاں اقلیتا علیہ
آبارنا سے باطل محفوظ نہیں رہے اور ہندو کے عوام سے ضرور مخالفت المتقیدہ میں
گردہ بگھٹتے ہیں کہ جو ان کا خاص عقیدہ ہے وہ ہندو دھرم ہے اور جو ہندو ان سے
اختلاف رکھتے ہیں انہوں نے ہندو دھرم کو سمجھنے میں غلطی کی ہے۔ یہ بھی یاد رہے
کہ مسلمانوں میں ایک کلمہ ہم میں سے ہر ایک کے اسلام کی کوئی شے ہے۔ مگر جہاں تک
مجھے علم ہے ہندو دھرم میں ایسا مختصر جامع اور مانع کوئی کلمہ نہیں ہے۔ ہمارا مجتہد اسماعیلی
بھی ایک مختصر سی کتاب ہے جس کے حرف حرف کو ہم خود ان کا کلام مانتے ہیں نہ کہ
نبی اکرم کی الہامی تصنیف ع

ہمہ گفتار معشوق است تو گئے کہ می دارم

ہندو میں یہ وہ جس کی کتاب کو نہیں دیا جاتا۔ پھر آریوں اور سائینوں میں گو
دیک کے تقدس پر اتفاق ہے مگر پرانوں کے متعلق ان میں سنت اختلاف ہے اس
بھی تفسیر و تاویل، رائے اور قیاس ہے ہم میں کتنے اختلافات پیدا کر دئے ہیں پھر
ہندو میں اختلاف کیوں نہ ہوں۔ اور اگر سرید احمد خاں کہہ سکتے تھے کہ جس کو طلاق
ان کی "نیچر" کہا وہ عین اسلام ہے تو پھر ہمارا گاندھی سے کون کہہ سکتا ہے کہ جے
آپ ہندو دھرم کہتے ہیں وہ ہندو دھرم نہیں۔ برکیت وہ اسے ساتی ہندو دھرم
اور ورن آشرم دھرم مانتے ہیں اور جس چیز کو وہ ہندو دھرم مانتے ہیں اس سے
اب تک ان کو تسکین ملتی رہی ہے اور وہ اس پر مطمئن ہیں۔ اسی دھرم میں وہ ہمارا
پرمودھرم کو بھی شامل سمجھتے ہیں۔ چاہے مالوی جی اور لالہ لاجپت رائے اسماعیلی لالہ
اور بہت سے اور ہندو شامل نہ سمجھیں یا اس کے وہ مستی نہیں جو ہمارا جی لیتے ہیں
ہمارا ہمارا جی جس قدر اصرار کرتے ہیں اور جن منوں میں وہ اسے لیتے ہیں اس قدر
مسلمان نہ اصرار کرتے ہیں نہ ان منوں میں مسلمان اسے لیتے ہیں۔ اس لئے جو اثر

چمڑی چور یا گواہٹ کے کشت و خون کا ان پر ہوتا ہے وہ نہ مسلمانوں پر ہوتا ہے اور نہ
 ہر ہندو پر۔ اسی طرح قتل کی واردات ہیں جن کا اثر ان کے قلب پر اور لوگوں
 سے کہیں زیادہ ہوتا ہے۔ اس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ وہ کشت و خون میں "کامیاب"
 فریق اور قتل کی کسی واردات میں قاتل کے خلاف اور لوگوں سے زیادہ اثر قبول
 کرتے ہیں اور جو لوگ میری طرح ان کی سپاہی اور بے قصبی پر کمال یقین رکھتے ہیں
 وہ بھی یہ سمجھنے پر مجبور ہیں کہ ایسے فریق اور ایسے شخص کے متعلق مہاتما جی بلاداراک و شعور
 کے معنی (Unconsciousness) خود فریق مخالف ہو جاتے ہیں۔ پھر یہ بھی
 یقینی ہے کہ جتنا اثر منہ کی جانب سے خطوط کے ذریعے اور زبانی گفتگوؤں میں
 مہاتما جی پر ڈالنے کی کوشش کی جاتی ہے اس کا عشرِ غیر بھی مسلمانوں کی طرف
 سے ڈالنے کی کوشش نہیں کی جاتی۔ ایسی حالت میں تعجب اس پر نہ ہونا چاہئے
 کہ مسلمانوں کے متعلق غلط بات جس پر مسلمان پوری طرح راضی نہیں ہو سکتے مہاتما جی
 نے کیوں کہی بلکہ تعجب اس پر نہ ہونا چاہئے کہ مہاتما جی بھی مسلمانوں کے خلاف مل آنار
 باتیں کیوں نہیں کہا کرتے۔ حقیقتاً جس کامیابی کے ساتھ مہاتما جی اپنے گرد و پیش
 کے مخالف اثرات کا مقابلہ کرتے ہیں وہ ان کی جلی سپاہی اور بے قصبی کی بہترین
 دلیل و برہان ہے اور اگر ہم جانتے ہیں کہ وہ اس مقابلے میں اور بھی زیادہ کامیاب
 ہوں تو ہمیں ان کو حقیقت سے آگاہ کرنے کی اب سے کہیں زیادہ کوشش کرنی
 چاہئے اور مجھے یقین ہے کہ مسلمانوں نے اگر کما حقہ کوشش کی تو وہ ہرگز ہلکا م
 نہیں رہیں گے۔

میں چاہتا ہوں کہ مسلمان تمام امور کا لحاظ رکھ کر اس مضمون پر غور کریں جو
 سوامی جی کے قتل کی خبر دشت اثر سنتے ہی اس سے متاثر ہو کر مہاتما جی نے
 اس دردناک واقعے پر ارقام فرمایا تھا۔ آج میں اسی قدر عرض کرنا چاہتا ہوں کہ

مہاتما جی نے خوب کیا کہ دونوں قتل کو تنبیہ کر دی کہ کج ہندو مسلمان دونوں کا امتحان ہے۔ مجھے خوشی ہے کہ مسلمان اب تک اس امتحان میں کامیاب ثابت ہوئے ہیں اور انھوں نے اس دردناک واقعے پر نہایت صفائی کے ساتھ اور ریب و شک کی ذرا سی بھی گنجائش چھوڑے بغیر اپنی طرف سے اظہار بیزاری کیا ہے اور اپنی ملت کی طرف سے برأت حق ادا کر دیا۔ اس طرح بیزاری کا اظہار اور برأت کرنے والوں میں کانگریسی اور غیر کانگریسی، خلافت والے اور خلافت والوں کے مخالفین، علماء کی جماعت اور عوام، حکومت کے "باطنی" اور اس کے "ظہری" سب شامل ہیں اور وہ مسلمان اگر کوئی مسلمان ایسا ہے جو مسلمانوں کی ایک "خفیہ اور گہری سازش" میں ملوث کئے جانے کے خوف سے یا فیشن کی تقلید کے طور پر قتل سے اظہار بیزاری اور برأت کر رہا ہے مگر دل میں اس واقعے پر خوش ہے اور ایسے جرائم کو جائز سمجھتا ہے وہ حقیقتاً وحدت قومیت اور ملت اسلامیہ دونوں کے خلاف دشمنی کر رہا ہے اور اگر اس میں ایمان کا ایک ثمرہ بھی باقی ہے تو یہ ان میں آئے اور جس طرح کاتب عبدالرشید نے صاف صاف اپنے خیالات اور اعتقادات کا اظہار کیا ہے (جیسا کہ ایک شائع شدہ بیان سے ظاہر ہوتا ہے) اسی طرح وہ بھی اپنے خیالات اور اعتقادات کا اظہار کرے تاکہ علماء امت کو اس کی اصلاح خیالات کا موقع ملے اور کم از کم مسلمان قتل کے ایک جرم پر جھوٹ کے ایک دوسرے گناہ کا اضافہ نہ کریں۔

لیکن میں یہ کہنے پر مجبور ہوں کہ باوجود مہاتما جی کے یاد دلانے کے کہ ہندو ہاتھی کا بھی امتحان ہو رہا ہے ابھی تک بہت سے ہندو اس امتحان میں کامیاب ہونے کی بجائے کسکس نہیں کر رہے ہیں اور اگر "ہم پر مودھرم" میں قتل کی طرح قول اور قول کی طرح نیت اور ارادہ بھی شامل ہیں تو وہ اس

حقیقت پر اپنے یقین کامل کا ثبوت ہرگز نہیں دے رہے ہیں۔ دہلی کے چھ مسلمان
 اسی وقت ان کے جذبہ انتقام کا شکار ہوئے جن میں سے ایک سمر بزرگ جو
 سوامی جی سے کم ضعیف نہ تھے اور جن کی جان سوامی جی سے کم خطرے میں
 ہونا چاہئے تھی۔ اسی وقت ایک جوش سے بھرے ہوئے ہندو کے ہاتھوں
 "ہمس" پر سینٹ چڑھا دئے گئے۔ اس پر جن ہندو لیڈروں اور منہوا خباہوں
 نے اظہار انوس و مذامت، نفرت و برأت کیا ہو وہ براہ کرم اس سے بچے
 مطلع فرمائیں۔ میں اُسے مسلمانوں کی قتل اور ان کی اصلاح دونوں کے لئے ضرور
 شائع کروں گا۔ مسلمانوں سے ایسی حرکات پر اظہار بیزاری و برأت کے لئے کوئی
 منہوا نہیں جو بیکے باہو گرکتے ہندو لیڈر اور ہندو اخبارات ہیں جنہوں نے کلر پور
 کی ظالمانہ اور خبیثانہ حرکات پر "آدہ" شاہ آباد، "گیا" اور "پٹنہ" کی سازش پر اظہار مذمت
 و انوس کیا تھا؛ بالخصوص پنڈت گل موہن مالویہ صاحب اس معاملے میں اپنے
 تمام ارشادات اور سال فرمائیں۔ میں انشاء اللہ سب کو شائع کروں گا گو شاید "ہندو"
 کا ایک کالم بھی ان سے نہ بھرا جاسکے۔ میں تسلیم کرتا ہوں کہ ہندو قتل نے خون کی ندیاں
 بھی ابھی تک نہیں بہائی ہیں اور خدا کرے کہ وہ ایسا کبھی بھی نہ کریں اور نہ اس
 قسم کا خیال اپنے دل میں لائیں۔ مگر مسلمانوں نے جن پر جہا تاجی کو اعتراض ہے
 وہ کہ اس میں شک نہیں کہ چھری اور پستول کے استعمال میں وہ بہت بے باک
 اور آزاد ہیں۔ "بہار اور کٹار پور" کے مظالم پر کونسی خون کی ندیاں بہا دی گئیں؟ ہم
 دونوں بھائیوں نے تو کٹار پور کے وحشی قاتلوں تک کو معاف کر دیے جانے کے
 لئے وزیر ہند کو تار بھیا تھا اور ہماری والدہ مرحومہ نے بہار کی سازش کے متعلق
 ارقام فرمایا تھا کہ یہ سودا ج کا..... نہیں ہے بلکہ یہ راج کے ڈوبتے جھپٹے
 سورج کی غول فٹانی ہے مگر آج ہمارے منہ دہائی کیا کر رہے ہیں؟ جذبہ انتقام

کے نشے میں اگر وہ ڈوبے نہیں ہیں تو اس شراب کی جرہ کشی انہوں نے ضرور کی ہے اور ان کی کوشش برابر جاری ہے کہ اگر ساری ملت اسلامیہ کو قتل کے جرم میں ملوث نہ بھی کیا جائے تب بھی اسے ایک گہری سازش کا نتیجہ ثابت کرنے کی جان توڑ کوشش ضرور کی جائے کہ اس جرم کی حقیقتات انہیں انفران پولس کے سپرد کی جائے جن پر ہندوؤں کو بھروسہ ہو اور اس میں ایک سلطان بھی ذمہ چاہے ایک سلطان کو بھی ہندوؤں کے مستند علیہ انفران پر بھروسہ نہ ہو، مولانا احمد سعید صاحب نے جو تارواشر لائے کو دیا ہے وہ ترک تعاون کی کوئی بھی مثال نہیں اور حیمۃ اعلیٰ کے فیصلے و بارہ داخلہ کو قتل کی طرح ہمارے علماء کے ثبات قدم کا ثبوت اس میں نہ ملے گا، مگر جو شکایت اس تار میں کی گئی ہے وہ بالکل وہی ہے اور میں نے خود مجبور ہو کر کج اس موضوع پر قلم اٹھایا ہے، کاش مولانا احمد سعید صاحب بھی البیہت ہمدرد اور دیگر اخبارات میں اظہار رائے پر اکتفا کرتے اور ایک بیوا دہندہ حکومت سے طالب داد نہ ہوتے، لیکن جیسا کہ میں لکھ چکا ہوں شکایت فی انفسہ بجا ہے اور اس کی ضرورت ہے کہ کج مہاتما گاندھی اور اور غیر متعصب ہندو اس پر توجہ فرمائیں عنقریب انشا اللہ ہندو کی روش کے متعلق ایک شرح اور مفصل مضمون لکھا جائیگا جس میں ان کی موجودہ روش پر تبصرہ کیا جائے گا۔

۸۔ شہمی کانفرنس میں صد کانگریس کی صدارت

شہمی کے مذہم حریقے

بہار ۳ فروری ۱۹۴۶ء

سال گذشتہ میں سرجمیت سری نواس آننگر صدر کانگریس اسی زمانے میں دہلی آئے ہوئے تھے اور ہندو مسلم اتحاد کے لئے کوشاں تھے۔ اسی زمانے میں یہاں ہندو مہاسیما کا سالانہ جلسہ منعقد ہوا تھا اور وہ ہندو سوراچی بھی جن کا وہاں تھیں وہی ہے پاک تھا مخالف تھے کہ اگر وہ اب بھی ہندو مہاسیما سے علیحدہ ہی رہے تو کہیں انتخابات میں سب ہندوؤں کو پنڈت مدن موہن مالوی سمیٹ نہ لے جائیں اور سوراچی پارٹی کے سردار سب "بے کارواں" ہو کر نہ رہ جائیں۔ اس لئے لالہ لاجپت رائے کی بے حد فیاضیتیں کی جارہی تھیں اور اگر سرجمیت سری نواس آننگر اس طرف اپنے میلان کا ذرا بھی ثبوت دیتے تو یقیناً سب سوراچی ہندو لیڈر ہندو مہاسیما میں شامل ہو جاتے، گو مجھے یہ بھی یقین ہے کہ ان کی نیت ہرگز یہ نہ تھی کہ وہ ہندو مہاسیما کی فرقہ وارانہ زیادتیوں میں خود بھی شریک ہو جائیں اور سب کچھ وہی کر لیں جو ہندو مہاسیما کے سربراہ اور وہ رہنما اس وقت کر رہے تھے۔ لیکن میرے سامنے کا واقعہ ہے کہ ایک دو بار ہندو سوراچی لیڈروں نے سرجمیت سرنیواس آننگر سے اس طریقے پر استصواب رائے کیا جو ان کو ہندو مہاسیما کی کیفیت قبول کرنے کے مشورے کے مترادف تھا، مگر وہ برابر انکار ہی کرتے رہے اور بالآخر ان کے رہنما نے بھی انہیں کی طرح ہندو سبیل کی رکنیت سے اجتناب کیا۔

اس سال سرسیت سری نواس آنگر صدر کانگریس بھی ہیں اور عباس کی طرف سے
اسہلی کے رکن کی حیثیت سے بھی منتخب ہو کر آئے ہیں اور آخر بارچ ملک ان کا قیام
دہلی میں ہی رہے گا۔

وہ اس بات کے قائل نہیں ہیں کہ ہندو مسلم تنازعات لازمی طور پر ہوتے ہی
رہیں گے، نہ وہ ہندو مسلم اتحاد کو اس قدر مشکل یا محال ہی خیال کرتے ہیں جس قدر
کہ بعض شمالی ہندوستان کے لیڈر اسے مشکل یا محال خیال کرتے ہیں اور وہ یہ سنتے
سنتے تنگ آ گئے ہیں کہ آپ اس مسئلے کی پیچیدگیوں اور دشواریوں کے کچنے سے
قاصر ہیں۔ آپ جنوبی ہند کے رہنے والے بھلا انہیں کیسے سمجھ سکتے ہیں۔ انہوں نے
گذشتہ چھٹے کانفرنسی کا نفرنس کے عباس کی صدارت کرنے وقت جو تقریر کی اس
میں صاف ظاہر کر دیا کہ انہوں نے اپنی رکنیت اسہلی کے تین سال اس کام کے لئے
وقف کر دیے ہیں کہ شمالی ہند کے لوگوں سے مل جل کر یہاں کے حالات سے اپنے
تئیں واقف کریں اور یکجہتم خود ان کا معائنہ اور ملاحظہ کریں تاہم اس کے لئے
ضروری نہ تھا کہ شدھی کا نفرنس کی صدارت ہی کی جاتی اس لئے کہ صدارت ایک
تکم کی رہبری اور رہنمائی ہوتی ہے اور جو شخص راہ سے خود ہی پوری طرح واقف
نہ ہو گا وہ دوسروں کی رہبری اور رہنمائی کس طرح کر سکے گا۔ بہر حال مقامی ہندو
پریس میں صاف ظاہر کیا جا رہا ہے کہ ان جیسے شخص کا بھی آج شدھی کا نفرنس کی
صدارت کو قبول کر لینا ایک خاص اہمیت رکھتا ہے۔ اگر سوامی شرادھانند کے قتل
کا سانحہ واقع نہ ہوتا تو صدر کانگریس نے یہ قدم نہ اٹھایا ہوتا اور اس کے یہی
معنی ہیں کہ سوامی جی کا قتل مسلمانوں کی طرف سے ہندوؤں کو ایک دہلیج، ایک صلہ
اور ایک مبارک خطی ہے اور جو ہندو اب تک اس بڑی تازہ کے محض ناشائی
تھے اور اس سے زیادہ اس میں دل چسپی نہ لیتے تھے انہیں بھی اس مسئلہ اور

منطقی نتیجے پر پہنچنا چاہیے کہ اس مصلح کو قبول کے بغیر اب چھٹکارا نہیں اور چونکہ ان کے ہم مذہبوں کو ایک زبردست دھمکی دوسرے مذاہب کے غلاموں کی طرف سے دی گئی ہے اس لئے اب وہ بھی اس مذہبی تنازعہ میں حصہ لینے والوں میں شریک ہونے میں نہیں رہ سکتے، دینیہ ہی نہیں کہ ان کے مذہب پر ایک آفت طوفان پڑے گی بلکہ دنیا نے آزادی خیال اور آزادی عقیدہ کی طرف جو ترقی کی وہ بھی رجعت تہقیری سے ہمدل ہو جائے گی۔

یہ خیالات پنڈت دن موہن مالوی اور لالہ لاجپت رائے کے اخبار ”ہندوستان ٹائمز“ میں جس کے سرپرست مسٹر برلا ہیں، نہایت مصفاۃ کے ساتھ ظاہر کئے ہیں۔ میں نہیں کہہ سکتا کہ یہ کہاں تک مسٹر سری نواس ہنگر کے اپنے خیالات ہیں، اس لئے کہ انھوں نے صدارت قبول کرنے کے متعلق اپنے خیالات کا اظہار نہیں فرمایا اور جو کچھ کہا وہ شمالی ہند سے واقفیت پیدا کرنے کے متعلق ہی کہا جو قبول صدارت کے لئے تو کم سے کم ایک معقول وجہ نہیں سمجھی جاسکتی۔ ایک مسلمان بزرگ جو از سماع کے قائل تھے۔ ان کے یہاں ایک دوسرے بزرگ تشریف لائے جو سماع کے جو ان کے قائل نہ تھے اور محفل سماع کو جو اس وقت مورہ ہی تھی بند کر دیا۔ دونوں ایک دوسرے سے محبت رکھتے تھے اور ایک دوسرے کی عظمت کرتے تھے۔ میزبان نے مہمان سے کہا کہ آپ اب ملک سماع کے مخالف ہیں، اچھا ذرا آگلیں ہندو فرمائیے۔ انھوں نے آگلیں بند کر لیں۔ ایک دولہے کے بعد میزبان نے کہا کہ اب کھول دیجئے۔ پھر کہا کہ فرمائیے کیا ملاحظہ فرمایا۔ مہمان نے کہا کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلیم و روانسے سے تشریف لارہے ہیں۔ میزبان نے کہا کہ بس! آپ ہی فرمائیے جس محفل میں رسول اللہ صلیم شرکت فرمائیں اس میں آپ کو شریک ہونے میں کس طرح عذر ہو سکتا ہے؟ مہمان نے جواب دیا کہ لیکن ہج

کنش فرمانے ہی کو حضور تشریف لائے ہوں۔
 کیا عجب ہے کہ جن خیالات کو "ہندوستان ٹائمز" نے سرحدیت میں سوس انگڑ
 کی طرف منسوب کیا ہے وہ صحیح نہ ہوں اور انھوں نے شدھی کا نفوس کی صدارت
 صرف اسی لئے قبول کی ہو کہ جس طریقے پر شدھی کا کاروبار چلایا جاتا رہا ہے اور جس
 طریقے پر بالخصوص وہ آج سوامی جی کے نقل کے استعمال انگیز اور شور میں خیر سامنے
 کے بعد چلایا جا رہا ہے، اس کی اصلاح اپنے اثر اور اپنی صلح جو یا نہ رہنا ہی سے
 کر سکیں اور جہاں تک ان سے ہو سکے ایک جائز مذہبی کام کو ایک ناجائز سیاسی
 کام نہ بننے دیں۔

بہر حال، صدر کانگریس نے شدھی کا نفوس کی صدارت فرمائی اور اس کی
 ابتدا اپنی صدارتی تقریر سے فرمائی۔ اس تقریر میں جس چیز پر زور دیا گیا ہے ممکن
 ہے کہ وہ جہاں تا گاندھی اور ان کی طرح دوسرے سنا تینی ہندو کے باعث جو سمجھتے ہیں
 کہ اور مذاہب کے لوگوں کے تبدیل مذہب کے لئے کوشش کرنا ہندو شاستروں
 کے خلاف ہے، اسی کی مستحق ہو کہ اس پر زور دیا جائے، لیکن کم از کم مسلمانوں کے
 باعث جن کی طرف آج کل شدھی کے خواہاں ہندو کا روئے سخن ہے، تو یہ چیز
 ہرگز اس کی مستحق نہ تھی۔ اگر کوئی مسلمان کہے کہ دوسرے مذہب والوں کو
 اپنے مذہب کے نشر و اشاعت، تبلیغ، پرچار کا حق نہیں ہے تو ہمیں بتایا جائے کہ
 اس کی دفاعی حالت کا امتحان کرایا جائے۔ میں نے تو کوئی نہ کہا کانگریس کی صدارت
 کرتے ہوئے اپنے خطبہ صدارت میں عرض کیا تھا کہ میں تبلیغی مذہب کا قائل ہوں
 اور تبلیغی مذہب کے پسمنی لینا۔ نہیں کہ بقول پروفیسر میکس ملر، اس میں حق کے
 نشر و اشاعت اور اس پر ایمان نہ لائے والوں کو ایمان لانے کی تلقین کرنا ایک
 مقدس موضوع کے لئے پسپا ہونا چاہئے۔ جو سہائی کی روح ایک تبلیغی مذہب کے

مننے والوں کے دلوں میں ہوتی ہے وہ اس وقت تک چین نہیں لیتے جب تک کہ انکار میں، اقوال میں، افعال میں اس کا ظہور ہوئے، اور وہ اپنے تئیں اس طرح آتشکاما اور نمایاں نہ کر لے۔ مشہور حدیث قدسی کے الفاظ اسی سہانی اور حقیقت کی روح کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ کنت کفواً مخفياً فاجبت ان اُمرت۔ حق تعالیٰ نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا کہ میں ایک ڈھکا نراناہ تھا سو میرا ہی چاہا کہ سب مجھے جان لیں۔ اور جس نبی اکرم کی زندگی کو قرآن کریم میں ہمارے لئے اسوۂ حسنہ فرمایا گیا ہے اور جس کا خود فرمان ہے کہ تخلقوا باخلاق اللہ اپنے اندر خداوند کریم کے اخلاق کرید پیدا کرو۔ اس کے لئے غالب کہہ سکتا تھا

منظور تھی یہ شکل تجلی کو نور کی
تو مت کھل ترے قدر رخِ منظر کی

حقیقت اور سہانی کی روح حقیقت اور سہانی کی روح ہو ہی نہیں سکتی اگر وہ اپنے ظہور کے لئے نہ تڑپے، اور بے چین نہ ہو۔ اسے اس وقت تک سکون و طینان نصیب ہی نہیں ہو سکتا جب تک کہ وہ اپنا پیغام ہر نفس تک نہ پہنچا دے اور جس چیز کو وہ خود کلمہ حق مانتی ہے اسے تمام انسانی کئے اور برادری اور تمام بنی آدم کا گھانا بھی کلمہ حق نہ مان لے۔ اس میں لڑائی جھگڑے کا کیا کام، یہ تو اپنی حاصل کردہ دولت کو اپنی ساری برادری میں لٹا دیتا اور اس پر نچا کر دیتا ہے اس لئے یہاں تلوار اور اوزارِ حرب نامناسب اور ناموزوں بھی ہیں اور بے کام بھی۔ لا اکر اراہ فی الدین دین میں جبر و اکراہ ہو ہی نہیں سکتا، تلوار یہی کر سکتی ہے کہ جن لوگوں کا اس پر اعتماد و اعتبار ہو اور دلیل و برہان کے قائل ہی نہ ہوں اسی کو دلیل اور اسی کو برہان سمجھتے ہوں تو ان کے سپنجے یا کھائی پر ایک ہتھکڑی

لکھئے اور اگر ہو سکے تو ایک ہی واہیں انھیں نکو رہلائے کے قابل نہ چھوڑے
 تاکہ فتنہ و فساد کا اندھو جائے، غفلت انسانی جو حق نہ ہے حق کی طرف رہنمائی
 کے لئے آواز چھوڑ دی جائے اور جو جس شخص کا دین ہو وہ اسے اسی بنا پر اپنا دین
 بنائے کہ یہ نیز اس کے خالق کو محبوب ہے کسی اور کے اور اسے اسے خوش کرنے
 کو اختیار نہیں کیا گیا۔ حتیٰ لا یكون نفعه و یكون الدین کلمہ للہ۔ اس لئے جائے
 تمہارے مجاہدہ کرنے کے تبلیغ کے لئے جو موزوں اور مناسب طریقہ تھا وہ بتا دیا گیا
 اور ارشادِ باری ہر اکہ جا جا ہم بالحق ہی احسن راہی بولائی سے کہیں بہتر ایک
 طریقہ ہے۔ اس طریقے سے مذہبی مجاہدے کو راہت نہ ملے یعنی اگر کہ فی الدین کو
 دور کیا جاسکتا ہے ۵

دین میں اگر ادا کیا؟ اس لئے خذوہیں
 دل میں تو اس پر چلے اتھ میں نہیں ہے

(تجوید)

نصرانیت نے جو الزام مسلمانوں پر لگایا تھا۔ مسلم کے ایک ہاتھ میں قرآن اور
 دوسرے ہاتھ میں تلووار ہے اس کی حقیقت اسی قدر ہے اور جو اس سے انکار کرے
 وہ یا تو اسلام پر اور مسلمانوں کی ایک بہت بڑی اکثریت پر جس میں فاضلین اور
 ملوک بھی شامل ہیں بہت ترشاستا ہے یا پھر تاریخ اسلام سے بالکل ناواقف ہے
 اور اگر وہ مسلمان ہے اور عالم دین ہونے کا بھی دعویٰ کرتا ہے تو اسلام کے ساتھ
 اعدائے اسلام سے بھی کچھ زیادہ ہی دشمنی کرتا ہے۔ البتہ لطف و کرم، اخلاص اور
 محبت کے ساتھ مذہبی جدوجہد اور مجاہدہ ہر مسلمان کا فرض ہے اور رسول اکرم صلی اللہ
 علیہ وسلم کا فرمان واجب الاذعان ہے کہ اگر کسی غیر مسلم کا گھرانے خاں پر ہو کہ دن
 کو نظر نہ آتا ہو، مگر رات کو اس کے گھر کی روشنی نظر آجاتی ہو تو ایک مسلمان کو وہ

رات پین سے سونے میں بسر نہ کرنی چاہئے بلکہ اسی فکر میں گزار دینی چاہئے کہ کب من
 نکلتا ہے اور میں اس کے گھر تبلیغ اسلام کے لئے جاتا ہوں۔ اگر مہاتما گاندھی اس
 سے واقف نہیں تو کوئی قریب کی بات نہیں۔ لیکن ہم لوگ جو اپنے مذہب سے ان
 کے مقابلے میں کہیں زیادہ واقف ہیں وہ اپنے فرض تبلیغ کو بھول نہیں سکتے۔ یہ البتہ
 صحیح ہے کہ انسان و خدا و پند سے اس قدر مؤثر طریقے پر تبلیغ نہیں کر سکتا جس قدر کہ
 اپنے اخلاق و کلام اور اپنی زندگی کے اعلیٰ نمونے سے کہ سکتا ہے اور یہی رسول اکرمؐ
 اور آپ کے صحابہؓ اور صوفیائے کرام کی کامیابی کا راز تھا۔ گندی زندگی اور پوسٹر بازی
 سے قریری تبلیغ کے جو قائل ہوں ان کا اثر ہم کج بھی دیکھ رہے ہیں کہ اٹا پڑا ہے
 اور فتنہ ارتداد کی مچ رہا ہے بس یہی ہوا ہے کہ ہم اس میدان میں نہرو آ رہا
 ہونے سے پہلے ہی ختم کے جوڑ و غروڑ اور اس کی فوج کے نظم و ترتیب سے
 مرعوب ہو جاتے ہیں اور روائی سے پہلے گویا باران لیتے ہیں حالانکہ ہم کو اس یقین
 کے ساتھ اس میدان میں قدم رکھنا چاہئے کہ اگر حقیقتاً ایمان والے ہیں تو ہمیں قذر
 رہیں گے۔ لا تمسوا ولا تحزنوا و انتھوا لعلون انکمتم مؤمنین۔ حق حق ہے اور
 باطل پھر باطل ہے۔ اور باطل اسی لئے رونما ہوا ہے کہ ہمارے کام شروع کرتے ہی
 اور حق کے آتے ہی روپوش ہو جائے۔ جاء الحق و دھن الباطل ان الباطل
 کان زھوقا۔

یہ ایک ضمنی بحث تھی، اصل بحث یہ تھا کہ تبلیغی مذہب والے کو اس چیز کے
 نشر و تبلیغ کی ایک دھن ہوتی ہے جس کو وہ سچ سمجھتا ہے اس کی اشاعت اور تمام
 عالم کو اس کا قائل کرنے کی اسے ایک عجیب فکر ہوتی ہے اور گویا ممکن ہے کہ
 واقعہ اس کا عقیدہ و غلط ہو اور اس کے پاس حق کا ایک شہد برابر بھی نہ ہو مگر میرے
 نزدیک یہ ممکن نہیں کہ کسی کے پاس حق کا ایک شہد برابر بھی ہو اور اسے اس کے

تمام عالم میں نشر و اشاعت کی دھن نہ ہو، حق اور سچائی وہ غذا نہیں کرتا، ظاہریاں ممکن ہوں جس کے پاس حق ہو اور یہی نہیں بکروہ بھی جو کھتا ہو کہ اس کے پاس حق ہے وہ اس کا ذائقہ چکھتے ہی اور اپنے طمع سے اس کا ایک ٹوالہ اٹارتے ہی چاہتا ہے کہ خود ہی اس غذا کو نہ کھائے بلکہ ماری دنیا کو بھی کھلائے۔ ایک مسلمان کے نزدیک حقیقتاً تمام مذاہب اپنی اصلی حالت میں ایک ہی دین، حق ہے لیکن اپنی مسخ شدہ حالت میں بھی میرا ہیئت اور بود مذہب اسلام ہی کی طرح تبلیغی مذہب رہے۔ اور انھوں نے عالم گیر مذہب ہونے کا دعویٰ کیا، لیکن یہودی، ندرتشی اور ہندو مذہب تبلیغی نہ رہے۔ ہاتھ کا گندھی شاپکھیں کہ ہندو مذہب بھی تبلیغی نہ تھا، لیکن میں پر عیثت ایک مسلمان ہونے کے اس کا یقین رکھتا ہوں کہ اپنی اصلی شکل میں بھی وہی دین تھا جو حضرت آدمؑ کے وقت سے برابر انسانوں کا دین چلا آیا ہے اور جیسے ایوہرا کلت لکھو دیکھو و اتمت علیکم نعمتی و وصیت لکھو الاسلام دینا فرما کر بالآخر خداوند کریمؐ نے اسلام کی شکل میں کامل کر دیا جس کے سوا اب اللہ کوئی دین کسی سے قبول نہیں فرماتا۔ اس لئے اپنی اصلی شکل میں ہندو و حرم بھی ضرور تبلیغی ہوگا۔ مسلمان کچ اسے لاکھ مسخ شدہ مجھیں اور اگر یہ بھی اسے کب مسخ شدہ نہیں مانتے اور خود اسلام کے کتے پیر و ان کے دوسرے پروردوں کے اسلام کو مسخ شدہ نہیں کہتے، لیکن وہ یہ نہیں سمجھتے کہ کسی ہندو کو شافعی و حرم یا آریہ و حرم کی تبلیغ کا حق ہی نہیں ہے۔ لہذا اس حق پر زور دینا نہ سرکیت سری نو اس آئنگر کے لئے ضروری تھا نہ ہمارے مقامی معاصر۔ ہندوستان مالٹز کے لئے یہ تو تحصیل حاصل اور انگریزی معاہدہ کے مطابق اس شخص کو تبلیغ کرنا ہے جو اس سے پہلے ہی ایمان لا چکا ہو۔

مجھے تو ایک عرصے سے ہندو بھائیوں سے یہی شکایت تھی کہ وہ حق

ہوئے کا بھی دعویٰ کرتے ہیں لیکن اس غذا کو ان بانٹ کر نہیں کھاتے چنانچہ ۱۹۲۱ء
 میں میں نے الہ آباد میں دو پتھر دئے تھے اور مسلمانوں اور ہندوؤں میں جو فرق
 تھا وہ ماضی میں کو بتایا تھا۔ زیادہ سے زیادہ مسلمان کی ہمارے ہندو بھائی یہ
 شکایت کر سکتے تھے کہ ایک ایسی سیٹی کھڑی چکا کر لایا ہے اور کہتا ہے کہ یہ طباق
 نواب کے کھانے کا ہے اور سب کو کھلانا چاہتا ہے اور جو نہیں کھانا چاہتے ان
 کے حلق میں بھی زبردستی ٹھونس دیتا ہے۔ لیکن ہندو بھائی تو یہ غضب کرتے ہیں
 کہ دعویٰ تو رکاب داری کا ہے مگر جب رسوائی تیار ہو گئی تو اس خانِ نعمت کو
 اس طرح تنہا غوری کے لئے مخصوص کر لیا کہ جو کے کی کنڈی اندر سے چڑھالی
 اور دوسروں کو دینا تو درکنار دکھایا گیا نہیں اور کسی اور کی پرچھا میں بھی اس پر
 نہ چڑھے دی۔ یہ اقرار صرف مرزا مانیں کیا گیا تھا اور الہ آباد سے اگست ۱۹۲۱ء
 میں طب کو کبہر جاتے ہوئے میں نے مہاتما گاندھی سے پوچھا تھا کہ آپ ہندو
 و حریم کا فیصلہ نہیں ہونا کس بنا پر جائز سمجھتے ہیں جبکہ اپنے سیاسی اور اقتصادى اور تعلیمی
 اعتقادات کی تبلیغ آپ شہر شہر اور گاؤں گاؤں پھر کر کر رہے ہیں مہاجراجی کا جواب
 میری سمجھ میں آج تک نہ آیا اور وہ لاکھ مستول ہو مگر میں اب تک غیر فیصلہ نہ دے
 کا قائل نہ ہوں گا۔ پھر میں ہندو بھائیوں سے کس طرح کہہ سکتا ہوں کہ تم کو اپنے
 مذہب کی تبلیغ کرنے کا حق نہیں ہے۔

سوال جو کچھ ہے وہ تبلیغ کا نہیں بلکہ طرز تبلیغ کا ہے اور اس کے متعلق
 مہاتما گاندھی نے جو کچھ ۱۹۲۲ء میں ہندو مسلم کشیدگی کے سلسلے میں لکھا تھا اور
 جس پر سارا آریہ ورت ان پر برس پڑا تھا، اسے کوئی آریہ آج نہیں دھرتا اور
 مہاتما گاندھی بھی اسے کسی آریہ کو یاد نہیں دلاتے۔ لاطینی کی ایک مثل ہے
 کہ مرے ہونوں کے متعلق کچھ نہ کہو، کہو تو کلمہ ریخیری کہو، لیکن اس پر عمل کرتے

کے یہی نہیں ہیں کہ جب غلط دعوے کے جائیں تو انہیں تعلیم ہی کر لیا جائے۔ جو طریقہ شدمی کے لئے کوشش کرے وہ اس کے اختیار رکھا ہے وہ یقیناً وہ طریقہ نہیں ہے سرایت سری نو اس انگلر ایک لڑکے کے لئے بھی روا رکھیں گے۔ ان سے کوئی نہیں کہتا کہ وہ اپنے مذہب کی خبریاں عالم آشکارہ کریں۔ ان سے یہ بھی کوئی نہیں کہتا کہ دوسرے مذاہب میں جو غایاں ہیں ان سے چشم پوشی ہی کریں۔ تاہم جادہم بالحق ہی احسن راہروہ بھی عمل کریں تو کچھ نقصان نہ ہوگا بغیر غائب سے گری سہی کلام میں لیکن اس قدر کی جس سے بات اس شکایت ختم کی

اگر سرایت سری نو اس انگلر ۲ جنوری کے جلسے کے بعد جس میں چین کو ہندوستانی افواج بھیجے جانے کے خلاف انھوں نے تقریر کرتے ہوئے اس قدمیت آمیز پیرایے میں ہندو مسلم اتحاد کے بارے میں بھی اپنے خیالات ظاہر فرمائے تھے پانڈی چوک سے گزرتے اور اپنی شدمی کانفرنس والے آریہ سماجی مجلس کو ملاحظہ فرماتے اور جو کچھ اس نام نہاد مجلس کے بہانے سے کہا جا رہا تھا اس کو سننے اور سمجھ سکتے تو انہیں معلوم ہوتا کہ مسلمان شدمی سے اس قدر کیوں بیزار ہیں۔ اسلام میں مجلس نہیں نکلا کرتے گو بہت سے مسلمانوں نے عوم میں تیزیوں وغیرہ کے نکالنے کی رسم قائم کر لی ہے ہندو کے مجلس آئے دن نکلتے رہتے ہیں اور یہ رسم تیزیوں سے بھی بہت زیادہ پرانی ہیں۔ آریہ سماج اس قسم کے مجلس نہیں نکالتے تاہم انھوں نے ایک پرانی رسم چھوڑ کر ایک نئی رسم قائم کر کے کی کوشش شروع کر دی ہے اور وہ یہ ہے کہ مجلسوں سے دیئے شدمی کا پرچار کیا جائے پیارا کنویں کے پاس نہیں آتا تو کنویں ہی کو پیاسے کے پاس لے جایا جائے۔ چراموں میں نہ ہی تبلیغ ہندوستان میں مسلمانوں کی ابھار دہی لیکن آریہ سماج کی حرکت سب سے

فرمانی ہے اور مڑکوں پر جلوس نکال کر تبلیغ متحرک ان کی بدعت ہے۔ ”مان زمان میں
 تمام مان راست پھٹنے والوں کو خواہ مخواہ چھیڑا جاتا ہے پھر چراپیش دے جاتے
 ہیں اور جو بھجن اور دوسرے گیت گائے جاتے ہیں وہ اس قدر اشتعال انگیز ہوتے
 ہیں کہ ان کو سن کر تحمل کرنا بڑے عزم الامور کا ثبوت دینا ہے۔ اگر کہیں کوئی
 نفوت ہو رہی ہو تو ایک مسلمان کو حکم ہے کہ اذان و اہل الغوم ودا کا نام نفوت
 کے پاس سے گذرے تو مٹھیا نہ اٹھائے گا۔ وہاں رکنے کی ممانعت ہے۔
 لیکن جب نفوت خود بازاروں سے گذرے گا پنا رویہ بنائے تو کیا کیا جائے؟
 اگر مسلمان گایوں کو سہا کر ان کے جلوس نکالیں تو خود مسلمان اس کو بدعت
 قرار دیں گے لیکن جہاں دہلی کی طرح حکم ہو کہ اپنے گھروں میں قربانی نہ کرو اور
 محلے جا کر اپنے قربانی کے جانور ذبح کرو اور اس کے لئے بھی سوائے چند
 کے تمام راستے ممنوع قرار دے دے جائیں تب بھی ہندو بھائیوں کا کنا کنا
 سے ہماری حیات کو ٹھیس لگتی ہے ایک فطقی امر اور جائز قرار دیا جائے اور
 مڑکوں کو گذرگاہ انسانات و حیوانات بھی نہ رہنے دیا جائے لیکن اگر ہندو بھائی
 نماز باجماعت کے وقت بھی مسجدوں کے سامنے کھڑے ہو ہو کر ڈھول میٹھیں منگھ
 جائیں اور متقدمیوں کو امام کی قرأت تو درکنار کان پڑی آواز نہ سننے دیں تو یہ بھی
 جائز اور مسلمانوں کا گھمٹکھوہہ ہرگز ایک فطقی امر نہیں اور باطل ناجائز لیکن اب
 معاملہ اس سے بھی اگے گذر گیا۔ اب گاڑیوں میں اور ٹانگوں میں بیٹھ کر شادی
 جلوس کے ساتھ نکلتے ہیں اور اسلام، خدائے اسلام اور رسول اسلام (روحی ذادہ)
 کی شان میں اور مسلمانوں کے خلاف وہ کچھ کہا جاتا ہے جسے وہہ اکرمین اشتعال
 کو اور بڑھا نا نہیں چاہتا۔ اگر سر بھیت سری نواس آئنگر نے اس لئے شادی کا ٹنٹن
 کی صدارت قبول کی ہے کہ اس بیہودگی اور نفوت کی اصلاح کریں اور ڈاکٹر شامری

اور پروفیسر اندر جیسے ذمہ دار آریہ سماج کے رہبر اس کی اصلاح میں ان کی مدد لیسنی چاہتے ہیں تو میں سر بحیت سری نواس آئنگر کو ان ذمہ دار آریہ سماجی حضرات کو ساری سماج کو اور دہلی کو اور مشتعل شدہ مسلمانان دہلی کو مبارک باد دیتا ہوں یہاں کے علاوہ اور بھی اصلاحات کی ضرورت ہے۔ اور بشیون کا اسی محرک شیطانی عدالت میں پیش نہ کرنا جس میں سوامی خردوانند کے قتل کا مقدمہ پیش تھا صاف بتاتا ہے کہ وہ طریقہ تبلیغ جو شدھی کرنے والے بعض اوقات استعمال کرتے ہیں کس طرح نقصا کو اس قدر بگڑا کر دیتا ہے کہ قتل تک کی وارداتیں ظہور پذیر ہونے لگتی ہیں۔

ہندو ہیوانوں کو صلح سے محروم رکھنا اور اس کے جواز میں تباہی ہے ان کے پیدا ہونے پر مسلمانوں سے اس طرح انتقام لینا کہ آریہ آئٹم کے گمراہیوں پر چھوڑ دئے جائیں تاکہ پریشاں حال مسلمان عورتوں کو جو اپنے عزیز و اقارب سے بچھڑ گئی ہوں آئٹم میں داخل کر دیا جائے اسی انتقام کی طرح ہے جو سوامی نیپو جیا تعلیم یافتہ مگر بظاہر فاضل شخص سوامی جی کے قتل کا مسلمانوں سے اس طرح لینا چاہتا ہے کہ پنجابیوں سے انتقام کا نام صاف صاف لے کر اور رسم الخط چھوڑا ہے کہ وہ عرب سے آیا ہے گویا آریہ ورت میں تو ازل سے آریہ ہی رہتے تھے اور مسکرت ہی یہاں کے اصلی باشندوں کی زبان میں اور پوناگری ہی ان کا رسم الخط تھا۔ سر بحیت سری نواس آئنگر نے باطل بھارایا کہ اگر کسی کی شدھی کرائی جائے تو علانیہ کرائی جائے چاہے مردوں کی ہو چاہے عورتوں اور بچوں کی اور انھوں نے یہ بھی فرمایا کہ شدھی اس طرح کی جائے کہ مسلمانوں کو بعض مہ طے کیا کہ سرکاری نوکریوں اور وزراء توں کے جھپٹ لینے کے لئے دھڑ نہیں ہے۔ مگر اس کو کیا کیا جائے کہ آریہ اخبارات خود کھ رہے ہیں کہ یہ سب کچھ آئندہ مردم خاری کے لئے کیا جا رہا ہے تاکہ ہندوؤں کی تعداد زیادہ نظر آئے اس لئے کہ موجودہ حکومت

تعلقات ملوں کے اعداد کے تناسب ہی پر ان سب چیزوں کی تقسیم کرتے وقت نظر رکھتی ہے۔ بہاؤ کا مذہبی ہے..... خواجہ..... تبلیغ کے راجہ کی ”داعی اسلام“ کے تعلق اور نیز سرائے خاں کی ایک تجویز کے تعلق بالکل صحیح فرمایا تھا کہ ”یہ ایک مذہبی کام کو غیر مذہبی طریقے پر کرنا ہے۔ لیکن دس مسلمان میوں کا تقسیم کرنے سے ایک جھوٹے نو مسلم آریہ کے ذریعے سے اغوا اور بشیرن میسی لاوارث روکیوں کو ایشیائیوں پر سے لا کر آریہ آشرم میں داخل کر لینا کیا ایک مذہبی کام کو مذہبی طریقے پر کرنا ہے؟ مگر کوئی ہندو اس کے خلاف آواز بند نہیں کرتا اور جو نصیحت کی جاتی ہے وہ مسلمانوں ہی کو کی جاتی ہے۔

ہندو زمینداروں اور سود خوار میوں کا دباؤ ایک طرف ’روپے پیسے اور مقدمات وغیرہ کی پیروی کا لالچ دوسری طرف‘ اس پر آریہ آشرم والوں یا ان کے ہوا خواہوں کا دھوکہ اور زبردستی ان سب پر ستر اوٹسکایت اس طرز تبلیغ کی ہے نہ کہ نفس تبلیغ کی اور اگر سرچیت سری نواس آئنگر اپنے ذرائع بحیثیت ایک انسان ایک ہندوستانی، ایک صدر کانگریس نیز ایک صدر شدمی کانفرنس کے اور کرنا چاہتے ہیں تو وہ اس طرز تبلیغ کو جانچیں اور پھر کہیں۔ اور اگر یہ ناجائز اور دلی خراش اور کھویت مشرکہ ہندیہ کے خلاف ہے تو اس کی اصلاح کریں ورنہ ان کی صدارت شدمی کانفرنس غیر مفید انسان کی صدارت کانگریس بھی بے اثر ثابت ہوگی، ہندو مسلمان اسی طرح لڑتے رہیں گے اور انگریزوں ہی برا بھلا کریں گے اور ہم کو غلامی میں مبتلا رکھیں گے۔ دونوں ملوں کو یقیناً فخر و تبلیغ کی آزادی دینا چاہیے۔ دنیا میں مختلف تہذیب اور تحریکیں ایک دوسرے کا مقابلہ کر رہی ہیں۔ یہ بازار کا سودا ہے جس کی خوشی چاہے ایک کوئے جس کی خوشی چاہے دوسرے کو۔ ہر سوداگر اپنے ہی مال کو سراہتا ہے اور گاہکوں کو لالچ دلاتا ہے۔ یہ بیسویں صدی

ہے اور آج امید کی جاکستی تھی کہ انسانی زندگی کے لئے وہ مسرفانہ طریقہ تبلیغ یا تقیہ
 کیا جائے گا، جو عقائد باطلہ کا استیصال اس طرح کرنا چاہتا ہے کہ معتقدین باطل
 ہی کا استیصال کر دیا جائے۔ میں تو سمجھتا تھا کہ اپنی کامیابی کا انتخاب و عقیدیت
 ہمیشہ کے لئے ٹوٹ چکا اور اب کسی کو یہ خیال بھی نہ آئے گا کہ کافروں ہی کا منہ
 کر کے کفر کی صفائی ہو سکتی ہے۔ کسی مذہب کے پیروں کی تعداد اور بڑھانے
 کے لئے سیدھا اور بے انذار راستہ یہی ہے کہ اپنے اپنے مذہب کی ہر شخص تبلیغ
 کرے اور جس کو عقیدین و تبلیغ کی جائے وہ اپنے انتخاب دل میں باطل اُتار
 ہو اور جو مذہب اسے بھائے اسے قبول کر سکے جس چیز کو سوداگر ہی نے اپنا
 شمار بنالیا ہے کیا اسے دین داری اپنا شمار نہیں بنا سکتی؟ میرا تو خیال ہے کہ
 خداوند کریم کو کسی کا تبدیل مذہب اس طرح ہرگز نہ جائے گا کہ اس نے بے جگہ
 بوجے لکھ پڑھ لیا یا دل کے مطمئن ہوئے بغیر اقرار باللسان کر لیا یا بھوک سے
 تنگ آکر رونی کپڑے کے لالچ میں تھوڑا سا گوبر اور گڑھتر بھی چکھن گوارا کیا یا
 کسی عورت کے حسن سے مسحور ہو کر اسی کا کلمہ پڑھ لیا اور اس کے ساتھ دو ہول
 پڑھو لئے لیکن خدا کو وہ شرمی یا تبلیغ تو ہرگز نہ بھائے گی جس کا طمع نظر جنت
 سے کہیں زیادہ دو سالہ مردم شمار ہی ہو اور ایسی تبلیغ اور شرمی سے جو اس میں
 صدی کی بدعات ہیں ہمارے باپ دادا کا وہ پرانا طریقہ ہی لاکھ بہتر تھا جو بھائے
 سروں کے شمار کرنے اور ان کے اعداد کو قلم بند کرنے کے سروں ہی کو قلم کر دیا
 کرتے تھے۔ یہ سروں کے اعداد کی قلم بندی کا ذوق ایک نہ ایک ان اور بھی زیادہ سرت
 کو قلم کر لکھ ہے گا اور اگر سری لو اس انگورہ دن دیکھنا نہیں چاہتے تو اس طریقہ شرمی
 کو نہ کرائیں اور اقلیتوں کے حقوق کی حفاظت کو اکثریت کا اولین ضمن قرار دیں۔
 وائی ہوئی جا اگر مل سکتی ہے تو میں اسی طریقہ مل سکتی ہے۔

(۹) یوں ہوتا تو کیا ہوتا؟

۱۹۲۵

خداوند کریم ہم ہندوستانیوں کی آدائیں کر رہا ہے لیکن بظاہر ہم کو اس کا احساس نہیں اور ہم غلطیوں پر غلطیاں کر رہے ہیں اور پھر مئی امید رکھتے ہیں کہ ایک مذکورہ مندرجہ منقول ملک پہنچ جائیں گے اور ہندوستان کو آزادی نصیب ہوگی اور ہندوستان میں قومی حکومت کسی کیسی طرح خود بخود قائم ہو جائے گی۔

جوں جوں مسئلہ اپنے غائے کی طرف قدم بڑھا، جاتا تھا امید بڑھتی جاتی تھی کہ حکومت مجبور ہو کر ہاتھ لگا دے گی اور حقیقی اصلاحات کے متعلق گفت و شنید شروع کئے گی، لیکن بد قسمتی سے ملاپاریں جو جھگڑا مچو چکا تھا وہ رنگ لانے لگا اور سرسبز ناز جو "گول میز کانفرنس" کے متعلق ایک طبعی کی حد تک کر رہے تھے اپنے وطن مالوں کی ناگوار صورت حالات سے کچھ اس طرح متاثر ہو گئے کہ وہ حضرات جو تارک تعاون نہیں ہوئے تھے مگر ترک تعاون کی تحریک کے باعث حکومت کی موجودیت سے فائدہ اٹھانے کے لئے ایک حد تک تیار ہو گئے تھے پھر "وفا داری" اور "اعتدال" کی طرف راغب ہو گئے، چتر بنی دہا آنجنابی حالات میں تھے، پنڈت مدن موہن مالوی ان کے "ہاتھ لگانے" کے حکومت کے یہ معلوم کہ کس کس کے درمیان سفیر اور ایملی بنے، اور جو جی جی سے کاؤنسلر اور مختلف صوبوں کی کانگریس کمیٹیوں کے لیڈر جو اس وقت ہماری طرح جیل میں محبوس نہ تھے مناسبہ کہ انہوں نے بھی ہاتھ لگانے پر اثر ڈالنا شروع کیا کہ اگر کانگریس کی گرم بنی اسی طرح رہی تو عدم تشدد کا فائدہ ہو جائے گا اور سارا

ملک غزن کے ایک سیلاب کی نذر ہو جا سکے گا۔

مجھے اندیشہ ہے کہ اس دہم کے اسباب میں ہم ہندوستانیوں کی بنیادی بھی شامل تھی۔ میں نے سوائے مولانا ابوالکلام آزاد کے کسی کم سن شخص کو اتنا ذی فہم اور ذکی نہیں پایا جتنا کہ مہاتما جی کے سب سے چھوٹے صاحبزادے دیوی داس جی کو پایا لیکن وہ ذہن کا تجربہ کرتے بلکہ جس غیر معمولی عدم تشویش کی فضا میں ان کی تربیت ہوئی تھی اس کے باعث چوری چورے کے دھنسنے ان کے قلب پر وہ غیر معمولی اثر پیدا کیا ہو گا جو ان کی جو کہ اور نوجوانوں کے قلب پر نہ پیدا ہو سکتا تھا۔ بہر حال مالوی جی کا مشورہ مصویحات کی کانگریس کمیٹیوں کے پیشروں کی گنجائش اور دیوی داس جی کے تاثرات قلبی سب نے مہاتما جی کو مجبور کر دیا کہ یکایک بارہوی کا فیصلہ صادر کر دیں۔ ہم اگر اس وقت مجبور نہ ہوتے تو ممکن ہے کہ فیصلہ اس طرح صادر نہ ہوتا کہ کم از کم ہم یہ تو ضرور کہنے کہ اس فیصلے کا اپنے ساتھ کے کام کے کھنڈہاں پر وہ اثر نہ ہونے دیتے جو آتش ان پر ہوا۔

اس فیصلے کے بعد اگر مہاتما جی خود بھی آزاد رہتے تو یہ اثر ہرگز نہ ہوتا کہ حکومت نے سب چالیں پہلے سے سوچ لی تھیں۔ سب سے پہلے ہندوؤں کو مسلمانوں سے کسی قدر الگ کرنے کے لئے ہم پر ایک ایسے اور کے خلیفہ مقدور چلایا تھا جس کا تعلق اسلام اور عقائد اسلام اور ایک اسلامی ملک ترکی سے تھا اور گو حرموں میں ایک ہندو تنگنا چارہ بھی شامل تھے لیکن نہ صرف مسلمانوں ہی کو دی گئی۔ مہاتما گاندھی نے نہایت خوبی سے اس کا جواب اس طرح دیا کہ خود اسی اعلان پر دستخط کر دے جس کی بنا پر ہم کو سزا دی گئی تھی اور اسی طرح تمام کانگریسی پیشروں سے بھی جن میں کثیر القاد و جس سے جسے ہندو پیشہ شامل تھے دستخط کرائے مگر حکومت نے اس کے بعد یہ غلطی نہ کی کہ ان کو بھی اسی سلسلے میں سزا دے دے تاہم

والٹھ بنانے کا ایک جرم فوراً وضع کر لیا گیا اور اس میں تو نہ سب کا سودائی بنا کر قید
 کیا تھا مگر اس کے بعد کانگریسی لیڈروں کو جن میں کثیر التعداد ہندو تھے، وطن کا شیلڈی
 بنا کر جیل میں ڈال دیا۔ یہ بھی حکومت کی ایک چال تھی۔ مہاتما گاندھی اور ہندو
 لیڈروں سے پہلے ہیں بند کر دیا۔ ہماری قید و بند پر لوگوں میں جوش پیدا ہوا۔ اس
 کو فرو کرنے کے لئے مہاتما جی موجود تھے۔ اب بھئی میں جوش و پرس آت و پڑنے کے
 ہندوستان آنے پر روٹا ہوا اس کو مہاتما جی سے مخالفت اور کانگریس کے کام کو تروا لیا
 کی حد سے جلد منع کر دیا لیکن چھ ماہ بعد جب حکومت نے خود مہاتما جی کو قید کیا تو
 وہ خوب جانتی تھی کہ اس اہم ترین واقعے پر اتنا جوش و خروش بھی مسلط پر نہایاں
 نہ ہو گا جتنا کہ ہمارے سزا یاب ہونے پر ہوا تھا اور کم سے کم علی برداران اس وقت
 باہر نہ ہوں گے کہ ہندوستان کو آزاد کریں کہ جلد سے جلد یہ وہ جیل کی کئی وضع کئے۔
 لوگ متوجہ تھے کہ کچھ نہ کچھ ضرور کیا جائے گا مگر کچھ کانگریسی لیڈر جو بعد کو
 "نوجیمبر" کے نام سے پکارے جانے لگے، کہتے تھے کہ مہاتما جی خود منع فرمائے ہیں
 کہ میرے لئے کچھ نہ کرنا دگور یا رخصت ہوتے وقت مہاتما جی سے کسی اور ہدایت
 کی بھی توقع تھی، اور بعض لیڈر جو بعد میں سوراہی کہلائے جانے لگے یا تو مہاتما جی
 سے پہلے ہی ناراض تھے (اور ان میں لوکانیہ تلک کے جیلوں کا ایک بڑا حصہ
 تھا جو ایک مارا شرداسے ہی کو لوکانیہ کا باشندین دیکھنا چاہتے تھے) یا
 اس آنکھانی کی طرح (جن پر مہاتما گاندھی کا جادوینڈت سوتی لال نہرو کے
 بہت بعد چلا تھا اور یہ ظاہر اس سے زیادہ دیر تک کارگر بھی نہ رہا) سمجھتے تھے
 کہ مہاتما جی نے والٹر لائے سے صحیح طریقے پر معاملہ نہیں کیا اور حقیقتاً معاملے کو بگاڑ دیا۔
 بہر حال بارہولی کے ٹیبلے کے صادر ہونے ہی حکومت نے مہاتما جی کو قید کر دیا اور
 سول نافرمانی کا جو بہتر سے بہتر موقع مہاتما جی کی گرفتاری نے دیا تھا اسے ان

یادروں نے اقد سے نکال دیا اور اپنی غفلت شماری اور ست رکاری پر پردہ ڈالنے کے لئے حکومت کی وضع کردہ ایک چال ملی اور ایک قیمتی گہنی کو رسول نافرمانی کے متعلق رائیں لینے کے لئے سارے ہندوستان میں گھما چھوڑا۔ حالانکہ اگر کوئی امر دریافت طلب تھا تو ایک گشتی جہتی میں اس کے لئے کافی تھی۔

ان مسلسل غلطیوں کا یہ نتیجہ ہوا کہ متحدہ کانگریس میں فرقہ بندی شروع ہو گئی اور ہر کنگریسول نافرمانی کرنے کی ہمت نہ تھی اور ملک کو کسی نہ کسی طرح اطمینان بھی دلانا تھا کہ ہم لوگ بے کار نہیں ہیں کچھ نہ کچھ کری رہے ہیں اس لئے کانگریسوں میں چاکر جنگ زرگری کرنے کا ایک جماعت نے فیصلہ کر دیا۔ یہ نہیں کہتا کہ یہ جماعت خود بھی اسے جنگ زرگری سمجھتی تھی لیکن حقیقت یہ ہے کہ جو طوائف رسول نافرمانی کو ایک قابل عمل کارروائی نہیں سمجھتی تھیں تاہم ان سے اتنا منہاجی نہ ہر سکتا تھا کہ حکومت کے منہ نہ لگیں نہ اتنا پتہ مارا جاسکتا تھا کہ کانڈوں کا نڈوں پر کر ملک کی قوت کو بڑھائیں اور اسے آئندہ رسول نافرمانی کے لئے تیار کریں وہ کانگریسوں کی فضلی جنگ کی طرف جھک پڑیں۔

گیا میں کانگریس کے صاف دو ٹکڑے ہو گئے۔ اور مٹا بار کے جھگڑے کا غیازہ پنجاب کو بھگتنا پڑا مہاتما جی کے قید ہو جانے پر مالوی جی کو جو موقع ملا اسے انھوں نے پورا فائدہ اٹھایا اور پنجاب کے ہندو پریس کی تحریروں اور مالوی جی کی تقریروں کا یہ اثر ہوا کہ شمالی ہندوستان کے ہندوؤں کو یقین ہو چلا کہ مہاتما کانگریس نے ان کی غلط رہنمائی کی اور جو کچھ انھوں نے ہندو مسلم اتحاد و اتفاق کے لئے کیا تھا اسے ہندوؤں کی حق تلفی اور ان کے ساتھ نا انصافی سمجھا جانے لگا۔ بنگال میں آئندہ ہر حالت کا ہر حالت میں فرض ہے لیکن جس زمانے میں یہ اصطلاحیں پہلے پہل اشمال ہونا شروع ہوئیں اس وقت ان کا صاف مطلب یہی تھا کہ ایک ملت کو دھری

ملت کے مقابلے کے لئے تیار کیا جائے۔ جب ماہوی جی نے سنگھن کی سرپرستی فرمائی تو انہیں کی طرح سے حکومت پسند مسلمان بھی ہندو کے مقابلے کے لئے کھڑے ہوئے گئے اور ماہوی جی نے تو مہاتما جی کو کبھی بھی اس طرح کہا نہ تھا کہ اس کی تاویل مذکی یا سکے مگر ان جیسے مسلمان جو ان کے مقابلے کے لئے کھڑے ہوئے انہوں نے خلافت والوں اور بالخصوص علی براہر ان کو علانیہ اور نام لے کر اس طرح مجرا کہنا شروع کیا کہ کسی تاویل کی گنجائش باقی نہ رہی۔

اسی زمانے میں سوامی شرودھانند نے ملکاتوں کی شدھی کی شان لی اور سارے شمالی ہندوستان میں ایک آگ سی لگ گئی جمیعت خلافت ایک خاص متعین اور محدود مقصد کے لئے بنائی گئی تھی اور اس میں بہت سے ہندو بھی شامل تھے اور بعض اضلاع میں تو ہندو اس کے عہدہ دار بھی تھے۔ جمیعت خلافت اس لئے تبلیغ کا کام اس وقت تک شروع نہیں کر سکتی تھی جب تک اس کے قانون اساسی کو نہ بدلا جائے البتہ مسلمانوں کی جو جماعت خلافت کمیٹی اور کانگریس دونوں کے خلاف تھی حکومت کی خوشامدی تھی اور ہندو مسلمانوں کے اتفاق و اتحاد کو بری نظر سے دیکھتی تھی اور خلافت والوں اور کانگریسی مسلمانوں کو اس کے متعلق طعنے دیا کرتی تھی وہی حقیقتاً ہندو سبھا اور سنگھن والوں کی مد مقابل تھی۔ اس جماعت نے تنظیم اور تبلیغ کا نام تو اس قدر لیا کہ آج تک ہر شہر کے ہر محلے اور ہر ضلع کے گاؤں کی تنظیم ہو جانا چاہی تھی اور اسلام کو پیغام دیہات کے جاہل اور مذہب سے نادان مسلمانوں ہی تک نہیں بلکہ تمام ہندوؤں تک بھی پہنچ جانا چاہئے تھا مگر جماعت اپنی مد مقابل ہندو جماعت کی طرح کام کرنے والی جماعت نہ تھی بلکہ صرف نام چاہنے والی تھی۔

راٹے بہادر لاکھ حکومت کی خوشامد کرے مگر وہ اپنی دولت اپنی وقت

اور حال حکومت کے معلقوں میں حاصل کردہ ریسورس کو اپنی جاتی کے لئے استعمال بھی کیا کرتا ہے، مگر "خان بہادر" جب حکومت کی طرف سے دیکر کے حال حکومت کے معلقوں میں کچھ ریسورس حاصل کرتا ہے اور اپنی ملت کا نام لے کر اس کی طرف ان اعمال کی بے اعتنائی اور بے مہری کی شکایت کر کے انہیں اس کی طرف مائل کرتا ہے تو اس کا یہی نتیجہ نکلتا ہے کہ اپنے لئے کوئی اور خطاب لیتا ہے یا نہروں کے پاس نکلی ہوئی اراضی کے کچھ حصے حاصل کرتا ہے۔ "وقت کے لئے چند عہدے لے کر رہتا ہے مگر "ملت" اپنے بیٹوں، دامادوں، بیٹیوں اور بھانجروں ہی تک محدود ہوتی ہے۔ غریب مسلمان غریب ہندوؤں سے کہیں زیادہ ہمت والے، غیر اور مذہب و ملت کے فداکار اور شیدائی ہیں لیکن امیر مسلمان امیر ہندوؤں سے کہیں زیادہ عشرت پسند، نفس پرست اور خود غرض ہیں اور یہی حال ایک دو کو چھوڑ کر دایان ریاست کا ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا ہے کہ تعلیم ملی میں نہ تعلیم میں نہ پہنچیں ہمارے "خان بہادروں" نے جو کام کریں اور خلافت والوں کے خلاف تھے اس کا عشر عشر بھی نہیں کیا جو ہندوؤں کی تعلیم میں انگلش میں اور شادی میں ہندو "رائے بہادروں" نے کیا۔ البتہ مالوی جی کے ساتھیوں نے مہاتما گاندھی کے اثر کو اس بیدردی کے ساتھ ہندوؤں میں نہیں ڈالنا چاہا جس نے ہندوؤں کے ساتھ خلافت والوں کے اثر کو ہمارے خان بہادروں نے مسلمانوں میں ڈالنا چاہا مگر مہاتما گاندھی کا اثر ہندوؤں میں کم بھی ہو گیا تو ہندو جاتی کو اسی قدر نقصان ہوا اور میرے نزدیک یہ عظیم اٹلان نقصان ہے، کہ ملک کی آزادی کی دوڑ میں وہ پیچھے رہ گئی۔ یہ نہیں ہوا کہ ہندوؤں کی مردانہ نایہ تعلیم یا انگلش یا شادی کے لئے روپیہ نہ ملا اور ہندو سبھا کی ساکھ ہندو جاتی میں قائم نہ ہوئی جو لیکن خلافت والوں کا اثر مسلمانوں میں کم ہوا تو یہی نہیں ہوا کہ مسلمان بھی آزادی کی دوڑ میں پیچھے

وہ گئے بلکہ یہ بھی نہ ہو سکا کہ تنظیم و تبلیغ کے تمام لیواؤں کی سادھ قائم ہو جاتی اور جیسے جیسے
 وہی نام تھا وہ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ ہی کا سیلاب اور ملت کی فیاضی کے چشے سے
 میراب ہوئی ہوئی، "خان بہادر"وں کی جیبیں اس طرح تعلیم ملی اور تنظیم و تبلیغ
 کے لئے ہرگز خالی نہ ہو سکیں جس طرح "رائے بہادر"وں کی جیبیں ہندو جاتی کی
 تعلیم و تلمیذ اور شدھی کے لئے خالی ہوئیں۔ ہندو اب بھی اپنی جاتی کے لئے
 روپیہ دے رہے ہیں اور حاصل کر رہے ہیں مگر مسلمان ہیں گزرت "اسلامیہ کے لئے
 نہ روپیہ دے رہے ہیں نہ حاصل کر رہے ہیں۔ جو خوب اور متوسط الحال مسلمان
 خلافت کو باوجود حکومت کی سخت مخالفت کے بھی تین سال میں تقریباً ساٹھ لاکھ
 روپیہ دے چکے تھے، چھوٹائی سیڑھی کی اندوہ ناک حرکت کے بعد سے وہ بھی ہاتھ
 روک بیٹھے ہیں۔

بہر حال ہندوستان کی آج یہ حالت ہے کہ ہندو مسلمان ایک دوسرے
 سے لڑتے مارتے ہیں۔ ہندو مسلمانوں کے خلاف تنگنہا کے لئے سرگرم ہیں اور تبلیغ
 کے نہ ہی اور روحانی فرض کو اس طرح ادا کر رہے ہیں کہ ایک غیر مذہبی اور مادی
 طریقے کی تحریک شدھی جاری ہے۔ مسلمان بھی تنظیم کا بہت نام لے چکے، مگر آج
 سے زیادہ مسلمانوں میں کبھی بھی نقد ان نظام کی نہ تھا اور تبلیغ تو درکنار نقشہ ارتداد
 سے تحفظ کے لئے بھی جو دیہاتی مدارس چند علاقوں میں کھولے گئے تھے تقریباً
 سب کے سب بند ہیں، دس بی صدی سے زیادہ باقی نہ ہونگے۔ تو میں درس گاہیں
 یا ہندو لکھیں یا سک رہی ہیں۔ حکومت کی زیر اثر جو تعلیم گاہیں قائم تھیں وہ غلامی
 کی ذہنیت کو سارے ملک میں پھیلا رہی ہیں۔ کم ہمتی، خود غرضی اور نفس پرستی کا
 دور دورہ ہے۔ سولہ پانچ کی بغاوت کے اندر سے خود اسی کے خلاف "جوانی
 تعاون" کی بغاوت نکل پڑی اور جو حالت ۱۹۲۲ء کے انتخابات عام کے بعد

نفاذ آتی تھی وہ بھی آج مسئلہ کے انتخابات کے بعد نظر نہیں آتی سال گذشتہ میں
اسی زمانے میں سوراج پارٹی سبلی اور کونسلوں کو جو ووٹر ملی آتی تھی جس کے صاف
پہ معنی تھے کہ اگر نئے انتخابات میں گذشتہ انتخابات سے زیادہ کامیابی حاصل نہ ہوئی
تو سوراج پارٹی اپنی گیارہ والی بنیاد سے نائب ہو کر پھر سبلی اور کونسلوں کی قطع
اوقات میں حصہ نہ لے گی مگر انہوں نے کہ پھر قطع اوقات میں حصہ لیا گیا اور کہا گیا کہ
نہیں اس پارٹیم زیادہ کامیاب رہے ہیں اور ہم مین جینے کے اندر اندر اسے
نہایت کر دیں گے۔

میں نے گوانی میں عرض کیا تھا کہ انتخابات کے نتائج صاف دل خواہ نہیں
مارچ ۱۹۲۷ء کی "واک آؤٹ" کے بعد قومی ہی نشستوں کے پر کرنے کے لئے
جنوری ۱۹۲۷ء میں "واک ان" سے کیا فائدہ؟ مگر میری ذہنی گنجی اور بعض
سوراجیوں نے فرمایا کہ یہ تو نو پیغروں کی نہ جانے والی ذہنیت ہے۔ میں نے عرض
کیا کہ جو کچھ میں نے اٹکاس کیا ہے وہ اسی قدر ہے کہ مارچ ۱۹۲۷ء کی سوراجی
ذہنیت اور جنوری ۱۹۲۷ء کی سوراجی ذہنیت میں تضاد اور تباہی نہ ظاہر ہو
اس کو نو پیغروں کی ذہنیت سے کیا علاقہ؟ سری جت جے۔ ایم۔ سین گپتا صاحب
کھٹکے کے رئیس ابلہ یہ اور اس کے جانشین نے ارشاد فرمایا کہ گل مین جینے کی
بات ہے، مارچ ۱۹۲۷ء میں معلوم ہو چکا کہ اکہلی اور کونسلوں میں سوراجیوں کا
آقتدار اکثر کس قدر ہے۔ میں نے تین ماہ اور انتظار کرنے کو قبول کیا اور کہا کہ اب
یہ حتی وعدہ ہے کہ تین ماہ بعد نئے تجربے کی بنا پر فیصلہ کیا جائے گا، لیکن اسی وقت
ایک اور سوراجی بھائی نے کہا کہ نہیں یہ سری جت جے۔ ایم۔ سین گپتا کی ذاتی
دلئے ہے یہ سوراج پارٹی کی طرف سے عہد و پیمان نہیں ہے۔ یہ ایکسپوس کن
آواز تھی لیکن میں نے جی میں شان لی کہ جہاں ہم جیسے نو پیغروں نے سوراجیوں

کی خاطر اپنے تئیں یہاں تک ٹایا وہاں آتا اور بھی کرنا چاہے کہ جو لوگ انتخابات
 کے لئے سوراہی ٹکٹ پر کھڑے نہ ہوئے تھے تاہم کامیاب ہو گئے اور اب اسمبلی
 میں شریک ہوئے۔ ان میں سے جنہوں پر ایڑا لایا جائے گا وہ اب بھی نہیں۔
 سوراہیوں کے ساتھ ووٹ دینے پر آمادہ کیا جائے۔ اسی باعث میں جنوری کے
 چند اجلاسوں میں اپنے اخبار کے ٹکٹ کے ذریعے سے شریک ہوا اور لاکھوں میں
 کوشش شروع کی۔ مگر افسوس کہ سوراہی پارٹی کی کامیابی کی مطلق صورت نہ نظر
 آئی۔ کج سے زیادہ کسی حکومت ملے نہ تھی اور آج عمال حکومت ان تارکین
 تعاون پر مبنی ہیں جو ترک تعاون کرنے اسمبلی میں آئے ہیں۔ سولہ پنس اور اٹھارہ
 پنس کی جگہ بھی عام افسردگی کو کسی قدم کرنے کا باعث نہ ہوتی۔ مگر پریشوتم داس
 سرور پریشوتم اور مسٹر بلاکی طرح کے دو تین غیر سوراہی تاجر اس قدر
 فوریہ لگاتے۔ یہ خبر اس سیشن میں ہی ایک جنگ ہوئے والی تھی لیکن اس نے
 بھی میری غرض کی حرکت کو تیز نہ کیا اور چونکہ مارچ کو جس دن یہ جنگ شروع
 ہوئی سوامی شرما صاحب کے قتل کے مقدمے میں وکلاء کی آخری بحث چھانے والی
 تھی اس لئے میں لجنے کے بعد اسمبلی میں نہ ٹھہر سکا اور قسبی دیر تک ٹھہرا تھا اس
 وقت تک جو سنا تھا اس نے مارچ کو بھی اسمبلی جاتے پر آمادہ نہ کیا۔ بالآخر
 سنا کہ بہت سے مسلمانوں نے مسٹر مینا کی نام نہاد لیڈری کا بھانڈا پھوڑنے
 اور سوراہی مندوں کو بھی یہ جاننے کی غرض سے کہ ان کی امداد بھی مفید اور
 ان کی مخالفت بھی غیر مفید ہو سکتی ہے فیصلہ کیا ہے کہ وہ حکومت کے ساتھ
 ووٹ دیں گے۔ چنانچہ ۱۶ پنس والوں کو بھی باوجود سوراہیوں 'ہندو سچائیوں'
 اور سر پریشوتم داس کی نام نہاد پارٹی کے نام نہاد لیڈر مسٹر جینا کے اتحاد و تعاون
 کے تین ووٹوں سے شکست ہوئی۔ اس کے بعد بحث مسترد کرنے کا کے خیال

ہرکت تھا؛ میں نے سمجھ لیا کہ اب "سیر دیکھنے کے لئے" بھی آہلی جاہان فاضل ہے۔
 البتہ ایک غیر سیاسی کام کے لئے محال حکومت میں سے اپنے نیک بہت
 بنی پرانے دوست اور ہم جماعت سے ملنا تھا اس لئے ہمارے کو جو بحث ملکی
 طاقت پر بحث کے لئے ایک آخری دن مقرر تھا، آہلی جاہان فاضل پر میں گیلیری تک
 جانے کا ارادہ نہ تھا مگر ایک دو مہمان آہلی اور باشندگان نئی دہلی کے ساتھ
 میں اپنی اس "پرانی دہلی" کو واپس آنا تھا ان کے انتظار میں باہر بیٹھے بیٹھے
 ٹھک گیا تو پر میں گیلیری کی طرف رخ کیا۔ دیکھا تو فرح کے شعلے ایک "زوردار
 بحث" مہرہ ہی ہے اور دیوان چمن لال صاحب ہندوستانی طبائے کے عشرت پسند
 حامی، سودا ج پارٹی کے لیڈر پنڈت موٹی لال نہرو اور ان کے سابق نائب
 جو آج ہندو سچائے کے پرجوش قیما اور مالوی جی کے نائب ہیں، لالہ اجیت رائے
 اور ہندو جاتی کے سب سے بڑے سردار پنڈت مدن موہن مالوی حکومت کے
 خلاف پورے اتفاق رائے کے ساتھ دعووں و حصار تقریریں کر رہے ہیں اور
 مسلمان بھی ان کے ہم آواز نظر آتے ہیں، اس لئے گھنٹہ ڈیڑھ گھنٹہ اس جلسے کی
 کارروائی دیکھتا رہا اور تقریریں سنتا رہا۔ سب سے زیادہ پرجوش تقریر لالہ اجیت رائے
 کی تھی اور جوں جوں اس کو سنتا جاتا تھا ۱۹۲۱ء اور ۱۹۲۲ء کی یاد تازہ ہوتی
 جاتی تھی اور ۱۹۲۳ء سے جو تقریریں کا دور شروع ہوا ہے اس کی یاد دل سے
 محو ہوتی جاتی تھی، مگر آہلی میں ایک ایسے بزرگ بھی ہیں جو طوطے کی طرح
 کبھی تقریر کرنے کو طے ہوتے ہیں مگر ہر تقریر کرنے والے کی تقریر میں اتنی بار
 نامستول طریقے سے دخل دے موقوفات کیا کرتے ہیں کہ سشن میں ان کی ساری
 مداخلتوں کا مجموعہ الفاظ مالوی جی کی طویل طویل تقریروں کے مجموعہ الفاظ سے بھی
 بڑھ جاتا ہے، اکبر الدین صاحب نے لالہ جی کی تقریر میں بھی دخل دیا اور فرمایا

کہندہ علم تنازعات کی بابت کیا کہتے ہو۔ میرا خیال تھا کہ لاریجی ان کی نوعیت کی طرف
توجہ نہ فرمائیں گے مگر انھوں نے توجہ ہی نہ فرمائی بلکہ ایک ایسی پرزور معقول اور
سچی تقریر کی کہ میرا توجہ خوش ہو گیا۔ وہ کیا تھی اس کے متعلق انشا اللہ کل کچھ
عمل کروں گا۔ آج اسی پاکستان کا کرتا ہوں کہ اس کو سن کر غالب کا جو شہزبان پر
آئے بن نہ رہ سکا اسے جدید قارئین ہمدرد کروں۔ وہ شعریہ قاسم

ہوئی مدت کہ غالب مر گیا پر یاد آتا ہے

وہ ہر اک بات پر کہتا کہ "یوں ہوتا تو کیا ہوتا"

اس وقت سے اس وقت تک یعنی تقریباً چوبیس گھنٹے ہو جانے پر بھی یہی الفاظ
زبان سے نکل رہے ہیں کہ "یوں ہوتا تو کیا ہوتا" "یوں ہوتا تو کیا ہوتا"۔ کلاس
ہندو مسلمان، سوراہی اور ہندو سبھائی سب کے سب سوچیں اور سمجھیں کہ آج
کی جنگ و جہل کے بدلے آپس میں اتحاد و اتفاق ہوتا تو کیا ہوتا!

۱۰۱ لاٹرکانہ (سندھ) کے واقعات

ہندو خبر رساں ایجنسیوں کی بے ایمانی

مہمہ ۱۸ اپریل ۱۹۴۵ء

پرنسپی سے جو فضائل آج ہندو مسلم تنازعات نے ملک میں پیدا کر دی ہے اس نے تنازعات کو ایک متدی مرض سا بننا دیا ہے اور یہ کہنا بالآخر نہ ہو گا کہ ملک بھر میں ایک وبا پھیلی ہوئی ہے جس کے باعث کسی کے متعلق بھی پورے وثوق سے نہیں کہا جاسکتا کہ وہ اس موذی مرض میں مبتلا ہونے سے ضرور بچ سکے گا۔ اس وبا کے پیدا کرنے والے عوامل نہیں تھے بلکہ خواص ہی تھے اور سیاسی رہنماؤں اور اخبار نویسوں ہی سے اس کا آغاز ہوا۔ اس نے مشکل ہی سے کسی سیاسی شخص یا اخبار نویس کے متعلق پورے وثوق کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ یہی نہیں کہ وہ اس وبا کے پھیلانے کی کوشش نہیں کرے گا بلکہ خود بھی اس متدی مرض سے بچا رہے گا۔ ایسوی ایمڈ پریس ہندوستان کی سب سے زیادہ دقیق خبر رساں ایجنسی ہے اور ہندوستان کے گوشے گوشے میں اس کا حال پھیلا ہوا ہے۔ ہندوستان کے اخبارات کا اسی پر زیادہ تر انحصار اور دار و دار ہے اور اگر یہ کہنیں بھی اس وبا میں مبتلا ہو گئی تو پھر اخبارات اس سے کس طرح بچ سکیں گے؟ کوئی اخبار اس سے لاکھ بچتا چاہے مگر جب خبر لے گا یہی ایک ذریعہ ہے تو کیا کیا جائے؟ ایک مرتبہ غالباً لاٹو روڈ بری سابق لیبرل وزیر اعظم انگلستان نے اس شکایت کے متعلق جو بعض انگریزی اخبارات کے ناخون دار نے ربنے کی کی گئی تھی

کہا تھا کہ اخبارات کے مضامین پڑھتے ہی کیوں ہوا؟ میں تو صرف خبریں پڑھ لیا کرتا ہوں مگر یہ ایک نسل پہلے کی حالت تھی۔ آج لاٹو روز پری بھی کسی اخبار میں کوئی آگاہی کی طرف داریوں سے غیر متاثر رہنے کے لئے یہ نسخہ نہیں لکھ سکے کیونکہ خبریں اس ذرائع خود ہی گندے ہیں اور لوگوں کو براہ مصفا کہاں سے لاکر دیں گے؟ آج یورپ اور امریکہ پھر میں اخبارات کی خبریں "یٹا لگ کر کل سے زیادہ اڈیٹر کی زیر بار منت ہوئی ہیں۔ جب ہمارے استادوں کا یہ حال ہے تو ان کے شاگردوں کا کیا پوچھنا؟ حقیقت یہ ہے کہ آج ہندو مسلم تنازعات کی خبروں کے متعلق جو ہندوستان کے اخبارات شائع ہوتی ہیں یہ کہنا باطل ناممکن ہے کہ ان سے صحیح واقعات کا پتہ لگ جائے گا اور خبر بھیجنے والے کے تصبات مذہبی اور سیاسی دھماں ملی کا ان کی یہی ہوئی خبر پر اثر نہ پڑا ہوگا۔ مگر جو کچھ لاکھ لاکھ کے واقعات کے متعلق اخبارات میں شائع ہوا ہے اس نے مجھے مجبور کر دیا ہے کہ ایسوی ایڈیٹر کی بھی ہوئی خبروں پر تبصرہ کروں اور ہندوستان کی اس سب سے بڑی الجھنی کے ذمہ دار حضرات کو اس کی اصلاح کی طرف متوجہ کروں۔

اس کے مقامی ایجنٹ جو اسے مقامی خبریں اور سال کیا کرتے ہیں غالباً تقریباً تادمہ ہندو ہیں اور ممکن ہے کہ جن شکلات کا خود مجھے چند مسلمان سب اڈیٹر کے حاصل کرنے میں سابقہ پڑا ہے انہی نے اس الجھنی کو بھی مجبور کر دیا ہو کہ ہندو ہی سے کام لے لیکن جو کچھ بھی کیوں نہ ہو اور کسی قدر معقول کیوں نہ ہو ایسی حالت میں اس کے ذمہ دار کارکنوں کا فرض ہے کہ وہ ان ہندو ایجنٹوں کی بھی ہوئی مقامی خبروں پر جو ہندو مسلم تنازعات کے متعلق ہوں پوری قبس اور احتساب کی نظر ڈالیں اور اس وقت تک ان کے شائع کرنے سے احتراز کریں جب تک کہ تحقیق نہ کر لیں کہ ہر واقعے کے متعلق طرفین کے بیانات ذمہ دار اشخاص سے حاصل

کر لئے گئے ہیں۔ اگر یہ کسی وقت تک نہ ہو تو کم از کم ہر اس خبر کے شائع کرتے وقت جس کے رادوی ایک ہی ذریعہ کے ہوں ایسی ہی ایڈپریس کو چاہئے کہ اس حقیقت کو بھی شائع کر دے تاکہ اخبار پڑھنے والے اس ایک طرف بیان سے اس طرح متاثر نہ ہو جائیں جس طرح وہ طرفین کے دئے ہوئے متفق علیہ بیان سے متاثر ہوتے۔ افسوس ہے کہ لا لاکاز کے واقعات کی خبروں کو ایسی ہی ایڈپریس نے اس طرح اخبارات میں شائع نہیں کرایا اور اس پر مستزاد یہ کہ مختصر بیان منہ جھکے پانچ ذمہ دار سے مندرجہ مسلم لیڈروں نے آج سے کئی دن پیشتر شائع کر لیا ہے اس کو ایسی ہی ایڈپریس نے قطعاً نظر انداز کر دیا اور جب اخبارات کو بھیجا تو اس غلط طریقے پر کہ واقعات کے متعلق جو اہم ترین حصہ تھا اس کو بالکل حذف کر دیا اور اخبارات کو ارسال کیا تو نہ وہ آخری حصہ جس میں ان مسلمان لیڈروں نے لا لاکاز کے مسلمانوں کی ان حرکات پر نہایت شریفانہ اور مصفاۂ طریقے پر اظہارِ نظر و افسوس کیا تھا جو فوری اشتعال کے باعث مینٹل کے متحرک حصے میں اور پیشتر اس کے کہ شہر کے سربراہ اور وہ مسلمان ان سے کہہ رہی تھیں کہ اپنی طبیعتوں کو قابو میں لاؤ ان سے سرزد ہو گئیں۔

تغیبِ تویہ ہے کہ فوری اشتعال کا سبب تک ان مسلمان لیڈروں کے بیان سے اندھ نہیں کیا گیا۔ اس کے یہی معنی ہیں کہ پہلے ہندوؤں کا ایک طرف بیان، خود فرد قرار واد جرم اور اس کی تائید میں شہادت کے سوا کچھ نہ تھا، شائع کیا گیا اور پھر عزمِ ملی وطن سے اقبال جرم شائع کر دیا گیا۔ اس کے بعد اخبار پڑھنے والوں نے فیصلہ منانے اور مزادینے کے سوا اور کس چیز کی توقع ہو سکتی ہے؟ اسی قسم کی کارروائی مقامی ہندو پریس عید کے دن کے کوچہ نشینوں (غالباً یوگ پورہ) نے کی ہے۔ صاحبِ بہادروں کے لفظ اور بھی نے اس کی یوں ریڑھ لگائی ہے، کے واقعے کے متعلق گورہا جے حالاکہ اس واقعے میں تو قصور سراسر ہندوؤں کا معلوم ہوتا ہے اور مسلمان بالکل غلط ہیں۔

اگر ہی سلسلہ جاری رہا تو نامکن ہو جائے گا کہ کوئی مسلمان اخبار کسی ہندو خبر رساں کی سبھی ہوئی غیر کو اپنے اخباریں بلکہ دس اور مسلمانوں کے اخبارات کو یا تو ایک مسلم خبر رساں کی سبھی کھول پڑے گی جس کا چلانا ایسی حالت میں آسان کام نہ ہوگا کہ اخبارات ہی کا چلانا مسلمانوں کے لئے محال سا ہو رہا ہے یا پھر اخباروں ہی کو بند کرنا پڑے گا، مگر یہ بھی آسان نہ ہوگا مسلمانوں کے لئے ہر طرف مشکلات ہی مشکلات ہیں لیکن یہ کچھ کم مشکل نہیں کہ اس طرح غیر فرقہ ہندو راویوں کی روایتوں کو مسلمانوں کے اخبارات ہی مسلمانوں تک پہنچاتے رہیں۔

ایوشی اینڈ پریس نے جو پہلا شمارہ ہمدرد کو ارسال کیا تھا وہ لاڈکانہ کا نہ تھا بلکہ حیدرآباد سندھ کا تھا اور گو ہمیں معلوم ہے کہ وہ کن بزرگ نے بھیجا تھا تاہم جس ذریعے سے ہم کو بھیجنے والے صاحب کا نام معلوم ہوا ہے وہ ایسا نہیں ہے کہ ہم اس کی دی ہوئی اطلاع کو شائع کر دیں۔ البتہ اس کے ظاہر کر دینے میں کچھ حرج نہیں کہ ہمارے قیاس کی کہ یہ صاحب ہندو ہی ہوں گے تصدیق ہو گئی۔ یہ شمارہ ۲۹ مارچ یعنی دو قوسے ہی کے دن کا ارسال کر رہا ہے۔ اب اس کی عبارت ملاحظہ ہو:-

”لاڈکانہ کا ایک شمارہ اطلاع دیتا ہے کہ ہندوؤں نے ایک مسلمان عورت کو صدمہ اس کے تین بچوں کے شدھ کر لیا تھا۔ اس پر ہندو مسلمانوں میں کج لڑائی ہو گئی۔ بیان کیا گیا ہے کہ مسلمانوں نے ہندوؤں کی دوکانیں لوٹ لیں اور چند ہندوؤں کے چوٹ آئی ہے۔“

اس خبر میں جو بات سب سے پہلے قابل توجہ ہے وہ یہ ہے کہ یہ مطلق بیان نہیں کیا گیا کہ لاڈکانہ کا شمار کس نے بھیجا ہے اور کس کو بھیجا ہے۔ بیچنے والا ہندو ہے یا مسلمان۔ دوسری بات جو قابل توجہ ہے وہ یہ ہے کہ لڑائی کا سبب ایک

مسلمان عورت اور اس کے بچوں کا شہہ ہر ماہ ہے جس کے سات یہ سنی ہیں کہ مسلمانوں کو جو خود تو تبلیغ کو جائز اور مذہوری سمجھتے ہیں ہندوؤں کی تبلیغ یعنی شرعی پر خصلہ لگایا اور انہوں نے لڑائی کی ابتدا کی تیسری بات جو قابل توجہ ہے وہ اس مرتبہ لگان کی تصدیق کرتی ہے کہ یہ ہے کہ ”مسلمانوں نے ہندوؤں کا نہیں لوٹ لیں اور چند ہندوؤں کے چٹ آئی“ مسلمانوں کو دھماکی گزرتا ہے کہ ان کا مالی نقصان ہم ایسے اچھا بھی مسلمانوں ہی کی طرف سے ہوئی اور ہندوؤں کو تکلیف اور نقصان بھی انہیں نے پہنچایا۔ اس سارے بیان میں ایک حرف بھی ایسا نہیں جس سے ظاہر ہو کہ مسلمان عورتوں کو ہندوؤں نے لڑا کا نہ لڑا کر کسی مکان میں بند کر رکھا تھا یا رکھ ہی چھوڑا تھا۔ اس کا ذکر ہے کہ ایک مسلمان کے بیٹے کا نام تھا اور اس کی ایک بیٹی جس کا شرعی نکاح اس کی فوسلم بیوی کے اس لڑکے سے ہوا تھا جو اس کے پہلے ہندو شوہر سے ہوا تھا چاروں ہندوؤں کے قبضے میں تھے اور وہ مسلمان اور اس کے ساتھ ہزار اور مسلمان سب ڈیڑھ تین مجسٹریٹ کو درخواست دے کر ان مسلمانوں کو ان ہندوؤں کے قبضے سے چھڑانا چاہتے تھے مگر مجسٹریٹ نے مخالفت کرنے سے انکار کیا تھا اور مسلمانوں کو کچاٹ کی تھی کہ عدالت دیوانی میں جا کر نام لیں کرو اور بالترتیب ۳ برس ۱۱ برس اور ۹ برس یعنی تین اچھی خاصی عمر کے لڑکے اور شادی شدہ بیٹی سب کے سب باوجود اپنے مسلمان باپ اور چچا کے ساتھ جانے پر مصر ہونے کے ہندو سہائیلوں اور آریہ سماجیوں کے حملے کو دیے گئے تھے باوجودیکہ دو قرآن کریم کی آیتیں پڑھ چڑھ کر اپنے اسلام کا انہار کر رہے تھے اور اپنے مسلمان باپ اور چچا سے چھوٹنے پر زار و قطار روتے تھے اور ہندوؤں کی جانب زبردستی دھکیلے جانے پر کمرہ عدالت کی میزوں اور کرسیوں ہی کو کچلتے اور ان سے چمٹے جاتے تھے تاکہ فیروں کے پنپنے میں اپنے سے کسی دگنی طرح نکل سکیں۔ اگر ان امور کی طرف ایسوسی ایٹڈ پریس کے بیان میں ذرا سا بھی اشارہ ہوتا تو کون

مصلحت ذریعہ انسان سمجھتا کہ مسلمانوں کا سارا قصہ فقط اس بنا پر تھا کہ ایک مسلمان عورت مرتد ہو گئی لیکن اس بیان کے مصنف یا ان کے راوی، لامحالہ کئے مار بھیجنے والے بزرگ کی جب یہ نیت بھی ہو کہ صحیح واقعات سے دنیا کو مطلع کیا جائے۔ جب نیت سیاسی اور مذہبی پروپیگنڈہ ہو تو اس مختصر سے بیان سے بہتر کیا ہو سکتا ہے جس میں مسلمانوں پر لوٹ مار کا الزام لگایا ہے اور لوٹ مار کی ساری وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ ایک مسلمان عورت کو ان ختم رسیدہ ہندوؤں نے شہہ کر لیا تھا۔ اگر کہیں یہ بھی بتا دیا جائے کہ ”مسلمانوں کا قصہ“ مسلمان لڑکوں اور عورتوں کا ہندوؤں کے گھر میں بند کئے جانے یا ایک مسلمان شادی شدہ لڑکی اور تین غامضی عمر کے مسلمان لڑکوں کا اپنے مسلمان چچا اور باپ سے اس دل خراش طریقے پر جدا کر کے غیروں اور ہندوؤں کے پردے کئے جانے کی بنا پر ہی نہ تھا بلکہ اس فوری اشتعال کے باعث تھا کہ انہیں بیکار ایک اطلاع ملی کہ ہندوؤں نے ایک آل ہول کو شہید کر ڈالا گو بہت کم تحقیق کرنے پر یہ خبر صحیح نہ تھی بلکہ نہایت مبالغہ آمیز ثابت ہوئی۔ جب کون ذی عقل باور کر سکتا تھا کہ لا لاکانہ کے مسلمانوں کی وارفتگی کا سبب فقط ایک مسلمان عورت کا ارتداد تھا۔

ایسوسی ایٹڈ پریس کا دوسرا راکر کراچی سے چلا ہے اور دوسرے کے دوسرے دن چلا ہے تفصیلات اس میں بھی نہیں دی گئیں مگر اتنا ضرور بتایا گیا کہ ڈسٹرکٹ جج برٹن دوپہر کو موقع نہ پا کر چلے گئے اور دو بجے تک فساد موقوف ہو گیا۔ چند گرفتاریاں بھی ہوئیں اور ۴۴ مجروح شفا خانے میں داخل کئے گئے جن میں سے ایک کی حالت نازک ہے۔ برٹن کی تحقیقات جاری ہے اور بیان کیا جاتا ہے کہ شہر لا لاکانہ میں آج صبح سکون ہے مگر کراچی میں دونوں سمتوں کے لوگوں میں بہت جوش پھیلا ہوا ہے۔ اس تار میں ایسی کوئی چیز نہیں جس سے ہندو مسلمانوں میں ایک دوسرے کے خلاف جوش پیدا ہو سکے یا انتشار میں ملے کی بے اطمینانی ہی میں کسی قسم کا اضافہ ہو اور گوان بروجین

کی تعداد جنہیں شٹا خانے میں داخل کیا گیا تھا اتنی زیادہ بتائی گئی تھی کہ واقعے کی اہمیت مندرجہ ذیل تھی مگر چونکہ یہ نہیں ظاہر کیا گیا تھا کہ جو دھین ہندو سی منہ دھتے یا ان میں ہندو جو دھین بہت زیادہ دھتے۔ اس لئے اخبار میں ہندوؤں کے قلوب پر کچھ بہت زیادہ تکلیف دہ اثر اس تاثر سے نہ پڑ سکتا تھا۔ سب سے زیادہ قابل توجہ یہ امر ہے کہ اس تاثر میں اس خفا کی وجہ نہ بتائی گئی کہ ایک مسلمان عورت کو ہندوؤں نے شہ کر کیا تھا جبکہ اس سے کہیں صحیح تر وجہ بتائی گئی تھی اور ظاہر کیا گیا تھا کہ ایک عورت اور تین بچوں کا قبضہ ہندوؤں کو دلایا جائے یا مسلمانوں کو ایسی امر دونوں لمٹوں کے درمیان ماہہ الزام تھا۔

لیکن اسی دن حیدر آبادی ایجنٹ صاحب پر چھوٹے ہیں اور نہایت شرمناک طریقے پر پروپیگنڈا کرتے ہیں۔ اب کیا تھا اب تو لاؤ لکانہ سے بھی اسی طریقے پر پروپیگنڈا ہوتا ہے اور کراچی تک یہ دبا پھیل جاتی ہے۔ انشاء اللہ "ہندو" کی اگلی اشاعت میں اس بے ایمانی کا بھانڈا اس نہایت تفصیل کے ساتھ چھوڑ دیا جائے اور دکھا دیا جائے کہ ہندو اخبار نویس اور سیاست میں کس طرح مسلمانوں کو بھڑا کرتے ہیں اور اپنی تمست تراشیوں سے حقیقت پر کس طرح پردہ ڈالتے ہیں جو کچھ دہلی میں ہوا ہے وہ بھی کچھ کم تکلیف دہ نہیں۔ خدا ہم پر رحم کرے۔

۱۱۱) فسادات لاہور

ہمدرد مئی ۱۹۲۲ء

کون ڈا میں کانگریس کا جلسہ ہوا تھا۔ سیکشن گیمبی میں بہت سی ایسی چیزیں
ہیں جن کی بارہی تھیں جو ۱۹۱۹ء اور ۱۹۲۰ء میں پیش کی جایا کرتی تھیں۔ مجھے جیل سے
چھوٹ کر آئے ہوئے تھوڑا ہی عرصہ ہوا تھا اور گو قید تنہائی کے باعث ملک کی حالت
سے باطل بے خبر ہوا تھا تاہم دہلی کی پریس کانگریس میں شریک ہو چکا تھا اور مجھے
معلوم ہو چکا تھا کہ ملک کی حالت اب وہ نہیں رہی ہے جو میرے جیل جانے وقت
تھی مگر اس کو کیا کیا جائے کہ دل بار بار عجزاً تھا کہ بہت کرو، بندھ چکی سے کام
لو۔ کراچی کے مقدمہ والے قیدیوں کے چھٹ کر آنے اور یرودا جیل کی کچی کی جستجو
میں لگ جانے سے کوکن ڈاکٹریس کے اور رامکین نے بی پھریری لی علی ایک بار
پھر سب کی امیدیں کچھ کچھ بندھنے لگی تھیں۔ لیکن جب کوئی زوردار تحریک پیش ہوتی
تھی پنجاب کی طرف سے آواز اٹھتی تھی کہ پنجاب اس کے لئے تیار نہیں ہے۔ دہلی
اپرل کانگریس میں خود پنجاب کے "ہیرو" ڈاکٹر کھلوے پر امن خلاف وندی کی تحریک
پیش کی تھی تو پنجاب کے ہندو مسلمان دونوں ایک بار تو اپنے اختلافات کو بھول کر
تعلق اور متحد ہی ہو گئے تھے اور انھوں نے ڈاکٹر صاحب کی تحریک کے خلاف
تقریریں کرنا شروع کر دی تھیں۔ ایک ہندو اٹھتا تھا اور کہتا تھا کہ پنجاب اس کے
لئے تیار نہیں ہے۔ جب یہی سماں کوکن ڈاکٹر میں بھی نظر آیا تو مجھ سے نہ رہا گیا اور
میں بول ہی اٹھا کہ پنجاب آخر سامانہ دوستان تو ہے نہیں، پنجاب تیار نہ ہی سامانہ
ہندوستان تیار ہو جائے۔ اس پر میرے دوست اور پنجاب کانگریس کمیٹی کے

پر چھل کام کرنے والے اور جس سے دارمد اس نژاد سرسیت مستانم نے ایک عجیب
نفرہ کہا جو اس دن سے آج تک میرے دل سے غائب نہیں ہوا ہے۔ انھوں نے فرمایا
کہ پنجاب سارا سندھ و شان تو نہیں ہے لیکن پنجاب میں اتنا زہر پھرا ہوا ہے کہ سات
ہندوستان کو ہلاک کر دے۔

جب ابتدائے دسمبر ۱۹۲۲ء میں جہانگیری لاہور تشریف لے گئے تو مولوی جی
اور لالہ لاجپت رائے اور ڈاکٹر انصاری اور ایم دونوں جانی بھی لالہ جی کے مکان
کے ایک کمرے میں جہانگیری کو قس قسے سے متعلق بحث چھڑی تو مولوی جی
اور سکر ایٹر بھی تشریف لائے اور سندھ و مسلم فادات کے متعلق بحث چھڑی تو مولوی جی
نے فرمایا کہ یہ جاہل عوام کا کام ہے۔ مجھے اس میں اختلاف تھا اور میں نے عرض کیا
کہ جاہل عوام محض آڑ کا رہتا ہے جانتے ہیں۔ فساد کی جو تعلیم یافتہ خواص ہیں جو بڑی
بڑی سرکاری ملازمتوں اور سیاسی اقتیادت پر فائز ہیں اور اپنے ان
حقوق کو "حقوق ملی" کا نام دے کر عوام اور جہلا کو بھارتے اور اشتعال دیتے
رہتے ہیں عوام اور جہلا غریب ان کے دھوکے میں آجاتے ہیں اور ذرا سی دیر میں
مارے اور مرے لگتے ہیں۔ جب سر سے کچھ خون نکل جاتا ہے تو غصے سے پڑ جاتے
ہیں لیکن تعلیم یافتہ اور خواص ایسی لڑائیوں سے جن میں سر جھٹول ہو دور ہی دور
رہتے ہیں اور ان کے غصے سے کچھ خون نکلے نہیں آتا۔ فائنلین پنوں سے
سیاہی برا بھلائی رستی ہے۔ خلی ہو جائے تو پھر ہر رو۔ ایک روپیے میں ابھی خاصی
بقول آجاتی ہے جو بیٹے جڑک بہت سے اخبارات کے کالوں کو سیاہ کر سکتی ہے
یہ خون قتل سے ہی ہے کہ ذرا سا نکل گیا اور نور آغٹ سے پڑ گئے مولوی جی اس
بات پر بہت ناراض نہ ہوئے تھے اور فرماتے تھے تب تو آپ تعلیم ہی پر الزام
لگاتے ہیں جس کے جو اب میں نے عرض کیا تھا کہ بے شک جس طرح کی تعلیم

ہم کو دی جا چکی ہے اور جو آج بھی سوائے معدود سے چند قومی مدارس کے ہر جگہ دی جا رہی ہے میں اسے پس کی کاغذ سمجھتا ہوں۔ اسی سلسلے میں میں نے پنجاب کے پرمیں پر بھی اعتراضات کئے اور ان کو ہندوستان کے بہت سے فسادات کا سرچشمہ بتایا۔ اس پر لالہ جی جگر گئے اور فرمائے گئے کہ لاہور ان فسادات کا سرچشمہ نہیں ہے بلکہ رام پور ہے۔ میں نے عرض کیا کہ وہ تو کبھی بھی نہ تھا لیکن بہر حال اب تو اس کو خشک ہی سمجھئے اس لئے کہ ہم دونوں بھائی تو پانچ برس سے وہاں نہیں جاسکتے ہیں۔ اس پر اسی غصے کی حالت میں بگڑ کر فرمایا کہ رام پور نہ سہی علی گڑھ فساد کا سرچشمہ ہے اور پھر ارشاد ہوا کہ فسادات تو انبیٹھ منبھل اور شاہ جہاں پور میں ہوئے ہیں پنجاب میں تو ایک جگہ ہی فساد نہیں ہوا۔ اس پر میں نے عرض کیا کہ لاہور تعلیم یافتہ خواص کا مرکز ہے اور ہم انبیٹھ منبھل اور شاہ جہاں پور و اسے جھلا اور غرام میں۔ آپ خود نہیں لڑا کرتے فخر ہیں لڑا دیا کرتے ہیں۔ تب مہاتما گاندھی نے فرمایا کہ گنگا نہ سہی ان فسادات کی گنگوتری تو لاہور ہی ہے۔

اس وقت تک مارے ہندوستان میں وہ نہ پھیل چکے تھے جس کا سرچشمہ بنتا تم نے کوکن ڈاکٹر مس کی سبکدوشی میں ذکر کیا تھا اور لاہور کی گنگوتری سے نکل رہی تھی گنگا جہاں جہاں گندری وہاں وہاں سیلاب آیا اور بہت سی زمین دیا بروہی لیکن ۳ مئی کی رات کو خود گنگوتری میں بھی طوفان آیا۔ افسوس ہے کہ لالہ جی کی صحت لئے انھیں مجبور کر دیا کہ وہ سیٹھ برلا کے چند ہی ہفتے بعد یورپ تشریف لے جائیں اور مکن ہو تو ۱۹۲۷ء کے اس کمیشن سے جواب جلاہاری اسٹوڈنٹس کے مسئلہ پر ہی میں کنزرویٹو پارٹی کی اسٹوڈنٹس سے مقرر ہونے والا ہے اپنی ”صحت کی اصلاح“ کرائیں۔ اگر وہ آج لاہور میں ہوتے تو میں ان سے عرض کرتا کہ مجھے اب تو فسادات کے نور کا ظہور خود جناب کے وطن لاہور سے ہو گیا اور جو نہ انبیٹھ میں ہوا نہ منبھل میں

اور نہ سہارن پور میں نہوانہ شاہ جہاں علیؒ میں نہ لاکھو میں نہ گیا اور عین اسی دن جس دن آپ نے سارے ہندوستان میں شواجی جہاراج کی سرحد سالہ سال گزرنوئی، جن کی شان میں بڑے زور شور کے ساتھ کہا جا رہا ہے کہ انہیں نے ہندو دھرم اور ہندو دیویوں کی عصمت کو کنوارے بچایا۔ دھرم کی کنوارا بننے والے سکھوں نے ہندو جاتی کی شرکت میں مسجد سے نکلنے والے بچے مسلمانوں پر گزائیں چلائیں اور تین کو اسی وقت قتل کر دیا اور چار پانچ کو زخمی کیا جن میں سے ایک دوسرے دن اس دنیا سے مل رہا۔ اب کہے گیا اور شاہد ہوتا ہے !

”ہندوستان ٹائمز“ جو آپ کی اس غوثی تحریک کا ”سرکاری آرگن“ ہے فادات کی نگاہوں کے اس طوفان کو مسلمانوں کی ان تقریروں کا نمونہ بتاتا ہے جو ایسٹ کی تعطیلات کے جلسوں میں ہوتی تھیں اور پیر تاپ تو نام لے کر ”نظامی“ کے اس ڈھنگ سے جو ”موسلم مہارانا اور پادھ لاکھ موسلم راجپوتوں“ کے متعلق اس وقت کیا گیا تھا فادات کا لانا ہوتا ہے۔ حالانکہ اس کو ان سے کیا واسطہ؟ بچے مسلمانوں پر اس بزدلانہ بے دردی سے گراپانوں سے حملہ ہونے اور ان کے اس طرح شبید اور زخمی ہو جانے کی خبر ملتے ہی لاکھو کے اسی قسم کے بے ایمان ہندو اخبارات کے ”خبروں“ کے گھڑنے اور واقعات کے اخراج اور ”اباب“ کے ایجاد اور سرفیوں کے وضع کرنے پر جبک چلے گا اس حکومت نے جس کے ساتھ ظفر علی خاں صاحب ”سیاسی موالات“ کرنے کے لئے بے حد تمہنی تھے ان میں سے ایک کو بھی ”گراہ کن“ چیزوں کو شائع کرنے پر مضبوط نہیں فرمایا اور سب سے پہلے ہاتھ صاف کیا تو ”زمیندار“ ہی پر اور اس کے بعد ”انتخاب“ پر اور تعجب تو یہ ہے کہ دفتر ۹۹، اعلیٰ، ضابطہ فرہداری کی رو سے ضلعی کا وارنٹ جاری کیا گیا حالانکہ وہ دفتر محض ان کلہوں اخباروں اور دوسری دستاویزوں

کے متعلق ہے جن میں ایسا مواد ہو جس کا شائع کرنا دفعہ ۱۲۴ (الف) تعزیرات ہند کی رو سے جرم ٹھہرایا گیا ہے۔ البتہ جب رات میں نے لاہور کوشلیفون کر کے چیف سکریٹری صاحب سے دریافت کیا تو مجھے اطلاع دی گئی کہ ”انقلاب“ نے مسلمان عورتوں کی توہین کے متعلق ایک ”گراہ کن“ (Misleading) خبر شائع کر دی تھی۔ اس نے ’چھ مئی‘ کا انقلاب مضبوط کر لیا گیا اور جراثیم خبر کوئی ”گراہ کن“ خبر شائع کرے گا اس کو مضبوط کر لیا جائے گا۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ لاہور کے فسادات کی جرئہ ہندو مذہبیت ہے جس نے اس کا ہر طرف پروپیگنڈا کر لیا ہے کہ ہندو دیویوں پر مسلمان اتھ ڈالتے رہتے ہیں اور ان کی عصمت کی حفاظت اسی طرح کی جاسکتی ہے جس طرح ان لوگوں کی ”تاریخ دان“ کے مطابق چھترتی شیواجی مہاراج نے سکوار سے کی تھی حالانکہ اسی ذہنیت سے یہ جھوٹی اور ”گندی تاریخ“ بھی گھڑوائی ہے کہ اوزنگ زیب مالگیر رحمۃ اللہ علیہ کی ایک لڑکی شیواجی کو اپنا دل تذر کر کے ان کے پاس بھاگ گئی تھی اور ”شدھ“ ہو کر اس نے اپنی عصمت کو بھی ان کی تذر کر دیا تھا۔

سر مئی کو رات کے وقت ٹیک ۹ بجے ان چھترتی مہاراج کی سہیلہ جینتی..... یا سادہ سی منائی جاتی ہے اور اس یادگار کے ذریعے سے ہندو دیویوں کی عصمت کی حفاظت کا انتظام کیا جاتا ہے اور اسی دن پکھری میں ایک مقدسے کی سماعت ہوتی ہے جس میں ایک نوجوان مسلمان پر یہ الزام لگایا جاتا ہے کہ اس نے ایک سکھ دیوی کی چھتیاں پکڑ لی تھیں اور اس کی ہاتھ مردہ کر اس کی چوڑیاں توڑ دی تھیں۔ اور اسی دن ایک سکھ جیون سنگھ نامی ہرگلی کو پے اور ہر بازار میں صدا لگاتا پھرتا ہے کہ ایک مسلمان نے ایک سکھ دیوی کی اس طرح توہین کی اور وہ اس کی عصمت دہی کے درپے ہوا۔ آج رات کو باولی صاحب کے گوردوارے

میں "دوران" منقطع ہوگا جس میں انتظام کیا جائے گا کہ ہندو اور سکھ دیویوں کی صحت کی مسلمانوں سے حفاظت کی جائے اور ان کو ایک ہی سٹھایا جائے گا اور اب میرا نام "جیون سنگھ" نہیں ہے میں "مرن سنگھ" ہوں۔ اور اسی دیوان سے سکھوں کو اپنا فریبی استیوار "کرپان" باز سے ہونے لگتے ہیں اور بیت سے ہندو بھی ان کے ساتھ ہوتے ہیں۔ اور درزیوں کی ایک مسجد سے تازہ شاہ سے فارغ ہو کر اکا دکا نچے مسلمان لگتے ہیں جن میں ۶۰-۷۰ برس کے بوڑھے بھی ہوتے ہیں ۴۵ برس کے اور ۲۵-۳۰ برس کے نوجوان بھی اور قریب ہی ایک ۱۲-۱۴ برس کا ہندو بھی بھی دھم اور کپ اور فلوار پہنے ہوئے مسلمان معلوم ہوتا ہے، اور ان پر کراٹوں کے وار کئے جاتے ہیں اور ان کو شہید کیا جاتا ہے اور اگر ہندو بھی یہ نہ کہتے کہ میں تو مسلمان نہیں ہوں تو وہ بھی ۶۰-۷۰ برس کے بوڑھے مسلمان کے ساتھ اسی وقت باہی ملک عدم ہوتا، لیکن اس شرمناک واقعے کو اس ذہنیت کے ساتھ منسوب نہیں کیا جاتا جو اسی دن اور اسی وقت حضرت شیوا جی مہاراج کی سرمد سالہ منی "یا" تیری ستادی منوانے کا اس شخص سے سبب ہوئی کہ ہندو دیویوں کی صحت کی تحوا سے حفاظت کی جائے بلکہ ایک فریبی مسلمان کے اس ڈھونگ کے ساتھ منسوب کیا جاتا جو جس نے مسلمانوں کو بے وقوف بنا کر اس کا کارہ جھوٹی تبلیغ کے راہہ کو شاہ ثانیہ دوانے کا سامان فراہم کیا تھا اور جس کو اپنی بے وقوفی پر شرمندہ مسلمان جلد سے جلد دل سے بھلا دینے کی اسی دن سے کوشش کرنے لگے تھے۔ کوئی ہندو نہیں کہہ سکتا کہ میں نے اس فریبی کا بھانڈا نہیں چھوڑا۔ لاہور کے ان ہندو اخبارات نے بھی جو مجھے گایاں دینے پر اتارے ہیں میرے اس مضمون کو اپنے اپنے کالموں میں مافی صوفی سرغیاں دے کر شائع کیا جس میں میں نے اسی فریبی کا دوسری بار بھانڈا چھوڑا تھا لیکن جس طرح وہ انصاف کا غون تھا کہ اس شخص کو اس کی خسریری

”تعلیق کے باعث سوامی شردھانند کے قتل کی ”مصنوعی سازش“ میں شامل سمجھا جائے۔
 اسی طرح یہ افسانہ کا خون ہے کہ اس کو اس کے تازہ ڈھونگ کے باعث ان
 میں ٹوٹ کیا جائے جن کا تعلق براہ راست اسی ہندو ذہنیت سے ہے
 جس نے پنجاب کے ہندوؤں کو مہاراشٹر کے ہندوؤں کی سہ صد سالہ سالگرہ کے منانے
 میں اس قدر نمایاں حصہ لینے پر آمادہ کیا ہے۔

اب میں اپنے سکہ بھائیوں سے چند لفظ کہنا چاہتا ہوں۔ میں نے آج تک
 ان کے خلاف ایک لفظ نہیں کہا اور جو کچھ ان کے متعلق کہا ہے وہ ان کی تعریف
 ہی میں آیا۔ ان کے ساتھ ہمدردی ہی ظاہر کرنے کے لئے کہا ہے، لیکن آج مجھے
 کہنا پڑتا ہے کہ انہیں باوجود مذہب میں ہم سے اس قدر موافقت کے وہ معاشرت
 ہی میں نہیں بلکہ سیاست میں بھی ہم سے اس قدر دور پڑ گئے ہیں کہ وہ ہندو جو اتحاد و
 اتفاق کے دشمن ہیں انہیں آسانی سے اپنا آؤ کار بنایا کرتے ہیں۔ اکالیوں کی قزلی
 یا حکومت سے ملتی یا ہندو اداسیوں سے جو ان کے گورو داروں اور ان کی جاگیروں
 پر بعض تھے جن میں سے بہتروں کے متعلق ہم نے انہی کو ان کی شکایت کرتے
 سنا تھا کہ وہ نہایت عیاش اور بُرے اخلاق کے ہیں اور کبھی کبھی ان کی عورتوں کی
 عصمت پر اٹھ ڈال جیتے ہیں یا ان کا اغوا کرتے رہتے ہیں۔ ترک تہادن کی وجہ
 سے مسلمانوں نے تو نہ ۱۹۴۷ء کے انتخاب کو نسل میں حصہ لیا نہ ۱۹۵۲ء کے اس لئے
 اگر..... حکومت نے اکالی تحریک کی مخالفت میں حکومت کو مدد دی تو یہ ان کا
 قصور تھا نہ کہ ہر مسلمان کا۔ کاش ایک مسلمان بھی حکومت کو مدد دیتا اور سب ڈاکٹر کھلچو
 اور ہماری طرح اکالیوں کے واسطے پرہیز غلات و رزی کرنے کے لئے تیار ہو جاتے۔
 مگر کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ ہندوؤں نے سکھوں کے ساتھ وہی کیا جو ان کو کرنا چاہئے تھا۔
 کیا جب ۱۳ نومبر ۱۹۴۷ء کو امرت سر میں کانگریس ورکنگ کمیٹی کا جلسہ ہوا تو لالہ جی یا

پنجاب کے اور ہندو کا گمراہی طرز پر اس خلافت و مذہبی کے لئے تیار تھے کیا وہی سب سے زیادہ اس کے مخالف تھے؟ ساری دنیا جانتی ہے کہ جو سودا کا قانون گورو داروں کے متعلق پنجاب کی کونسل میں پاس ہوا ہے وہ سکھوں کی حقیقی یا کم سے کم پوری فتح تو نہیں ہے اور چونکہ بھائی اب تک جیلوں میں پڑے نر رہے ہیں وہ اس کا یقین ثبوت ہیں۔ اس لئے کوئی شک نہیں کہ سکنا کہ مالوی جی نے اگر اس سودا قانون کے تیار کر سکتے یا اسے پاس کرانے میں کچھ امداد کی تو امداد ہی امداد تھی معاملہ اور سودا ذاتی تھیں جب کبھی مالوی جی اور لالہ جی کو مسلمانوں کے واجبی اور سیاسی مطالبات نے تنگ کر دیا کیا ہمارے بعض سکھ بھائی فوراً ان کی کلک کو یہ کہہ کر ڈھکیا نہیں گئے کہ پنجاب میں ہم اقلیت میں ہیں اگر مسلمان مارے ہندوستان میں اقلیت کے حقوق کی حفاظت سے دست کشی کر لیں تو ہم بھی خاموش ہیں ورنہ ہم پنجاب میں اپنی اقلیت کے لئے بھی مراعات کے طلب گار ہوں گے تاکہ ان صوبوں میں سے جہاں مسلمان جبری ہیں جن دو صوبوں میں مسلمانوں کی ذرا سی اکثریت ہے اور جس ایک صوبے میں مسلمان تعلیم و ثروت کے لحاظ سے بھی ہندوؤں سے بہت زیادہ پیچھے نہیں ہیں وہاں بھی وہ سکھوں کو مراعات دے کہ مسلمان اقلیت میں رہ جائیں اور باوجود کہاوی کی اکثریت کے کونسل میں ہندو اور سکھ دونوں کے دست نگر رہنے لگیں۔

تو جی میرے کرم فرماؤ دار سکھ لالہ جی اور مالوی جی کے لئے کلک لے دوئے ہیں اور اگر مدت سر کے اخبار "اکالی" کے وہی ایڈیٹر ہیں تو مجھے مجبور ہو کر کہنا پڑتا ہے کہ یہ سنی کے پہرے میں جس طرح نئے مسلمانوں پر کرپان بند سکھوں کے محلے کے متعلق انھوں نے خبریں شائع کی ہیں اس سے انھوں نے نہایت شرم ناک حسب کا ثبوت دیا ہے۔ بد قسمتی سے وہ مذہبی تحریک جس کے بانی کبیر اور گردانک تھے گیل کو نہ پہنچ سکی اور اسلامی حکومت اور گردانک کے بعد کے

ہاشینوں میں تلوار چلی ہیں جانتا ہوں کہ اس ظلم ہاک خوں ریزی کے باعث گزشتہ
 کی مقدس تحریک ایک ایسے سیاسی راستے پر چڑھی کہ مکہ اور سلمان ایک دوسرے سے
 الگ چرگئے اور آج وہ ہندو بھی جو مذہب انکھوں سے کوسوں دور میں سکھوں کو سیاست
 مسلمانوں کے خلاف آسانی سے ابھار سکتے ہیں۔ میں اپنے مذہب پر الحمد للہ قائم ہوں
 اور گو تبلیغ اس مذہب کی رواج رواں ہے تاہم مذہب اسلام یہ سکھاتا ہے کہ مذہب
 کے معاملے میں جبر و اکراہ سے کام نہ لیں۔ سکھوں کی شان و آزار تاریخ ہی اس کی کسی
 مسلمان کو توقع دلا سکتی ہے کہ جبر و اکراہ کے ذریعے سے سکھوں کو تبدیل مذہب پر
 آمادہ کیا جاسکتا ہے لیکن میری اپنے سکھ بھائیوں کی خدمت میں عرض ہے (۱) اور
 یہی اپنے آریہ سلج بھائیوں کی خدمت میں بھی عرض ہے جو مذہب اناتن لوہریوں
 سے کہیں زیادہ ہم سے قریب ہیں (۲) کہ آپ اپنے مذہب پر غور کیجئے اور دیکھ لیں کہ
 شرک و بت پرستی، پھرتی چھات اور ہات پات سے نفرت میں ہم کس قدر آپ سے
 قریب ہیں اور اگر کسی زمانے میں کسی مسلمان بادشاہ یا حاکم نے آپ کے ساتھ کوئی
 انصافی کی بھی ہو تو اس کا انتقام آج آپ ہم سے لینا کس طرح جائز سمجھتے ہیں۔
 ہم آپ کے جذبہ انتقام سے ہرگز خائف نہیں۔ جب ہم اس حکومت ہی سے خائف
 نہیں جس نے آپ کو اپنے آغوش شفقت میں رکھ کر ایک عرصے تک عزت و ثناء دی
 تو پھر ہم آپ سے کیا خائف ہوں گے۔

لیکن یہ خود اپنے اور گرد و نائک پر ظلم ہے کہ آپ ہم سے فقط اس وجہ سے
 دور ہو جائیں کہ آپ کے نزدیک فلاں مسلمان بادشاہ یا حاکم نے آپ کے آباد و اجداد
 پر ظلم کیا تھا۔ دیکھئے قیامت کے دن کوئی شخص کسی دوسرے کا بوجہ نہ اٹھائے گا۔
 آپ آج بھی ہم پر اتنا ہی بوجہ ڈالئے جتنا کہ خود ہمارے افعال و اعمال کا ہے۔
 محمد علی کو اورنگ زیب عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ کے اعمال حسنہ کا ثواب ہرگز نہ ملے گا۔

لیکن اگر اس نے یا فزع سیرنے کچھ اعمال سیرہ بھی کئے ہیں تو ان کا عذاب بھی انہی کو ملے گا۔ ہم پر آپ وہ عذاب کج کیوں نازل کرنا چاہتے ہیں؛ جو ہم سے پہلے ہو گئے تھے۔ بھیا انہوں نے کیا تھا دیا وہ بھریا گئے۔ کج ہم بھی جیسا کریں گے دیا بھریں گے۔ آپ دیکھئے کہ ہم آپ کے ساتھ کیا سلوک کرتے ہیں۔ بھیا وہ سلوک ہو اگر اس سے اچھا سلوک آپ ہمارے ساتھ نہیں کر سکتے تو دیا ہی کیجئے۔ یہ کیا کہ جو گنہ گئے ان کے اعمال کا آپ ہم سے بدل لینا چاہتے ہیں؛ ظلمات امتہ قد غفلت لہما کسبت وہ لوگ آگے گئے ان کا کیا اعلیٰ کے آگے آئے گا۔ ان کے اعمال کا ذہن ثواب مل سکتا ہے اور نہ عذاب ملنا چاہئے۔ انا کہ جس طرح مرثیوں نے اورنگ زیب کے بعد اس کی اولاد کی فائدہ جگیوں کے باعث مغربی ہندوستان کے اس حصے کو بے اورنگ زیب نے اپنے مرنے سے پہلے ہی مرثیوں کے بچے سے صاف چڑھایا تھا پھر مسلمانوں سے لے لیا اسی طرح آپ نے پنجاب کو اسلامی حکومت سے نکال کر اپنے قبضے میں لے لیا۔ لیکن نہ کج مرثیوں کی حکومت ہے نہ سکھوں کی۔ مسلمانوں کی کیا آج ہم سب مل کر ہندوستان کو انہیوں کے بچے سے چھڑا کر پوری ہندوستانی قوم کے ہاتھوں میں دینے کی کوشش کریں تو کسی کے ساتھ نا اہلانی ہوگی؛ یا دیکھئے کہ اگر ہندوستان پھر مسلمانوں کے قبضے میں نہیں آسکتا تو سکھوں کے قبضے میں بھی نہیں آسکتا اور نہ مرثیوں یا ان کے مشیروں اور زیروں اور جانیفوں یعنی ”مرہٹے“ ”برہمنوں“ کے قبضے میں نہ آسکتا سماج کے قبضے میں۔ پھر اس سے کیا حاصل کو آریہ سماج کے اٹھائے ہوئے نختے میں مرہٹے بھی ختم کیے ہوں اور آپ بھی۔

دیوانہ جی کو اپنے وطن میں اپنے صلے نہ ملے تو اس پنجاب میں ملے جو بھیا کامرہٹے کو تیار ہو جاتا ہے۔ وہ ہندوستانی کی تو اس قدر اصطلاح نہ کئے اور بت جیتی اور بات بات دونوں ابھی تک پوری قوت کے ساتھ موجود ہیں مگر مسلمانوں کی

طرت سے ان کے دلوں میں ایک "تاریخی" کینہ جڑ گیا اور وہ روز ترقی کھڑا ہوتا ہے۔ وہ پنجاب میں اس ہندو کی یادگار قائم کرنا چاہتے ہیں جو بت پرستی اور جات پات دونوں کا قائل تھا اور گودہ اپنے نویں تجربات کے باعث جات پات کا زیادہ قائل نہ رہا مگر جن برہمنوں نے اس کی اولاد کے ہاتھوں سے سلطنت چھین لی اور جو خود اس کے جانشین بن بیٹھے۔ ان سے زیادہ تو شاید ہندو اس ہی کے برہمن جات پات کے قائل ہوں۔ آریہ خوب جانتے ہیں کہ مسلمانوں سے دشمنی رکھنے میں ڈاکٹر مونہ نے ان سے کم نہیں اور اسی لئے وہ انہیں خوشی خوشی ہندو مہاسجا کا صدر بناتے ہیں اور ڈاکٹر مونہ سے کم جوش و خروش کے ساتھ وہ شیواجی کی صد سالہ مصیبتی نہیں مناتے، لیکن وہ چاہتے ہیں کہ آپ کے دلوں میں بھی وہی "تاریخی" کینہ جاگزیں ہو جائے اور وہ خود تو ہمت رکھتے نہیں لیکن آپ کی کرپان کو ایک گندے کام سے گندہ کرنا چاہتے ہیں۔ میں میں آپ سے اسی قدر پوچھتا ہوں کہ کیا گرو نانک اس کام سے خوش ہوتے جو آپ کے چند غلط کاربائوں سے سرسئی کورات کی تاریکی میں کیا؟

شیواجی اور اورنگ زیب جنوب و مغرب میں لڑے۔ آپ کے آبا و اجداد اور اورنگ زیب یا وہ اور فرخ سر شمال و مغرب میں لڑے۔ کیا مغربی ہند کے دیانند جی کے مہین شیواجی کے جانشینوں اور آپ کے درمیان واسطہ استحاد بن کر آپ کو کج ہم سے شمال و مغرب میں لڑنا چاہتے ہیں تو ان کا اپنا کوئی مقصد نہیں ہے؟ ذرا غور کیجئے اور اگر آپ لڑنے ہی کی مٹانتے ہیں تو خدا کی مرضی پھر ہم سے بھی شکایت نہ ہو۔ ہم اندر صاحب اور بیچ کے ڈاکٹر صاحب کی طرح نہیں کہ ایک فرد کے فعل کو ساری ملت سے منسوب کریں جن سکھوں نے اپنی کرپانوں کا ہتھ مسلمانوں پر استعمال کیا (گودہ کچھ ہی تھے) تو صرف وہی اس گندہ

کے مرکب ہوئے۔ اور میں مسلمان بنے تھے اور بعض سواری جی پر اپنا ہتھول چلایا اگر وہ مسلمان ہی تھا، تو اس گناہ کا بھی صرف وہی مرکب تھا۔ لیکن اب آپ کا فرض یہ ہے کہ جس طرح ہم نے اس گناہ پر پردہ ڈالنے کی کوشش نہیں کی بلکہ صاف صاف اس سے اپنی برأت کر لی اور اپنی بے زاری کا اظہار کر دیا۔ اسی طرح آپ بھی صاف صاف اس سے برأت کر لیجئے اور اپنی بے زاری کا اظہار کر دیجئے۔ مجھ کو سردار سرداروں کے کوئی اثر اور ان جیسے سکھوں پر پورا ہر دوسرے ہے کہ وہ غالباً جی کو ہرگز گمراہ نہ ہونے دیں گے۔ اور اسی سلسلے میں نے شیخ عبدالقادر صاحب کو باجوڑ اپنی ناواری کے لاہور کو ٹیلیفون دے کر حالات دریافت کئے اور خوشی کا مقام ہے کہ دونوں صاحبوں نے ایک ہی کلمات بتائے اور ایک ہی سے خیالات کا اظہار فرمایا۔

اگر واقعی ایک نوجوان مسلمان نے کسی سکھ بہن کے ساتھ غیر شرعیہ سلوک کیا تھا تو وہ سنت منہ اور عقارت و نفرت کا شوق ہے۔ لیکن جب پچائیت سے بھی اس معاملے کا فیصلہ نہ کیا گیا اور معاملہ انگریزی عدالت تک گیا اور راضی نامہ داخل کرنے پر بالآخر فریقین راضی نہ ہو سکے تو کیا وہی انگریزی عدالت اس کا فیصلہ کرنے کے لئے کافی نہ تھی جس نے "رنگیلا رسول" جیسی کتاب کے مصنف کو اسی دن صاف چھوڑ دیا! پھر یہ جیون سنگھ یا رن سنگھ کی فتادی کیسی! جس جرم کا الزام اس مسلمان نوجوان پر لگا یا گیا ہے وہ بے حد شرم ناک ہے۔ کیا یہ واقعہ نہیں ہے کہ رع

ایں گناہیت کو در شہر شامیز کنسند

ٹھیک اسی نسلے میں جبکہ آپ کی تحریک زہروں پر تھی بار بار سننے میں آیا کہ سکھ خاں کانوس میں خاں مسلمان عورت کو کچلے گئے اور اس کی تصدیق "سکری"

طر پر سرایت پانی کار ہمارے "افرا بخار" نے مجھ سے صدر کا گریں کی حیثیت سے
 کی۔ اویہ تو کچھ بوجھ جانتا ہے کہ سکھوں میں عورتوں کی تعداد کم ہے اور پنجاب تو پنجاب
 سندھ تک سے لوگ سکھوں کے لئے عورتیں بچا کر لاتے ہیں۔ بہر حال جب مقدمہ
 آپ خود عدالت میں لے جا چکے تھے تو پھر یہ دیوان کیا اور یہ کراپوں سے ہتے نمازیوں
 پر طر..... "کراپ" کو آپ ایک مذہبی ہتھیار سمجھ کر کسی وقت اپنے سے
 جدا نہیں ہونے دیتے لیکن کیا یہ مذہبی ہتھیار اس لئے ہر وقت آپ کے پاس ہتھیار
 کہ نماز چڑھ کر مسجد میں سے نکلے ہوئے بوڑھوں پر بھی اس کا وار کیا جائے؟ یہ کہنا
 فضول ہے جیسا کہ "بہشت" "پرتاپ" اور بعض اور لاہور کے بے ایمان اخباروں
 نے کہنا شروع کیا ہے کہ مسلمانوں نے سکھوں پر لاقیوں اور بچوں سے حملہ کیا
 اور سکھوں نے بھی اپنی حفاظت کی۔ ایک سکھ اس رات کو زخمی تک نہیں ہوا
 اور وہ ہندو لوگ کس طرح زخمی ہو سکتا تھا جس کی جان اسی وقت کچی جب
 وہ چینی گد میں بند ہوئی۔ مجھے کیوں مارتے ہو۔ میری اور کب اور شلوار
 پر نہ جائیے! ان گمراہ کن خبروں پر حکومت کی توجہ نہیں ہوتی اور فقط "زمیندار"
 اور "انقلاب" ہی پر دفعہ ۹۹ دالت، ضابطہ فوجداری کا بے جا وار ہوتا ہے جو قیامتاً
 "بندہ ماترم" "پرتاپ" "علاپ" وغیرہ سے ہر حالت میں کہیں بہتر ہیں لیکن شاید
 ان ہندو اخباروں کی خبریں "گمراہ کن" نہیں ہیں اس لئے کہ وہ صاف اس قدر
 جھوٹی اور من گھڑت معلوم ہوتی ہیں کہ کسی ہندو کو بھی "گمراہ" نہیں کر سکتیں مگر کیا
 "اکالی" اب ہندو اخبارات کا اتباع کرے گا؟ "شیر پنجاب" میری نظر سے نہیں
 گذرا اس لئے کہ وہ میرے پاس نہیں آتا۔ وہ صرف مجھ سے اپنے خاص نمبروں کے
 واسطے مضامین ہی منگاتا اور مجھے گالیاں ہی دیتا جانتا ہے مگر میں تو مسلم ہندو سکھ
 سب اخبارات کی گالیاں کھانے کا عادی ہو گیا ہوں۔ مجھے انکی گالیوں کی پرواہ

نہیں، لیکن خدا کرے کہ انکے اخبارات اس گندگی میں نہ گریں اور نہ پھنسیں، جو پنجاب کے پرہیز کو کیا اب تو ہندوستان کے ایک بڑے حصے کے پرہیز کو خشن کر چکے ہیں۔ یہ فسادات سکھوں کی آزمائش کر رہے ہیں۔

اب چند نفع لاہور کے مسلمانوں کی خدمت میں بھی عرض کر دوں میں جانتا ہوں کہ آپ میں سے کم کی نظر عنایت مجھ پر ہے۔ زیادہ تر تو پنجاب کے روزانہ اخبارات نے "ہمدرد" سے بے نیاز کر دیا ہے اور وہ جانتے بھی نہیں کہ میں کیا کھا کرتا ہوں اور وہ اس چیز سے کس قدر محنت ہے جو "زمیندار" کے ذریعے سے ایک سو سے بڑے سے صوبے کی جا رہی ہے۔ میں صاف کہہ دوں کہ میں نہ پنجاب کے مسلمانوں کے صبر و تحمل کا قائل ہوں نہ ان کی قوت برداشت کا، لیکن خدا کو اہ ہے کہ میں ان کو ظالم نہیں سمجھتا رہا ہوں بلکہ ایک صحت مظلوم ہی سمجھتا رہا ہوں۔ جب پہلے پہل مجھے غیبی کہنتے اور بے گناہ بلکہ بے خبر مسلمانوں پر کہاؤں سے اس طرح حملہ کیا گیا اور اتنے شدید ہوئے اور اتنے زخمی تو میں نے جہاں اپنے دل میں درموس کیا وہیں اتنی خوشی بھی کہ اللہ نے یہ خون ناحق اب اچھی طرح ثابت کر دیا کہ ابتداءً کون کیا کرتا ہے اور ظالم کون ہے۔ میں نے جب اخبارات میں پڑھا کہ کس طرح علامہ اقبال نے مسلمانوں کو ایک بار نہیں بلکہ بار بار اور دن رات صبر و تحمل کی تلقین فرمائی تو میرے دل سے اس بڑے محب وطن کے لئے دعا اٹھ گئی۔ کاش میں اسی وقت اس کی بھی دعا مانگ لیتا کہ لاہور کے مسلمان اس کی نصیحت پر آخر تک عمل پیرا رہیں، مگر یہ معلوم مجھ جیسے کہ حکمران کی دعا قبول ہی ہوتی یا نہیں اور شاید میں وقت میں دعا مانگتا وہ دعا کا وقت بھی نہ ہوتا۔ اس لئے کہ مسمیٰ کی رات کو ہی بہت سے مسلمان قتل کے واسطے اپنے اقصوں سے چھوڑ چکے تھے۔ میں نہیں کہہ سکتا کہ جو ہندو مسمیٰ کی رات کو اس عالم فانی سے سدھارے وہ اسی طرح مسلمانوں

کی لاشیں، چھریوں یا چھروں کا شکار ہوئے جس طرح کہ سڑسی کی رات کو مسلمان سکھوں کی کرپانوں کا شکار ہوئے تھے۔ یا ان پر ہندوؤں نے حملہ کیا اور انھوں نے بھی اس کا جواب دیا اور اپنے حملہ آوروں کو مار ڈالا۔ یہ دوسری چیز قرین قیاس نہیں معلوم ہوتی۔ کاش "زمیندار" اور "انقلاب" پوری دیانت کے ساتھ اس کی بھی تحقیق کریں اور جس طرح انھوں نے سکھوں اور ہندوؤں کے حملے کا حال نہایت صفائی سے بیان کیا ہے۔ اسی طرح مسلمانوں کے حملہ انتقامی کا حال نہایت صفائی سے بیان کریں۔

یہ ہرگز ایک مسلمان کے شایان شان نہیں کہ کتناں شہادت کو روارکھ کر قلب آثم کا ثبوت دے۔ اگر جس طرح "اکالی" نے ایک حرف بھی سکھوں کے حملے اور ہتھے مسلمانوں کے اس بزدلانہ بے دردی کے ساتھ مارے جانے اور زخمی ہونے کے متعلق نہیں لکھا اور "پرتاپ"، "ملاپ"، "بعیث" وغیرہ یا تو اب اس کی لپ پوت کر رہے ہیں یا پہلے ہی سے اس کا لحاظ رکھ کر لکھ رہے تھے۔ اسی طرح "زمیندار" اور "انقلاب" بھی دوسری رات کو صرف ایک مسلمان کے ساتھ متعدد ہندوؤں کے مارے جانے اور بہت سے مسلمانوں کے ساتھ اس سے زیادہ ہندوؤں اور سکھوں کے زخمی ہونے کے متعلق صاف صاف نہیں لکھیں گے تو ہم کس طرح اسلام کی فوقیت ثابت کر سکیں گے؟ افسوس کہ بظاہر مسلمانوں نے اپنے شہد کی تجزیہ و تکھن کے بعد بھی اسی مہر و قفل سے کام نہ لیا جس کا وہ گذشتہ رات اور اس دن وہ برابر ثبوت دیتے آئے تھے اور ڈاکٹر اقبال کی بیش بہا نصیحت پر آخر تک عمل نہ کیا۔ یہی وہ غلطیاں ہیں جن کا مسلمانوں نے ۱۹۲۲ء سے بار بار ثبوت دے کر سنگش اور شرمی کے حامیوں کو لگ پہنچائی ہے اور جس سے ہم خلافت والے ان کو برابر روکتے تھے۔ یہ سب نتیجہ فقہان نظام کا اور پنجاب کے مسلمان باوجود عظیم تنظیم

کی رٹ لگانے کے اب سر کوچکر رو نہیں گئے۔

چند نفعہ جیسے حکومت کے تعلق بھی عرض کرنا ہیں اور جامع مسجد دہلی میں کچھ
 عرض بھی کر چکا ہوں مگر اب یہ مضمون بیت طویل ہو گیا ہے اس لئے اسے کل کے لئے
 ملتوی کرتا ہوں۔ انشا اللہ سربراہانِ کلمہ ہیلی کی خدمت میں بھی کل کچھ عرض کروں گا۔

۱۱۲) مسلمانوں کی کس مپری

ہمدرد ۱۲ دسمبر ۱۹۲۶ء

چودھری بھلا ایک ضعیف المسلمان جو بھینس لگائے اور بھینوں کی تجارت موضع گرہالی تھانہ ٹریڈ تحصیل ماٹہ ضلع متھرا میں کرتے تھے اور ان کے بھتیجے خدا بخش حالی موضع میں وہی تجارت کرتے ہیں آج ۱۱ دسمبر ۱۹۲۶ء کو میرے پاس آئے اور بیان کیا کہ گذشتہ عرم کے بعد سے اس گائوں کے ہندو سے مسجد کے متعلق ہمارا جھگڑا ہے اور گرد و نواح کے ۳۸ مواضع کے ہندو یہاں کے ہندو کی مدد کر رہے ہیں۔ میں نے اس بارے میں کوئی تھیمات نہیں کی، جو کچھ لکھ رہا ہوں وہ چودھری بھلا اور خدا بخش کا بیان ہے۔ ان کے بڑے بڑے بھائیوں سے انھوں نے سنا ہے کہ کوئی ساٹھ برس ہوئے کہ یہ مسجد ابتدا رنجی بنی ہوئی تھی۔ اس وقت ہندو نے اذان ہونے کے خلاف جھگڑا کیا اور کہا کہ ہماری لگائے بھینس اور عورتوں کے حل گر جاتے ہیں تم اسے بند کرو۔ اس گائوں میں اب مسلمانوں کے پچاس گھر ہیں اور آبادی کوڑھ دو سو آدمیوں کی ہے۔ ہندوؤں کی آبادی کوئی تین ہزار کی ہے۔ پہلے بھی اسی تناسب سے ہندو مسلمانوں کی آبادی تھی۔ ہندوؤں نے اس وقت مسلمانوں کو اذان دینے پر پشیا تھا۔ اس پر متھرا میں مقدمہ چلا اور ۱۲ ہندو سرغمنوں کو دو دو برس کی سزا ہوئی۔ اس کے بعد مسجد پختہ بن گئی۔ اس واقعے کے کوئی پچیس تیس برس بعد چودھری بھلا کے تایا تھو سے اسی موضع کے ہندوؤں کا جھگڑا ہوا تھا اور ان کی طرف سے یہ الزام لگایا

گیا تھا کہ تنہو ہندوؤں کی گایوں کو ذبح کر دیتا ہے۔ اس جگہ کے کو داغ
 ہوئے کوئی تین پختیس برس ہوئے ہوں گے۔ جب مقدمہ چلا تو تنہو بری
 ہو گئے اس لئے ان لوگوں نے مسجد کے پرانے مقدمے کے کاغذات دکھا کر
 عدالت پر ثابت کر دیا کہ اصلی جگہ مسجد کا چلا آتا ہے اور اس بنا پر ہندو جھوٹے
 الزام لگا کر سر پر آوردہ مسلمانوں پر مقدمہ چلاتے ہیں اور ان کو خواہ مخواہ ستاتے ہیں
 اس طرح کا جگہ اکچھ عرصے کے بعد چودھری بھلا کے چچا نوا کے ساتھ ہوا اور
 ان پر بھی مقدمہ چلا کہ ہندوؤں کی ایک بھینچا چرا کر بیچ دی۔ نوا بھی اسی
 طرح بری ہو گئے۔ اب پچھلے عرصے کے بعد سے نیا جگہ شروع ہوا ہے اور
 وہ بھی اسی مسجد کے متعلق ہے۔ بقول چودھری بھلا اور ضابطہ ہندو مسلمانوں
 کو اذان دینے اور جماعت سے نماز پڑھنے سے روکتے ہیں اور مسجد کے
 پاس دوکان میں سے بہت سے لوگ بیچ ہو کر بے کارے لگاتے ہیں اسلئے
 بھونکتے ہیں، ارمونیم اور ڈھولک بجاتے ہیں اور مسجد میں اینٹیں پھینکتے ہیں۔
 اس پر مسلمانوں نے مار پیٹ کا اندیشہ ظاہر کر کے سٹرامیں ڈپٹی کلکٹر کی عدالت
 میں مقدمہ چلایا ہے جو اب تک چل رہا ہے۔ مجھ سے کہا گیا ہے کہ پچیس دن
 تک نماز اور اذان نہ رہی تھی۔ اب پولیس کی مدد سے نماز اور اذان ہونے
 لگی ہے۔ اس موضع کی مسجد میں آنے کے لئے ایک راستہ بازار کی طرف سے
 ہے جس میں بڑا دروازہ لگا ہے۔ دوسرا راستہ سرائے کی طرف سے ہے جہاں
 ایک کھڑکی مسجد میں آنے کے لئے بنادی گئی ہے۔ عرصے میں اس کھڑکی کے
 راستے سے اس گانوں کے ایک ہندو زمیندار کا لاکا جوتا ہے مسجد کے فرش
 پر سے چلا گیا جس پر مسجد کے امام نے اس کو ٹوکا۔ اس پر اس نے امام صاحب
 کو برا بھلا کہا اور دھکیلی بھی دی۔ اس واقعے کا بھی مسلمانوں کی طرف سے

استغاثے میں ذکر ہے۔

اسی عرصے میں اپنی مسلمانوں کی طرف سے مقدمہ دائر ہونے کے بعد ہندوؤں نے ۳۲ مسلمانوں پر دعویٰ کر دیا کہ رامائن پڑھنے کے وقت مسلمانوں نے ہڈی اور ڈھیلے پھینکے اور ہلا بول دیا اور ہندوؤں سے کہا کہ رامائن پڑھنا بند کر دو۔ دو سو تین سو آدمیوں کو جمع کر کے رامائن پڑھنا مسلمانوں کے مقدمہ اثر کرنے کے بعد سے شروع ہوا ہے اور پھر اس کے علاوہ ایک اور مقدمہ چلایا گیا ہے اور وہ اس بنا پر کہ ہندو کہتے ہیں کہ چودھری بھلا کے بیٹے بھتیجے اور دو اور مسلمانوں نے ایک ہندو کی گائے کی ٹانگ پر گنڈا مارا اور اس کو زخمی کر دیا۔ چودھری بھلا کا بیان ہے کہ میرے بڑے بھائی قتل نے اس مقدمہ کے چلانے سے ایک دن پہلے ہی قتلاہ ٹریس میں رپورٹ لکھوادی تھی کہ ہم لوگوں کے خلاف اس قسم کے جھوٹے مقدمے چلائے جائیں گے۔ اس آخری مقدمہ میں ۹ دسمبر کو حکم سنا دیا گیا اور چاروں مسلمانوں کو پچاس پچاس روپیے جرمانہ اور ایک دن کی قید محض ہو گئی۔ اب چودھری بھلا اور ان کے بھتیجے مسلمانوں سے مدد چاہتے ہیں۔ میں نے ان سے کہہ دیا ہے کہ اس معاملے میں پہلے اپنے حقانے تحصیل اور ضلع کے مسلمانوں سے مدد مانگو کہ وہ تم کو زیادہ جانتے ہیں اور تمہاری مدد اگر واجبی اور ضروری ہے تو پہلے ان پر فرض ہے۔

کنور عبدالوہاب صاحب سے مجھے سال گذشتہ میں معلوم ہوا تھا کہ تمہارا ضلع میں ایک اور مقام پر بھی یعنی موضع اکھیرا میں جو رایہ کے ریلوے اسٹیشن سے تقریباً تین میل کے فاصلے پر ہے اور جس میں ڈیڑھ سو مسلمان رہتے ہیں اور باقی تقریباً دو ہزار ہندو اور آریہ ہیں نماز باجماعت پڑھنے اور ایک قبر کے بنانے کے متعلق جھگڑا ہو گیا ہے اور ایک چھوڑتین تین مقدمے دیوانی اور

فوجداری کے حل رہے ہیں۔ اس موضع میں گور صاحب نے مصالحت کی پوری کوشش کی مگر نہ ہو سکی اس لئے کہ قتل ان کے ہندو زمینداروں نے اذان اور نماز باجماعت کی مخالفت نہ چھوڑی۔ دورانِ مقدمے میں مقدمے کے متعلق میں کوئی رائے نہیں دے سکتا نہ میرے لئے یہ ممکن ہے کہ اس قسم کے ہر مقدمے میں خود کوئی تحقیقات کر سکوں۔ جو بیان کہ چودھری بھٹانے دیلے ہے اگر وہ صحیح ہے اور واقعی اس موضع کے مسلمانوں کو امداد کی ضرورت ہے تو سربراہِ اردو مسلمان تھرا کو ان کی مدد کرنی چاہئے۔ اہل دہلی اور دوسرے مقامات کے مسلمانوں کے ساتھ ان کے اپنے جھگڑے لگے ہوتے ہیں۔ انہیں کا بچنا کچھ آسان کام نہیں ہے۔ میں نے اس درخواست کو اس لئے تشبیہ دی ہے کہ ہر ضلع کے مسلمان اپنے لیے یہ اصول قرار دے لیں کہ اپنے ضلع کے ایسے جھگڑے خود ہی پکالیں۔ اگر کوئی واقعہ ایسا عظیم الشان ہو جائے کہ کسی ضلع کی مصیبت کا دفعی اس ضلع کی قدرت اور استطاعت کے باہر ہو تب ابستہ دوسرے اضلاع کے مسلمانوں سے مدد لی جائے۔

انہوں نے یہ ہے کہ باوجود تنظیم، تنظیم کی پکار کے کوئی تنظیم اضلاع کی اب تک نہیں ہوئی ہے اور چھوٹے سے چھوٹے گاؤں کا چھوٹے سے چھوٹا جھگڑا بھی دہلی جیسے مقامات کی طرف رجوع کر دیا جاتا ہے جہاں نہ کسی کو ہر گاؤں کی حیصہات کی ذمہ داری ہے نہ کسی کے پاس ہر گاؤں کی امداد کے واسطے سرمایہ موجود ہے۔ مسلمان تھرا اے سے قومی کاموں میں کوئی حصہ نہیں لے رہے ہیں گو گذشتہ گریوں کے موسم میں وہاں تبلیغ کے سلسلے میں ایک جلسہ ہوا تھا۔ میں بالخصوص مسلمان تھرا سے پوچھنا چاہتا ہوں کہ وہ اپنے ضلع کے مسلمانوں کی کیا مدد کر رہے ہیں اور دوسرے اضلاع کے مسلمانوں

سے کیوں اس کی توقع کرتے ہیں کہ وہ اپنا وقت ان کے مواضع کی تحقیقات میں
 دیں گے اور اپنا روپیہ ان جھگڑوں کے انضال میں صرف کریں گے۔ میرا ہرگز
 یہ مشا نہیں ہے کہ جہاں ہندوؤں کی کثرت آبادی مسلمانوں کی اقلیت پر جو رستم
 دوار رکھے وہاں مسلمانوں کی مدد نہ کی جائے مگر تنظیم اسی کا نام ہے کہ پہلے
 ان کے گرد و نواح کے مسلمان ان کی مدد کریں نہ یہ کہ ملک بھر میں سے چار پانچ
 مسلمان اور ایک دو مقام تاک لے جائیں اور سارا بوجھ انہیں پر ڈال دیا
 جائے۔ یہ تنظیم نہیں بلکہ عدم تنظیم ہے۔ مجھے امید ہے کہ آئندہ ہر ضلع کے مسلمان
 خود اپنی مدد کریں گے اور اپنے قبائل کا الزام دوسرے سربراہ اور وہ مسلمانوں
 کے سرخواہ خواہ نہ تو ہیں گے جیسا کہ اس وقت کیا جا رہا ہے۔

صرف اس معاملے کے متعلق مجھے آج جبکہ میں ایک منٹ بھی "کریڈٹ"
 کے نکالنے سے نہیں بچا سکتا تھا کم از کم تین گھنٹے صرف کرنا پڑے اور یقین
 جانئے کہ اسی قسم کے معاملات اگر ہر روز نہیں تو ہر ہفتے پیش آتے رہتے ہیں۔
 میرا وقت میرے ذاتی کاموں میں بہت کم صرف ہوتا ہے اور جو کچھ بھی قومی
 کام کر رہا ہوں اس کا یہ نتیجہ ہوا ہے کہ میرے مرض ذیابیطس میں باوجود انسولین
 کی پانچ پچھاریوں کے قارورے میں شکر کن ٹمک نہیں گھسی بلکہ الٹی بڑھ گئی
 ہے اور سچ ہے کہ ع

مرض بڑھتا گیا جوں جوں دوا کی

ڈاکٹر انصاری صاحب کا بیان ہے کہ اور مرضیوں کو افادہ ہو رہا ہے مگر باوجود
 علاج اور پرہیز کے تھارے مرض میں افادہ نہ ہونا بلکہ اس میں زیادتی ہو جانا
 صحت دماغی محنت، تفکرات اور ہوا خوری نہ ہونے کے باعث ہے میں اپنے
 مسلمان بھائیوں سے پوچھتا ہوں کہ وہی مجھے بتادیں کہ میں کیا کروں۔ کہاں سے

وقت لائوں کہ ہر وہ کام جسے اور مسلمان چھوڑے بیٹھے ہیں خود کر لیں گوں۔ میرے
 اخبارات کی مالی حالت یہ ہے کہ ہر جیسے ایک ہزار روپیے کا خسارہ ہوتا ہے اس
 میں کچھ کی ہوگئی تھی مگر گذشتہ دو ماہ میں "کرٹیم" کے چھ چار بار نہ بچنے اور وقت پر
 تو شبہی بھی نہ بچنے کے باعث دوبارہ زیادتی ہوگئی ہے۔ اس کے علاج کی سوائے
 دو چار اجاب کے کسی نے بھی فکر نہ کی مگر ہر شخص کا تقاضا ہے کہ یہ کرو اور وہ کرو
 اور بالخصوص ہندو مسلمانوں کے جھگڑوں میں نہ چڑوں تو ہندو پرستی کا الزام الگ
 لگایا جاتا ہے۔

میں اب اپنی قوم سے صاف صاف کہتا ہوں کہ جتنا بوجھ میں اٹھا
 رہا ہوں اس سے زیادہ بوجھ اٹھانے کی مجھ میں سکت نہیں۔ اگر ہر تعلیم یافتہ
 مسلمان اس کا پچاسواں حصہ بھی اٹھانے لگے تو مجھے ہر قومی کام سے بیکار
 حاصل ہو سکتی ہے اور ہر قومی کام اب سے دس گنا اچھا ہو سکتا ہے۔ اگر ہندوستان
 میں ہزار دو ہزار مسلمان بھی اس کا پچاسواں حصہ اٹھانے لگیں تب بھی مجھے
 بہت کافی آرام مل سکتا ہے اور قومی کام بھی اب سے بہت بہتر ہو سکتا ہے یہ
 نہیں تو کم از کم سو دو سو مسلمان بھی میرا ہاتھ بٹانے لگیں تو میری صحت اس قابل
 ہو جائے کہ تمام قومی کام جو میں آج کر رہا ہوں بغیر کسی خطرے کے کئے جاؤں
 اس وقت قومی کام کرنا کام کرنا نہیں ہے بلکہ جان مارنا ہے اور نہ تندرستی ہی قائم
 رہ سکتی ہے یہ کام ہی انجام پا سکتا ہے۔ آج تک کر اور ایک صد تک مسلمانوں
 سے ایسے ہو کر یہ حرف شکایت نہ بولایا ہوں۔ مواخذہ حشر سے ہر وقت
 ڈرتا ہوں لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس سے کہیں زیادہ اس وقت مسلمانوں کے موافق
 سے ڈر لگتا ہے۔ چند اللہ کے ہندوں کے سوا کسی سے مدد نہیں مل رہی ہے
 مگر اعتراضات کے لئے ہر ایک تیار اور مستعد ہے۔ میں نے ہزاروں لاکھوں سے

اپنی وہ تعریفیں سنی ہیں جن کا میں کبھی مستحق نہ تھا۔ اگر کج شکوہ بے جاسن رہا ہوں تو اس کی بھی شکایت نہیں ہے مگر اخبار ریالات ضروری ہو چکا تھا اس لئے کیا گیا۔ ع

کجا دانند حال ما بسکاران ساحل ہا

مجھے اپنے تعلق اپنے بھائیوں سے اتنا شکوہ کرنا نہیں ہے جتنا تمام قومی کام کرنے والوں کی طرف سے قوم سے شکوہ کرنا ہے۔ بظاہر قوم نے سمجھ لیا ہے کہ اس کا حق ہے کہ چند اس کے خادم بروقت قومی خدمت کئے جائیں اور باقی کچھ نہ کرے۔ یہ ایک منکس فطری ہے اور اس طرح کوئی بھی دیر تک قومی خدمت نہیں کر سکتا۔ قوم کی حالت اسی وقت درست ہوگی جبکہ قوم کے اکثر افراد کچھ نہ کچھ قومی خدمت کرتے رہیں لیکن آج تو صرف چند افراد کو قومی خدمت کا فہمیکہ وار سمجھ لیا گیا ہے اور یہی نہیں کہ ان کا شکریہ ادا نہیں کیا جاتا اور ہر شخص ان سے خدمت لینے کو اپنا حق سمجھتا ہے اور اگر وہ اس کی خدمت کرنے کی آپے میں استطاعت نہیں پاتے تو ان سے دست و گریباں ہونے کو تیار ہے۔ جو قوم کے بچے خادم ہیں وہ تو ہر حال میں قوم کی خدمت کیے جائیں گے مگر قوم کو خود انھیں غلط اصولوں پر کاربند چھوڑ دینا ویسی ہی غلطی ہے جیسی غیر مستحقین کو بیک دینا۔ اسی لئے آج میں نے اس چھوٹے سے جھگڑے کے سلسلے میں یہ اصولی بحث چھیڑ دی۔

وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْإِسْلَامُ

(۱۳) بمبئی کے خوں ریز واقعات

مہرورد ۱۱ فروری ۱۹۳۹ء

مولانا محمد علی صاحب غلامی بمبئی سے کچ صحیح واپس دہلی تشریف لے گئے۔ واقعات بمبئی کے شعلن مولانا نے بمبئی میں ایک مفصل بیان شائع کیا تھا جس میں "ناٹکز آف انڈیا" اور سب سے دیگر اخبارات کے نمائندوں کی لفظی بیانیوں کا جواب ہے اور وہاں کے صحیح واقعات ہیں۔ چہ کہ یہ بیان بمبئی کے خوں ریز واقعات کی وجہ سے نہایت اہم ہے اسی لئے آج اسی کو مقالہ اجتماعہ کی جگہ دی جا رہی ہے۔ یہ بیان اخبار "ملالت" کے خاص نمبر میں شائع ہو چکا ہے۔ اس کا ترجمہ انہی نقل کی اشاعت میں دیا جائے گا۔ یہ ابھی کسی اخبار میں شائع نہیں ہوا ہے۔ مولانا اپنے بیان میں تحریر فرماتے ہیں کہ:-

میں نے کچ صحیح "ناٹکز آف انڈیا" میں وہ بیان پڑھا جو "ہندو مسلمانوں میں خون کا تنازعہ" اور "بین الملل جنگ" کے عنوانوں سے شائع ہوا ہے جس میں درج ہے کہ "فنا کا مرکز بھنڈی بازار اور ڈونگری تھے جو بمبئی کی مسلم آبادی کے تھے ہیں۔ یہاں یہ معلوم ہوا تھا کہ چٹان اور مقامی مسلمانوں میں کوئی دوستانہ سمجھوتہ ہو گیا۔ اس ترکیب میں مسلمان مسلمان "یہودی" نے بھی مدد کا ہاتھ بڑھایا ہے اور مسٹر..... شوکت علی ان "مقامات میں تھے۔ موٹر کار میں پھرتے دیکھے گئے۔ یہی وہ اخبار ہے جو دل سے چاہتا تھا کہ "ہندو مسلمانوں میں خون کا تنازعہ" اور "بین الملل جنگ" چھوڑے اور اسی کے دو ہاتھ بٹھاروں نے محمد کو اور شوکت صاحب کو پرتل کے ہسپتال پر ایک دن پشیر

گھیرا تھا اور نہایت سختی کے ساتھ اصرار کر رہے تھے کہ ہم اس ”ہندوستان مشرق اور
 آزادی کے دشمن“ کے شائع کرنے کے لئے کوئی بیان دیں۔ میں نے تقاضا کیا کہ
 کیا تاہم جو کچھ گفتگو اس وقت ہوئی اُسے اپنی رنگ آمیزی کے ساتھ اس نے
 بلا اجازت شائع کر دیا۔ انھوں نے ہم سے ایک سوال کیا تھا کہ کیا اس کا امکان
 نہیں ہے کہ یہ تنازعہ آگے چل کر بین الملل ہو جائے اور شوکت صاحب نے فرمایا
 تھا کہ ہاں اس کا امکان ضرور ہے۔ مگر میں نے اسی وقت ان نامہ نگاروں کو
 اس کے شائع کرنے سے روکا اور کہا کہ اگر یہ فساد آگے چل کر بین الملل نہ بھی
 بنتا ہو تو ممکن ہے کہ شوکت صاحب کے اس جواب کے بعد کوئی غلط فہمی پیدا ہو
 یا عدم اطمینان کی جائے اور اسے بین الملل جنگ بنا دیا جائے۔

انہوں نے کہ ان نامہ نگاروں نے میرا کہنا نہ مانا اور شوکت صاحب
 کے اس جواب کو شائع کر دیا اور اب خود شوکت صاحب پر نہایت بے ایمانی کے
 ساتھ ہی اخبار الزام لگا رہا ہے کہ وہ مقامی مسلمانوں کو بھی بین الملل جنگ پر
 ابھار رہے ہیں۔ مجھے ڈاکٹر پر دلکھنے قندھار یا کابل جانے سے اس بنا پر قطعاً
 منع کر دیا تھا کہ میری ذیابیطی نیورٹیس انفنٹن کی سردی میں قبضہ لگنا گریں کی
 شکل اختیار کرے گی، پاؤں میں خون کی حرکت جواب بھی بے حد کم ہے بالکل مسدود
 ہو جائے گی، ڈی مڑنے لگے گی اور پاؤں کاٹنے پڑیں گے۔ انھیں حکم سے
 میں پرل کے ہسپتال میں بطور مریض کئے بھیج دیا گیا تاکہ وہاں کچھ سکون نصیب ہو
 چلکھے کام سے فرصت ملے اور ایک چلکھ کام کرنے والے کی روزانہ زندگی
 کے انکار و حوادث سے کسی حد تک نجات ملے لیکن ع

بہرہ میں کہ رسیدیم آسمان پیدا است

کے معلوم تھا کہ میسوں تاکر وہ گناہ زخم خوردہ چٹان اسی ہسپتال میں لاکر

ڈالے جائیں گے اور ان میں سے کتنے ہی جاں بحق تسلیم کریں گے اور ان کی میتوں کو شناسخت کرنے والے اور وہاں سے قبرستان والے جانے کا کام بھی کرنا پڑے گا اور خود میں ہی نہیں بلکہ میرے بال بچے بھی جو مجھے دیکھنے کے لئے اس ہسپتال میں آئیں گے وہ پٹانوں کو اور مسٹر بریٹے ڈپٹی انچیکر پولیس کو اپنی آنکھوں کے سامنے چالیں گے۔ قدم پر مارے جاتے ہوئے اور ایک سہارو گمان کو اور وہ ہوا چھوڑ جاتے ہوئے پٹھانوں کے اور اس عجیب نامردی کا بھی نظارہ کریں گے کہ سیکڑوں بلکوزندوں کے غمزدہ پٹانوں کی ایک چھوٹی سی جماعت کو آکر گھیر لیں گے اور ان کا لشکر کرنا چاہیں گے۔ میں ہر روز دو یا تین پٹکڑیاں اس ہسپتال میں لگوار ہا تھا اور قارورہ اور غرن کی لشکر تھوڑا سا نشان کرار ہا تھا کہ رمضان شریف آنے سے پہلے کسی قدر بہتر حالت میں دہلی اور پیر و ہاں سے رنگون مسلمانان برائی دھوت پر جاسکوں اور وہاں کچھ آرام کر سکیں مگر یہاں کی خود مش کا انداز دیکھ کر مجھے مجبوراً ہسپتال چھوڑنا پڑا اور صلح و امن کی کوشش میں اسی وقت سے مشغول ہوں اور شوکت صاحب کا ہاتھ بٹا رہا ہوں۔ ان سب چارے کو تو اخبار پڑھنے تک کی فرصت نہیں۔ اخبارات کے خط بیانوں کی تردید کی انھیں جیلا کہاں فرصت ہے۔ میں نے نہایت حیرت سے اپنے ہسپتال میں چپے پڑے اخبارات کے قدیمے سے اور خود ہسپتال کے واقعات کو دیکھ کر اس کا اندازہ کیا کہ یہی کے رہنا بھی یہی کے حکام کی طرح اس فساد کے روکنے اور غلطیوں کی حفاظت کرنے میں تاخیر کر رہے ہیں۔

جب تک نقطہ فریب الوطن اور ایک مختصر سی جماعت والے پٹانوں کا شکار ہوتا تھا بہت کچھ جو کیا جاسکتا تھا بظاہر نہیں کیا گیا لیکن جوں ہی پٹانوں اور بعض مسلمانوں نے بھی دست درازی شروع کی تو بھارت سے شائعی شائعی کی گوازیں اٹھنا شروع ہوئیں اور گوجے موکتہ الہ آباد اتھارہ پر کرنے والوں پر کچھ

اس سے زیادہ اعتماد نہیں ہے جو کسی اسکول ڈیٹنگ سوسائٹی پر ہوتا کہ وہ اس
 ہنگامے کو فرو کر سکیں گے تاہم شوکت صاحب کے اصرار پر میں بھی دو مجلسوں میں
 کل اور کچ شریک ہوا۔ کچ کا جلسہ کارپوریشن ہال میں ہو رہا تھا کہ کماٹی پورہ
 میں فساد ہونے کی خبر آئے پر شوکت صاحب اور مسٹر نیران اور چند اعلیٰ کی طرح
 کام کرنے والے مجھے جلسے میں بیٹھنے کے لئے کہہ کر خود کماٹی پورہ چلے گئے۔ جب جلسہ
 ختم ہوا تو میں نے صدر جلسہ مسٹر دین محمد سے علیحدہ ملے جا کر عرض کیا کہ تقریریں تو تم نہیں
 اور کاغذی جواز بھی منظور ہو گئیں لیکن کچ کام بھی کیا جائے گا یا نہیں ان مظلوم بچوں
 کو جواب تک چھوٹی چھوٹی کمیوں میں مختلف مقامات پر حضور ہیں حاضر سے نکالا
 جائے گا یا نہیں۔ میں نے انھیں مشورہ دیا کہ ہر مقرر کو جو تقریر پر تلامبھا تھا ہنگاموں
 میں بیٹھا جائے تاکہ بے فائدہ ہو اس بند کر کے یہ حضرات کچ بھی کام کریں۔ اس
 کے بعد میں "ٹائمز آف انڈیا" کے دفتر میں گیا تاکہ مسٹر نیپ ٹی سے جو اس کے ایڈیٹر
 ہیں اور کسی زمانے میں میرے بڑے دوست تھے پھر نیاز حاصل کروں اور انھیں اس
 یہودیگی پر شرافتوں جو ان کے اخبارات چند اور اخبارات کی طرح کر رہے ہیں۔
 میں نے اس وقت تک ناشتہ بھی نہیں کیا تھا مگر وہ لچ تادل فرمانے تشریف لے
 جا چکے تھے البتہ مسٹر نو موجود تھے جنھیں میں نے شوکت صاحب اور کارکنان
 خلافت اور غلامت والیٹروں وغیرہ کے کام کی حقیقت سنائی تو انھوں نے فرمایا
 کہ میں آپ کو ایک رپورٹ دیتا ہوں سب کچھ لکھوا دیا جائے تاکہ اخبار میں شائع
 کر دیا جائے۔

میں نے جو بیان دیا تھا اس کا ایک نہایت ہی مختصر حصہ دوسرے دن
 کے "ٹائمز" کے ایک گوشے میں شائع کیا گیا ہے باقی حذت کر دیا گیا دھمکی میں
 نے انھیں بتایا کہ کسی طرح ابتداء بچوں کے کپڑے کی افواہ کا تعلق بچوں سے

نہیں تھا اور پہلے دو ہندو دارو اسے گئے تھے پھر کس طرح بھنڈی بانڈی میں دو مصری
عیسائی جہازرانوں اور ایک یونانی انجیر پر حملہ تھا جس میں خود حماقت سے وہاں
کے مسلمان بھی شریک تھے لیکن پھر کس طرح یکایک اس فساد نے رخ بدلا اور لوگوں
کے ہندو مزدوروں نے پٹناؤں کا لشکر کرنا شروع کیا اور باوجود ان تمام دعاوی
کے جو ڈانگے صاحب نے کارپوریشن ایل میں "اپنی منظم جماعت و ہتھیاروں کی طرف
سے ہین فرمائے تھے اور باوجود پولیس کی اس کارکردگی کی تحریک میں تصدیق کے
جو ابھی جیلے میں سناٹے گئے تھے کوئی بھی چٹانوں کو اس مصیبت سے نہ بچا سکا۔

اس وقت شوکت صاحب اور یہ خلافت والے ہی تھے جنہوں نے ان کی حفاظت
کی تنظیم کی جس کی طرف شوکت صاحب نے اشارہ کیا تھا۔ کبھی شرم کی بات ہے کہ
وہ لوگ جو آج گھروں میں بیٹھے رہے اور کچھ نہ کر سکے وہی شوکت صاحب اور ہم
خلافت والوں پر کج ایسے ہیسان عظیم لگا رہے ہیں اُن حضرات میں سے کوئی
بتائے کہ انہوں نے کتنے ناکر وہ گاہ پٹناؤں کو جان سے مارے جانے یا پٹنے
سے بچایا اور کتنوں کے اہل بچوں اور گھروں کی حفاظت کی کتنے پٹناؤں مردوں کی
شناخت کرائی، کتنی قینوں کو ان کے وارثوں تک پہنچایا اور کتنوں کی جہیز و مخفین
کرائی۔ ڈانگے صاحب کو تو کارپوریشن کے صدر ڈاکٹر دیش کو نے آٹے وقت میں
بچا لیا اور وہ میرے اس سوال کا جواب دینے سے چھٹ گئے کہ ان کی منظم جماعت
و ہتھیاروں نے جو فوج کے آجانے کے بعد میں کھلانے میں کامیاب ہوئی اس سے
پنیر نہیں کیوں نہ کھلواسکی۔

اب ذرا خلافت والوں کی داستان سنئے کہ وہ اس عرصے میں کیا کہتے رہے۔
جب سے فساد شروع ہوا ہے اور جاں فساد کا اندیشہ ہے اور باہمت مسلمان اور
سرخ زبان جیسے شریعت اور نیک دل اور بہادر غیر مسلم فتنہ کو فرو کرنے، صلح و امن قائم

کرنے اور مصیبت زدوں کی امداد کے لئے پہنچ جاتے ہیں۔ کج قوبلے خود اس کا تجربہ ہوا کہ غیر مسلم تنگی والے کسی ہنگامے کی طرف ہیں لے جاتے ہنگامے سے اتر اڑ کر تے ہیں مگر مسلمان تنگی والے اور پرائیویٹ موٹروں کے مشورہ ڈی ہمت اور حوصلے کے ساتھ ہر جگہ کام کرنے والوں کو لے جاتے رہتے ہیں جب سے مسلمانوں نے بمبلی والوں اور دوسرے بھولوں اور نامرد غیر مسلموں کی تقلید کر کے منہ دوؤں کو بارنا شروع کیا ہے یہ لوگ برابر ان خطاات پر پہنچتے ہیں اور ان کو اس خلاف شریعت تقلید سے روکتے ہیں۔ کل ہی کا ذکر ہے کہ مینڈی بازار میں شوکت صاحب نے ایک منہ دو کو مرنے سے بچایا اور خلافت کی گاڑی میں بٹھا کر بے ہوش ہونے سے بچایا۔ مسلمان خود ان پر حملہ آور ہونے کے لئے تیار تھے اور انھوں نے کہا کہ اگر تمہارا جی اسی سے خوش ہوگا تو آؤ مجھ پر حملہ کرو۔ جب یہ لوگ خلافت کی گاڑی پر لاشیاں برسانی چاہتے تھے تو انھوں نے کہا کہ اگر اس گاڑی کو توڑ ڈالو گے تو ہمیں کو اس کے عوض دوسری گاڑی کے دام دینے ہوں گے۔ یہ میری ملک نہیں ہے تمہارے ہی پیسے سے دوسری موٹر خریدا کی جائے گی۔ اس کے بعد وہ مسلمان شرمئے اور شوکت صاحب نے اس غریب منہ دو کو اسپتال پہنچایا اور پولیس والوں نے اور اسپتال والوں نے ان کی خدمات کا اعتراف کیا۔ آج "ہمارا آواز" کے سب ایڈیٹر سے ملاقات کرتے اور اس کے رپورٹ کو اپنا بیان دینے کے بعد میں خود کماٹی پور میں گیا اور مسلمانوں کی ہر گلی میں جا کر خدا اور رسول کا ان کو واسطہ دیا اور ان کو مل والوں کے ظلم کی تقلید سے روکا اور شرم دلائی۔ میں وہاں سے نکل ہی رہا تھا کہ منہ دوؤں کی ایک جماعت مسلمانوں کی طرف بڑھی جب مسلمان بھی اپنی گلیوں سے نکل کر اپنے ہم مذہبوں کی حمایت کے لئے آئے تو فوج کی طرف سے گولی چلنا شروع ہوئی۔ گولی چل ہی رہی تھی کہ سنا سے ایک کچرے کی گاڑی والا اپنی گاڑی اگتا ہوا نکلا۔ اس پر چند مسلمانوں نے

ملکہ کیا تو میں فوراً نکلیں گی میں سے کو روچا اور ان حملہ آوروں کے پیچھے بھاگا اور ان کو خدا اور رسول کا واسطہ دے کر منع کیا اور اس ناکرد و مگنا کو مارے جانے سے بچایا۔ آگے جا کر دیکھا تو پولیس اور فوج کا کپٹ کھڑا ہوا تھا اور نظامہ مجھے ان سلاخوں کو روکنے ہوئے دیکھ کر انہوں نے گولی چلانے سے احتراز کیا تھا اور سب نے اس کا احترام کیا کہ میں نے اس غریب کی جان بچائی۔ کاش میری صحت کی حالت بہتر ہوتی اور میں بھی ہر جگہ سے میں گستا اور اس نئے کو زد کر تا مگر قبل غائب سے

ہوئے ہیں ہاتھوں ہی پہلے نبرد عشق میں زخمی

نہ بھاگا جاسے ہے مجھ سے نہ فیرا جائے ہے مجھ سے

ہر جگہ سے میں جا کر دوڑ و دوپ کرنے کی حالت نہیں اور گھر میں بیٹے کو مضامین لکھنے یا مسودہ طلبوں میں جا کر تقریر کرنے سے شرماء ہوں ع

نہ بھاگا جاسے ہے مجھ سے نہ فیرا جائے ہے مجھ سے

جب اسپتال میں تھا تو وہاں ناظر غاں کی دو شیزہ بیوہ اور مرحوم کے بھائی کو دیکھا وہ میت کے لینے کے لئے آڑوں سے اسپتال میں آئے ہوئے تھے اس وقت تک نہ کارڈ نے میت کے دفن کرنے کی اجازت دی تھی اور نہ میرے بار بار کہنے پر بھی پولیس ان میں اندوں کو ان کے گھر تک پہنچانے کے لئے تیار تھی۔ بالآخر شرکت صاحب مجھے دیکھنے کے لئے آئے تو ان کے ہوا میں نے ان بچاؤں کو ان کے گھر تک پہنچایا۔ ہر سوں صبح سے وہ چر میت لینے کے لئے آئے ہوئے تھے مگر کارڈ کی اجازت نہیں آگئی تھی۔ اسپتال کے ڈاکٹروں کے ایار سے میں نے سڑ کو بار بار فیلینوں کیا اور بالآخر خدہ خدہ کی اجازت ملی۔ اب میت لے جانے کے لئے پولیس کی امداد و کارڈ تھی مگر اس کا نام ممکن ہوا تھا میں نے خود تنہا پولیس کو دیکھا تھا کہ وہ دل دلوں سے نہ نکلیاں پھینتے تھے نہ تھرا مالاکو

پولیس کی لادیاں اور پولیس کے افسر اسی جماعت میں سے گذر رہے تھے۔ میرا قیاس ہے کہ وہ اس بزدل جماعت کو اگر ذرا بھی ڈانٹتے تو ان کے ان دنیاؤسی جیباں کو خود اسی دیر میں رکھوا لیتے۔ پریل اسپتال کے ایک ڈاکٹر صاحب نے خود مجھ سے فرمایا کہ دو پولیس والوں نے ایک ایسی ہی بڑی جماعت کو ملکا راتھا اور ان سے پتھر اور لاشیاں ڈال دیے کہ کو کہا ہی تھا کہ سب کے سب ہتھیاروں کو زمین پر ڈال کر فوراً جاگ گئے۔ یہ واقعہ خود ان کی والدہ کا چشم دید ہے۔ پریل اسپتال میں مفلحان کے علاوہ بھی چار چھان جن میں سے بڑی شکل سے تین کے نام پولیس والوں کو مل سکے تھے بہت فائدہ میں چسے ہوئے تھے اور اب ان کی تدفین کے لئے بھی کارروائی کی اجازت آپکی ہے پرسوں دو پہر سے میں پولیس کسٹرز، ہوم سکرٹری اور گورنر صاحب کے پرائیویٹ سکرٹری تک کو ٹیلیفون ٹیلیفون فرمایا تھا کہ ان لاشوں کو ان کے ورثہ تک پہنچانے کا بندوبست کر دیا جائے لیکن جواب دہوں کن جوابات مجھے ان حضرات سے ملے وہ خود نہایت جبرت انگیز ہیں۔ پولیس کسٹرز اور ڈپٹی کسٹرز تو پٹھالوں کے اس وفد سے گفت و شنید میں مصروف تھے جو کسی دیکھی طرح ان کے دفتر تک پہنچ پایا تھا اور ان سے کہہ رہا تھا کہ آپ ہماری کیا حفاظت کر رہے ہیں۔ اگر آپ ہماری حفاظت نہیں کر سکتے تو بھریم سے جو کچھ ہو سکے گا ہم خود ہی کر لیں گے۔ ہوم سکرٹری صاحب نے فرمایا کہ حکام کو ابھی زندوں کی حفاظت سے نصبت نہیں ابھی مردوں کا سوال پیش نہیں کیا جاسکتا حالانکہ جیسی کچھ زندوں کی حفاظت ہو رہی تھی وہ سب جانتے ہیں۔

مجموعہ ہکر میں نے گورنر صاحب کے پرائیویٹ سکرٹری کو ٹیلیفون دیا انھوں نے فرمایا کہ میں پولیس کو کوئی احکام نہیں دے سکتا جس کے جواب میں میں نے عرض کیا کہ میں جانتا ہوں کہ پرائیویٹ سکرٹری کا کام احکام جاری کرنے

کانیں بہ مگر وہ اور جن کے وہ ہائیڈریٹ سکرپٹری ہیں پولیس سے کم انکم پر چھ سکتے
 ہیں کہ وہ ان لاشوں اور ان کے ورثہ کی حفاظت کے متعلق کیا کر رہے ہیں ان
 کا آخری جواب یہی تھا کہ ہم پولیس کے سامنے میں کوئی دست اندازی کرنا نہیں
 چاہتے۔ اگر تم چاہو تو مقامی پولیس کو ٹیلیفون کر سکتے ہو۔ میں نے لاکھ عرض کیا کہ پولیس
 کے حکام میری کیا نہیں گئے مگر انہوں نے اس کام کو میرے ہی سر ہتھپا۔ میں نے
 پوٹی پاؤڈری کے قاتل کو ٹیلیفون دیا تو معلوم ہوا کہ سب حکام قاتل کے باہر
 انتظام کر رہے ہیں اور مجھی کو جاہت دی گئی کہ تم ان سے ہار کہہ دو میں ہسپتال
 میں مقید تھا کیا کر سکتا تھا لیکن جب کچھ در بعد شوکت صاحب آئے تو میں نے انہیں
 اور عزیز زراہ علی کو اسی جگہ سے میں سپر تھنڈت پولیس کے پاس بھیجا اور ہم
 ان کے مشکور ہیں کہ انہوں نے ایک لاری اور کچھ پولیس والوں کے دینے کا
 وعدہ فرمایا۔ میں نے ہم سکرپٹری صاحب اور گورنر صاحب کے ہائیڈریٹ سکرپٹری
 صاحب سے یہ بھی ٹیلیفون پر عرض کر دیا تھا کہ اگر خلافت کے دائرہ تہوں اور
 ان کے ورثہ کو ہسپتال سے لے کر باہر نکلے اور ان پر حملہ ہوا تو پھر یقیناً یہ ہنگامہ
 ایک بین الملل جنگ کی شکل اختیار کرنے کا وعدہ ہم بیسے نان کو آپریشنوں کو پولیس
 کی امداد حاصل کرنے سے کیا واسطہ۔ انہوں نے میرے اس خیال کی تو تاخیر
 فرمائی لیکن اس کے علاوہ کچھ ذکر سکے بلکہ ہم سکرپٹری صاحب تو اس کام میں وہ
 فرمانے تھے کہ وہ کچھ عرصے کے بعد پولیس کانسٹیبلز اور مالک سے سوال کرنے کے
 بعد اس کا جواب بھی تجھ تک پہنچا سکیں گے۔ جب میں نے ان سے عرض کیا کہ
 کیا آپ مجھے اس کی بھی اطلاع نہیں دے سکتے کہ وہ حضرات کچھ ذکر کیں گے
 تو بہت نال کے بعد فرمایا کہ اس کی اطلاع ٹھوکن کا اور میں اسی کا شکریہ
 ادا کرتا ہوں کہ ہم سکرپٹری صاحب نے پولیس کے کچھ ذکر کرنے کی مجھے ٹیلیفون کیا۔

پہلکار اطلاع دے دی۔ ڈاکٹر بیوراج جتا اسپتال کے انسر اعلیٰ نے شوکت صاحب
 کو مشورہ دیا کہ بہتر ہو کہ لاشیں شب کو نکال دی جائیں اور ہم نے اسے قبول کیا
 مگر شب کو بھی لاری وغیرہ کچھ ذیل کی اور گوشت صاحب ایک لاری لائے
 تھے مگر پولیس کی مخالفت نہ ملنے کے باعث اسے واپس کرنا پڑا۔ میں نے جب
 ہوم سکرٹری صاحب اور گورنر صاحب کے پرائیویٹ سکرٹری سے یہ سنا کہ پولیس
 نکالی ہے تو عرض کیا کہ آخر وہ فوج کیا کر رہی ہے جس پر جواب ملا کہ "اں اب
 فوج بھی جانے والی ہے"۔ جب ہماری آنکھوں کے سامنے دو پٹھانوں کے علاوہ
 ستر پٹھے بھی مارے جانے لگے تو فوج بالآخر پریل لائی گئی اور اس کے بعد وہاں
 گونہ سکون پیدا ہو گیا تب جا کر کل دوپہر کو پولیس اور لاری اسپتال لائی گئی اور
 تاخر ظاں کی لاش اور مرحوم کی بیوہ اور اس کا چھوٹا بھائی اور ایک چچا زاد بھائی
 اس کے ساتھ روانہ ہوئے اور ہم بھی ان کے اطمینان قلب کی خاطر ڈاکٹر صاحب
 اور پولیس کے کچھ سے میت کے ساتھ خلافت کی موٹر میں سیون گئے اور حارثی
 کے قبرستان میں جا کر میت کو وہاں کے چچانوں کی فخر سی جماعت اور دوسرے
 مسلمانوں کے سپرد کیا اور اس کے بعد میں ڈاکٹر جت سے اجازت لے کر چلے
 سامان کے دفتر خلافت اور سیوری میں خلافت کی سامنے پہنچا جہاں تقریباً
 سارے گھر کو شدید بخار یا چھک یا منیامیں مبتلا پایا۔ اسی شب کو اس کی بھی
 اطلاع ملی کہ کچھ مل والے دار الخلافہ اور خلافت کی ساحل کو آگ لگاتے کا
 خیال ظاہر کر رہے ہیں میں نے سنا کہ سٹریمان کے استعمار کرنے پر ڈانگے حساب
 وغیرہ نے انھیں اطمینان دلایا ہے کہ یہ افواہ غلط ہے اور کسی کا ایسا خیال نہیں
 ایں ہم اندر عاشقی بالائے غمبائے دگر

جہاں ہم خود ملک و ملت کے لئے جان دینے کو تیار ہیں وہاں ہمارے ہاں بچے

یہی اس کے لئے حاضر ہیں۔

چہ بود غیب دشمن کہ شود شہید تیغ

سر دشتاں سلامت کہ تو خبر آزادی

ایک طرف مختلف جنگاموں میں جا کر فتنوں کے فرو کرنے کی کوشش ہے،

دوسری طرف تصور سمیت زردوں کو خوراک وغیرہ پہنچانا اور ان کا محاصرہ سے بچانے اور ان کی جیتوں کی شناخت کرنا اور ان کی تہیز و تکفین ہے۔ میں پر میں کے شفا خانے سے نکل آیا ہوں، اس لئے نہیں کہہ سکتا کہ باقی چار میوں کا جو وہاں تھیں کیا مشہر ہوا۔ یہی سے چلتے وقت میں پرل اسپتال گیا تھا تو معلوم ہوا کہ ابھی تک مسلمانوں کی چاروں میوں میں وہیں ہر شفا خانے میں بڑی ہوئی ہیں۔ اپنے بھائیوں بھائیوں کی اطلاع کے لئے ان چار میوں میں سے تین کے نام درج کرتا ہوں جو

حسب ذیل ہیں: ۱۱، ہلال من، ۱۲، عبدالواحد، ۱۳، آغا محمد حنیف۔ یہ پر سوں ڈھال روڈ پر شہید ہوئے جو تھے شہید کا اس وقت تک پولیس کو بھی نام نہیں معلوم ہوا لیکن اس کا وہ زردی کو سوا دو بجے دہشتی ٹائم، انتقال ہوا۔ جن بھائیوں کو ان کے ورثہ کے متعلق کچھ معلوم ہو وہ پرل کے اسپتال میں اطلاع دے دیں اور ورثہ کو وہیں روانہ کر دیں۔ اگر ورثہ کا پتہ نہ چل سکا تو ہیں مجبوراً ان کی تہیز و تکفین کا انتظام کرنا چاہئے گا۔ میرے اسپتال کے کمرے میں گھن کے لئے تھان دو دن تک رکھے رہے اور ناظر خاں کا تو گھن بھی وہیں سے دیا گیا تھا مگر مرحوم کے ورثہ نے خود ہی تہیز و تکفین کرنا چاہی اس لئے وہ گھن یوں ہی چارہا۔ یہ ہے وہ کام جس میں ”شوکت صاحب اور خلافت والوں“ نے مدد کا ہاتھ بڑھایا اور یہ ہے وہ کارگزار ہی جس کے لئے ”شوکت صاحب مختلف مقامات پر سفر لے کر گئے۔“

میں علی الاعلان کہنا چاہتا ہوں کہ میرے دل پر بھئی کے ان واقعات کا نہایت گہرا اثر چڑا ہے۔ بظاہر اس تمدن اور تعلیم و تہذیب یافتہ شہر میں بھی ہزاروں لاکھوں اس کے قابل ہیں کہ کل بنانے کے لئے انسانی قربانی ہندوستان میں کی جاتی ہے لیکن تعجب یہ ہے کہ اس کا الزام پٹنجان جیسے مسلمانوں پر لگایا جائے حالانکہ پل بن رہا ہے ایک مہذب ریاست میں اور کبھی کسی مسلمان کے ذہن میں بھی یہ خیال نہ آیا ہو گا کہ کل بنانے کے لئے کسی دیوتا کے آگے کسی آدمی کے بچے کی قربانی چڑھائی جائے۔ اس سے بڑھ کر کیا نامردی ہوگی کہ ہزاروں مظلوم بندگان کو کہ وہ گزروں پر قوت پڑیں اور ان کو موت کے گھاٹ اتاریں۔ میں کمائی پورہ میں جا کر وہاں کے مسلمانوں کی خدمت میں عرض کر آیا ہوں کہ کوئی بھی ایسی نامردی کا جرم کیوں نہ ہو لیکن یہ ہرگز ایک مسلمان کے شایان شان نہیں اور اسلام اس کی ہرگز اجازت نہیں دیتا کہ کسی ملزم کی تحقیقات کیے بغیر اس پر حملہ کیا جائے اور اسے موت کے گھاٹ اتارا جائے اور مسلمانوں کا فرض ہے کہ خواہ ان میں سے کتنے ہی اس طرح کیوں نہ مارے جائیں وہ انتقام کے طور پر بھی اس ظالمانہ اور وحشیانہ حرکت کی تقلید سے احتراز کریں یہی سنت محمدیہ کی تقلید کرنا ہے نہ کہ کسی اور سنت کی اور کچھ نہ سہی تو کم سے کم کفر اور اسلام میں کچھ تو امتیاز رکھنے کی خاطر اس انتقامیہ تقلید سے احتراز ہر مسلمان پر لازم ہے ورنہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت اور خدا کی رحمت سے محروم ہو گا۔

وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ

ہندو مسلم اتحاد
اور
مسلم اقلیت کے تحفظ کی کشمکش

۱، مسلم اقلیت کے تحفظ کے تین دور

پہرہ دور ۱۱ اپریل ۱۹۲۷ء

۲۰ مارچ کو رائے سینا میں مسلمان ممبران اسمبلی اور کونسل آف ایٹس، کونسل مسلم لیگ اور عداوت کانفرنس کی انتخاب کردہ سب کمیٹی کا دوبارہ منہ و مسلم تعلقات پر طبع ہوا تھا اور گورنر جنرل کی وفد آئین چھتیس سے زیادہ ذہنی، لیسکن جتنے مختلف سیاسی اور مذہبی عقائد کے عناصر سے ہندوستان کی ملت اسلامیہ مرکب ہے ان میں سے ہر ایک کے نمائندے اس مجلس میں موجود تھے۔ اور آج کل جب کہ قریب ترک تعاون کمزور نظر آتی ہے جو تناسب اعداد ان مختلف عناصر کا زیر اور؟ مسلمانوں میں ہے بالکل وہی تناسب اعداد اس مختصر سی مجلس میں بھی صاف نمایاں تھا۔ مخلوط حلقہ ہائے انتخاب کے طرفدار بھی تھے اور ایک حد تک دونوں کے مخالفت اور اس کے خواہاں کہ دو انتخابات کی میعاد کے لئے دونوں قسم کے حلقہ ہائے انتخاب کو قائم کر کے ان کا امتحان کر لیا جائے۔ اگر مخلوط حلقہ ہائے انتخاب کے ذریعے سے ہندوؤں کی اکثریت ”بھس بھرے“ محض نام کے مسلمان امیدواروں سے خاص مسلمانوں کے لئے مقرر شدہ نشستوں کو چر کرے جن کے لئے خود مسلمانوں نے بہت ہی کم رائے دی ہوں یا بالکل نہ دی ہوں۔ اور جو ہمیشہ ہندو اکثریت ہی کے موافق کونسلوں میں رائے دیا کریں۔ اگر مسلمانوں کی اس سے حق تلفی ہو تو آئندہ مخلوط حلقہ ہائے انتخاب نہ جاری رکھے جائیں اور آج کل کی طرح صرف مخصوص قومی حلقہ ہائے انتخاب سے مسلمان امیدوار منتخب کئے جائیں اور اگر مخصوص قومی حلقہ ہائے انتخاب سے تنگ نظر، متعصب اور حکومت پرست مسلمان

منتخب ہوں جو مفاد ملک کا لحاظ نہ کریں بلکہ سب کے سب مل کر حکومت ہی کے موافق کونسلوں میں رائے دیا کریں اور ہندوؤں کے واجبی مطالبات کی بھی مخالفت کیا کریں اور ان کی حق تلفی کے خواہاں ہوں تو مخصوص ملی حلقہ ہائے انتخاب نہ جاری رکھے جائیں بلکہ مخلوط حلقہ ہائے انتخاب ہی جاری رہیں۔ بعض مسلمان ممبران کونسل کی رائیں تاروں کے ذریعے سے مخصوص ملی حلقہ ہائے انتخاب ہی کے موافق اخبارات تک پہنچی ہیں اور بعض مسلم اخبارات نے بھی انہیں حلقہ ہائے انتخاب کی موافقت کی ہے اور یہ ظاہر یہ حضرات اور یہ اخبارات ۲۰ مارچ کی منظور شدہ تجویز کے مخالفت ہیں مگر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان حضرات اور ان اخبارات نے صرف ان دو قسم کے حلقہ ہائے انتخاب ہی کے حسن و قبح پر نظر کی ہے اس کی طرف مطلق توجہ نہ کی ہے کہ مسلمان کج ہر صوبے کی کونسل اور نیز اسمبلی اور کونسل آف امیٹ میں اقلیت میں ہیں اور گوان کی نمائندگی پنجاب اور بنگال کے صوبوں کے سوا ہر جگہ آبادی میں ان کے تناسب اعداد سے زیادہ ہے تاہم کسی صوبے کی کونسل میں بھی مسلم اقلیت کو اکثریت نہیں دی گئی ہے بلکہ بنگال میں تو ان کی آبادی میں اکثریت جو بھی کونسل میں اقلیت کر دیا گیا ہے۔ اگر ہندو دار اکین مجالس قانون سازی کی ذہنیت دسی رہی جو آج ہندو سمجھانے کر دی ہے اور ہر ایسی مجلس میں مسلمانوں کی اقلیت اور اس کی ذہنیت والے ہندوؤں کی اکثریت ہے تو اس سے کیا حاصل کہ ان مجالس کے اراکین ہی ہوں گے جو ہندوؤں کے مقابلہ کرنے کا بیڑا اٹھا کر میدان انتخاب میں گئے ہوں؟ یہ کوئی روائی کا میدان تو ہے نہیں کہ ع

کے مرد جنگی بہ از صد ہزار

جب قسمتوں کا فیصلہ سرکاشنے سے کیا جاتا تھا تو مسلمانوں کو اپنی اقلیت کی پرواہ نہ تھی۔ جن مٹھی بھر مسلمانوں نے سارے ہندوستان کو فتح کر ڈالا تھا اور پھر

صدیوں اس پر حکمراں رہے تھے ان کو آج بھی ایسے ہی مسلمانوں کی اقلیت پر استیلا
 ہو سکتا تھا جو اپنے دشمنوں کا مقابلہ کرنے کا بیڑا اٹھا کر میدان جنگ میں آتے ہوں
 لیکن جب رزم کی جگہ جزم نے لے لی ہو اور مجالس قانون ساز میں قہمتوں کا فیصلہ
 سرکاشے سے نہ کیا جاتا ہو بلکہ سرکاشے سے تو پھر مسلم اقلیت کا کیا حشر ہو گا۔ اگر ہندو
 کی ذہنیت وہی رہی جو ہندو سچا والے ہندو اور جمعیت خلافت کے مخالف مسلمانوں
 نے اپنے تئیں اور تنگ نظری سے کر دی ہو تو اقلیت کی تعداد میں تھوڑا سا
 اضافہ کرنا بھی بے سود ہے۔ ”آب جواز سرگزشت چہ یک نیزہ و چہ یک دست“
 دونوں حالتیں یکساں ہیں۔ ڈوبتے ہوئے آدمی کے لئے آدمی ڈباؤ پانی ہی کافی
 ہے اسی ڈباؤ پانی بچنے کے لئے کسی حالت پر نہیں ہو سکتی۔ ۲۰ مارچ کے طے میں اس
 ملک اقلیت کی خرابیوں پر بھی توجہ ہوئی اور جو فیصلہ کیا گیا وہ یہ خیال کر کے نہیں
 کیا گیا کہ غلطو ملکہ اے انتخاب میں کچھ عیب نہیں یا مخصوص ملی حلقہ ہائے انتخاب
 میں کوئی غریبی نہیں۔ بلکہ یہ خیال کر کے کیا گیا کہ اھوں بلینین یعنی دو بلاؤں میں کم
 کوئی ہے۔ اگر میرے وہ برادران ملت جو آج اس فیصلے سے اختلاف رکھتے ہیں
 ٹھنڈے دل سے غور کریں تو جس طرح مسلمانوں کے سب مختلف عناصر ۲۰ مارچ
 کو رائے سینا کے طے میں ایک ہی فیصلے پر ایک حیرت انگیز طریقے پر متفق ہو گئے
 تھے وہ بھی اس فیصلے پر متفق ہو جائیں گے۔ قیامت تو یہ ہے کہ اس مشکل کی طرف
 توجہ نہیں فرماتے جس کا ہمیں حل کرنا ہے اور فردی امور پر اس طرح متوجہ ہوتے
 ہیں کہ گویا وہی اصولی امور ہیں۔ اصل مشکل جس کا ہمیں حل سوچنا ہے یہ نہیں ہو
 کہ مسلمان امیدواروں کو کون منتخب کرے فقط مسلمان رائے دینے والے یا
 ہندو مسلمان مل کر۔ یہ اصل مشکل ہرگز نہیں ہے۔ اصل مشکل یہ ہے کہ جس ملک
 میں مسلمان اقلیت میں ہوں اور ہندو اکثریت میں اور دونوں ملتوں کی ذہنیت

ایسی ہو کہ ایک دوسرے کو دشمن سمجھے اور ہندو اکثریت کے انصاف اور رواداری پر مسلمان اقلیت کو بالکل بھروسہ نہ ہو مگر فیصلہ ہر امر میں اکثریت ہی کے موافق کیا جائے تو مسلم اقلیت کے حقوق کا تحفظ کیوں کر کیا جائے؟ میری اپنے مسلمان بھائیوں کی خدمت میں عرض ہے کہ خدا را پہلے عقدے کی حقیقت کو سمجھ لیجئے پھر اس کے حل کرنے کی طرف متوجہ ہو جائے۔ اگر آپ نے حقیقی عقدے ہی کو اب تک نہیں سمجھا ہے تو آپ قیامت تک اس کو حل نہ کر سکیں گے۔ اگر آپ تسلیم کرتے ہیں کہ حقیقی عقدہ وہی ہے جو میں نے عرض کیا ہے تو آگے بڑھے ورنہ اس پر پتے کو رومی کی ٹوکری میں ڈال دیجئے اور جس کسی کو آپ نے سچا خادم ملت ”ہندو پرستی“ سے پاک صاف، سیاسیات کا ماہر اور ملت اسلامیہ کا بہترین راہ نما سمجھا ہو اس سے ہدایت حاصل فرمائیے۔ میں آپ کے لئے بالکل بے کار ہوں۔

ایک بار پھر عرض کرتا ہوں کہ حقیقی عقدہ جسے ہم کو اور آپ کو حل کرنا ہے وہ یہ ہے کہ جب ہر امر کا فیصلہ اکثریت ہی کے موافق کیا جائے تو مسلم اقلیت کے حقوق کا تحفظ کیوں کر ہو۔ مسلمانوں کو اس عقدے کو سوائے چین کے جہاں ان کی آبادی ہمیشہ سے کم تھی اور جہاں ان کی حکومت نہ تھی صرف انھیں ممالک میں حل کرنا پڑا ہے جہاں پہلے ان کی حکومت تھی مگر بعد میں اپنی بد اعمالی سے وہ اس حکومت کو کھو بیٹھے۔ اسپین میں انھیں اس عقدے کے حل کرنے کا موقع ہی نہیں دیا گیا اور عیسائی اکثریت نے پھر حکومت حاصل کرتے ہی انھیں یا تو بالبر عیانی بنایا یا دیس نکالا دیا۔ یورپ کے اور ممالک سے وہ اس سے پہلے ہی نکالے جا چکے تھے اور فرانس، جنوبی اطالیہ اور سسلی سے اسلامی حکومت کے ساتھ ہی اسلامی اقلیت بھی نکل گئی، لیکن مشرق اس کے کہ یورپ کے جنوب و مغرب سے ان کی حکومت رخصت ہو خداوند کریم نے یورپ کے جنوب مشرق میں ان کو محمد صالح کے ذریعے

ہے اپن کا نعم ابدل عطا فرمادیا تھا۔ جوں جوں ترکوں کے عمل صالح میں کمی ہوتی گئی ان کی حکومت یورپ کے اس حصے میں بھی رخصت ہوتی گئی اور پولینڈ، روس، رومانیہ، سرڈیا، البانیا، بلغاریہ اور یونان وغیرہ میں مسلمانوں کی حق تلفی ہونے لگی۔ عدل و انصاف کو جانے دیجئے، رواداری کا نام دے لیجئے۔ چھتیس انسانوں کی لتوں میں تقریباً عساکر کا حکم رکھتی ہیں بالخصوص ان لتوں میں جنھوں نے اسلام کی ہدایت کو قبول نہیں کیا اور بقول حالی مرحوم کے

حق ہے غالب کا کہ رگڑے اور فٹے مغلوب کو
ہے ہی مغلوب ہونے کا مال انجم کار

جب ان ترکوں کا سیلاب نفع جو سترھویں صدی عیسوی میں ایشیا کے دارالسلطنت دیاناکے دروازے سے ٹکرا کر پولینڈ کے عیسائیوں کی مقاومت کے بعد کم ہوا اور چلی ہوئی ندی اترتے اترتے خود ہماری آنکھوں کے سامنے اس طرح خشک ہو گئی کہ یورپ کے نصاریٰ نے دارالسلطنت قسطنطنیہ تک پر قبضہ کر لیا۔ خلیفہ کو باسفورس کا قیدی بنایا اور یورپ میں سے اسلامی حکومت کو نکال باہر کر کے کاتیبہ نہ کر لیا بلکہ ایشیا میں بھی ولایت آرمینیا کو جہاں عیسائیوں کی اقلیت ہی تھی پوری وسعت دے کر ساحل بحر اقیانوس تک بڑھا دیا اور نصاریٰ کو وہاں کی حکومت سپرد کر دی اور ترکوں کے آبائی وطن کی سرزمین تک کو جو ایشیائے کوچک کے نام سے مشہور تھی برطانیہ کے بیچو یونان کے حوالے کر دیا تو ہندوستان کے مسلمان بھی چونکے اور اسلام کی قوت بازو کے اس خاتمے کو انھوں نے گوارا نہ کیا جو ایک عہد نامے کی شکل میں ایک ہزار ترکی سلطان اور اس کے ہزار و زرا اور نمایندوں سے پیرس کے پاس سیور کے مقام پر قبول کرایا گیا تھا اور ترکوں نے بھی مصطفیٰ کمال پاشا کی سرکردگی میں اپنی حب وطن، سرور و شجاعت، جفا کشی

اور فوجی نظم و ترتیب کا حیرت انگیز ثبوت دیا اور سوئٹزر لینڈ کے شہر لوزان میں سیور
 کے شرمناک معاہدے کو چاک کر کے ایک نئے صلح نامے پر یورپ کی نصاریٰ کی
 دول کے دستخط کرائے۔ آپ اس سے اچھی طرح واقف ہیں۔ مگر آپ نے اس پر
 بھی غور کیا کہ ترکوں نے یونان میں اپنی اقلیت کے تحفظ کی کیا صورت نکالی؟ انھیں
 سوائے اس تقریباً ناقابل عمل تجویز کے کوئی صورت نظر نہ آئی کہ جس طرح جنگ بھقان
 کے بعد اس غارت شدہ مقلد و نیر سے جیسے بھقان کے نصرائی اتحادیوں نے
 "وفاقی انڈے کا چھلکا" بنا کر چھوڑ دیا تھا بچے کھچے اور تباہ حال مسلمانوں کی اقلیت
 کو یورپ سے ایشیائے کوچک میں بلا لیا تھا۔ اسی طرح یونان میں بھی کبھی اور تباہ حال
 مسلم اقلیت کو بھی یورپ سے ایشیائے کوچک میں بلا لیں اور یونان سے کہہ دیں کہ
 تو بھی اپنے ہم قوموں کو جو ہماری غدار اور فتنہ انگیز رعایا ہیں یونان بلا لے۔

مسلمان ہمیشہ ہندوستان میں اقلیت ہی میں رہے اور یا تو ہمارے انصاف
 اور دادراری کے باعث (جیسا کہ میں سمجھتا ہوں) وہ یہاں صدیوں تک باوجود
 اس کے حکمران رہے کہ ہندوؤں میں بھی شجاعت اور ہمت تھی اور راجپوتوں سے
 زیادہ شجاع جماعت شاید دنیا بھر میں ڈھونڈھے نہ ملے یا پھر ہندو نہایت ہی
 بزدل اور کم ہمت تھے کہ انھوں نے ان مسلمانوں کی اتنی صدیوں تک حکومت و طاقت
 کی جو بدقول ڈاکٹر منجنے صدر ہند و سبھا اور ہندو سبھائی اور آریہ سماجی حضرات کے
 ان کو بالآخر مسلمان اور ان کی خواتین کو اپنی بدغلیوں کا نشانہ بناتے تھے۔ اگر یورپ کی
 طرح ہندوستان کی حکومت بھی اس کے مسلمان فاتحین کے ہاتھوں سے نکل کر اس
 کی اس غیر مسلم رعایا کے ہاتھوں میں جاتی جو یورپ کے نصاریٰ کی طرح مذہباً انتقام
 سے سرشار تھی تو وہی عقدہ ہمیں بھی حل کرنا پڑتا ہے آج ترکوں کو یونان میں حل کرنا
 پڑا ہے لیکن ہندوستان میں صورت حالات وہ نہیں جو یورپ میں مسلمانوں کے لئے

بار پیدا ہوئی۔ ان پر یہاں آج ہندو اکثریت حکمران نہیں ہے بلکہ جس طرح ہندوستان کو فتح کرتے وقت خود وہ ایک نہایت ہی مختصر اقلیت میں تھے اسی طرح کی ایک اقلیت یورپ سے آکر ان کی اقلیت اور ہندو کی اکثریت دونوں پر حکمران ہو گئی ہے۔ ہم دونوں اس اقلیت کی حکومت سے نالاں ہیں اس لئے کہ ہم دونوں کی روزِ قیامت ہی ہو رہی ہے مگر افسوس ہے کہ ہم میں اتحاد و اتفاق عقاب ہے۔ اس لئے یہ یورپ کی اقلیت آج تک دونوں پر حکمران ہے اور دونوں کو باری باری سے دباتی رہتی ہے۔

اس نے پہلے تو ہندو کو یہ کہہ کر اپنا مطیع بنایا کہ اسے مسلمانوں کی اقلیت کی حکومت سے یہ انگریزی اقلیت کی حکومت نجات دلانے آئی ہے اور چونکہ اس ہندو اکثریت کو تاریخ سے اس قدر کم دلچسپی تھی اور فلسفے کی بھول بھلیوں میں یہ اس طرح گرفتار تھی کہ آج تک اس میں ہزاروں برس سے ایک سوخ بھی پیدا نہیں ہوا اور اس نے ایک تاریخ بھی نہیں لکھی۔ اس لئے اس انگریزی حکومت نے اس کے بچوں کی ذہنیت بدلنے کے لئے مدارس میں وہ جھوٹی تاریخ پڑھانی شروع کی جس نے اس اکثریت میں مسلمان اقلیت کے خلاف ایک عیسائی جذبہ انتقام پیدا کر دیا۔ باوجودیکہ اورنگ زیب عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ کی وفاتِ حسرت آیات کے بعد سلطنت مغلیہ کے دورِ انحطاط و انتشار میں رہے اور ان کے کارفرما ”مرہٹہ برہمن“ مغربی ہندوستان میں حکمران ہو بیٹھے تھے اور بھوسلے ناگپور میں، گائیکو اور بڑودہ میں، بلکہ اندھڑ میں اور سندھیا گوالیار میں حکمران ہو چکے تھے بلکہ سندھیا کا اثر و نفوذ دہلی کے مغلیہ دربار تک تھا اور صوبجات متحدہ کے بعض مقامات تک پھیلا ہوا تھا اور سکھ پنجاب پر حکومت کر رہے تھے تاہم اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ انگریزی حکومت مسلمانوں کی حکومت ہی کی جانشین تھی اور اس لئے اس نے ہندوؤں

اور سکھوں کو مسلمانوں کے غلات ابقار کر اپنا وفادار بنانا چاہا اور غدر کے بعد جزا ستقام
 یاکیا اس کے لئے ایک مسلمان بادشاہ اور مسلمان امرا ہی پر انگریزی حکومت کی نگہ
 انتخاب پڑی جس طرح اکبر نے بیرم خاں کی آقا لیتی سے چھوٹ کر ان افغانوں کے
 غلات جنھوں نے اس کے باپ ہمایوں کو ہندوستان چھوڑنے اور ایران میں پناہ
 لینے پر مجبور کیا تھا ہندوؤں ہی کو اپنی مذہبی بدعات و خرافات سے پرچانا شروع
 کیا تھا اور خود اپنی فاتح قوم پر بھی ان افغانوں کے غلات پوری طرح اعتماد کر سکتا
 تھا اس لئے کہ بہت سے مغل بیرم خاں کے ساتھ تھے۔ اسی طرح انگریزی
 حکومت نے ہندوؤں ہی کو مناصب و مراتب دے کر پرچانا شروع کر دیا اور جب
 مسلمان پہلے کی طرح نہ اس کے ملکی دفاتر میں نہ اس کی فوج میں اعلیٰ عہدوں
 پر متاثر و سرفراز ہوتے تھے، نہ اس کے مدارس ہی میں اپنے بچوں کو بھیج کر اس
 کی تعلیم و تہذیب کو اپنی تعلیم و تہذیب کے مقابلے میں منع سمجھ کر اس سے مستفید
 ہوتے تھے۔ ہندوؤں نے اس کے ملکی دفاتر میں بھی ان متوسط درجوں کے عہدوں
 پر بھی جو اس تنگ دل حکومت کے عہد میں ہندوستانوں کو ملے جاسکتے تھے قبضہ
 جانا شروع کر دیا اور جس طرح پہلے وہ مسلمانوں کی تعلیم و تہذیب سے مستفید ہوتے
 تھے اسی طرح اب وہ بلا تامل انگریزی تعلیم و تہذیب سے مستفید ہونے لگے۔
 اس کا نتیجہ ہوا کہ مسلمانوں کی اقلیت اقلیت ہی نہیں رہی بلکہ روز بروز ہندو اکثریت
 اور انگریزی حکومت دونوں کے ہاتھوں ایک مغلوب کی طرح رگڑی اور ذلی
 جاننے لگی۔

یہ جو کہ ہوا یا کرایا اسی انگریزی حکومت کا تھا یا مسلمانوں کے اپنے زعم علیٰ کا
 کہ انھوں نے انگریزی تعلیم کی طرت بالکل اتنا نہ کیا نہ اپنی ہی تعلیم کی اصلاح و
 توسیع کی لیکن انگریزوں کے آلہ کار ہندو ضرور تھے۔ ایسے موقعوں پر اکثر یہی

ہوا کہ جسے کہ ایک جرم کے اصل محرک کو نہیں پکڑا جاتا سارا قصہ اس کے آلودگاری پر آجائے۔ انگریزی محال حکومت نے مسلمانوں کے اس قصے سے اس وقت بھی پورا فائدہ اٹھایا اور آج بھی پورا فائدہ اٹھانا چاہتے ہیں۔ اس وقت انھوں نے محسوس کیا کہ انگریزی مدارس کی تعلیم اور بالخصوص ان کی جھوٹی تاریخ ہندوستان کی تعلیم کا یہ اثر تو ہندوؤں پر ضرور ہوا کہ وہ مسلمانوں کو اپنا تاریخی دشمن سمجھنے لگے؛ لیکن تاریخ انگلستان اور انگریزی ادب کی تعلیم کا بھی یہ اثر ہوا کہ ہندو انگریزوں سے اپنے حقوق طلب کرنے لگے۔ انگریزی حکومت یہی چاہتی تھی کہ ہندو اکثریت مسلم اقلیت کو دبائے۔ وہ یہ کب چاہتی تھی کہ یہ ہندو اکثریت انگریزی اقلیت پر بھی غلبہ پاسکے؟ چنانچہ اس نے ایک نئی چال چلی۔ اس نے مسلم اقلیت سے کہا کہ اگر ہندوؤں کے مطالبات منظور کر لئے گئے اور یورپ کی دستوری ملکوں کی طرح ہندوستان میں بھی دستوری ملکیت قائم کی گئی جس میں جمہور کو مجلس قانون ساز کے لئے نمائندوں کا حق انتخاب دیا گیا اور کثرت رائے سے فیصلہ ہوا تو مسلم اقلیت کا کیا خسر ہوگا؟ بہتر یہی ہے کہ ہندوؤں کے مطالبات کو منظور نہ کیا جائے، تم ہماری حکومت پر بھروسہ کرو، تم ہماری حق تلفی ہرگز نہ ہونے دیں گے۔ مسلمانوں نے اسے قبول کیا۔ زیادہ تر تو محض حماقت سے اور انگریزی حکومت کی مسلمانوں کے ساتھ محاسنانہ رویہ کو بالکل بھلا کر لیکن کم از کم سر سید احمد خاں رحمۃ اللہ علیہ نے یہ دیکھ کر کہ مسلمان اس وقت کانگریس کے مطالبات کے منظور ہو جائے نہ ہرگز مستغنی نہ ہو سکیں گے بلکہ اپنے جہل اور سب زوری سے ملک کی سیاست کو بھی فتنہ و فساد میں مبتلا کر دیں گے۔ مسلمانوں کے لئے یہی بہتر ہے کہ پہلے تعلیم کی طرف توجہ کریں اور پھر میدان سیاست میں قدم رکھیں اور ہندوؤں کے ساتھ اس میں کام نہ لیں۔

مسلمانوں سے جبکہ کانگریس کا سنگ بنیاد رکھا گیا تھا تو یہ ملک جبکہ

انگلستان میں لبرل پارٹی کو تقریباً بیس برس کے بعد کنسر ویو پارٹی پر ایک نہایت
 شاندار فتح حاصل ہوئی اور اس نے لارڈ مارے کو وزیر مہنہ بنایا اور ہندوستانیوں
 کے مطالبات کی طرف توجہ کرنے کا وعدہ کیا۔ مسلم اقلیت کے تحفظ کا اسی پر دار ہوا
 تھا کہ وہ انگریزی حکومت پر بھروسہ کرتی رہے لیکن باوجود اس کے کہ مدرستہ العلوم
 مسلمانان علی گڑھ نے اپنے آغاز سے ۳۰ برس کے اندر مسلمانوں کی ایک نئی تعلیم یافتہ
 نسل تیار کر دی تھی مسلمانوں کو کونسلوں کے انتخابات میں اور بعض صوبوں میں پیپلز
 اور لوکل بورڈوں میں بھی اور بعض صوبوں میں سرکاری ملازمتوں میں اتنا حصہ بھی
 نہ ملا تھا جس کے وہ اپنی اقلیت کے تناسب اور اپنی قابلیت و استعداد کے
 مطابق بھی حق دار تھے۔ بہر حال انگریزی عمال حکومت نے محسوس کر لیا تھا کہ
 کانگریس کے مطالبات کچھ نہ کچھ ضرور منظور ہوں گے، مجالس قانون ساز کے
 ارکان کی تعداد ضرور بڑھا دی جائے گی اور ان میں عمال حکومت کی تعداد
 ضرور کم اور رعایا کے نمائندوں کی تعداد ضرور زیادہ کی جائے گی اور ایسی حالت میں
 مسلمانوں کے سامنے یہ سوال پیش تھا کہ وہ اب بھی انگریزی عمال حکومت ہی پر
 بھروسہ کئے رہیں یا مہندو اکثریت پر بھروسہ کریں یا کسی اور طرح اپنی اقلیت کے
 حقوق کا تحفظ کریں۔ میں تسلیم کرتا ہوں کہ انگریزی عمال حکومت کی طرف سے اشارہ
 ضرور تھا مگر اب تعلیم یافتہ مسلمان بھی موجود تھے اور خود انھوں نے بھی جان لیا تھا
 کہ اب انگریزی عمال حکومت اگر ہمارے حقوق کا تحفظ بھی کرنا چاہیں تو پہلے کی
 طرح نہ کر سکیں گے اور مہندو اکثریت باوجود انگریزی عمال حکومت کے استبداد کے
 اب بھی ایک مشترکہ مہندوستانی قومیت کی ذہنیت نہیں رکھتی اور ہماری اقلیت
 کے حقوق کا تحفظ نہ کرے گی۔ اس لئے رشتہ جا کر یہ مطالبہ کرنا چاہئے کہ ہمیں بطور
 افراد کے حقوق نہ دئے جائیں اس لئے کہ ہمارے افراد کی اقلیت کو مہندو افراد

کی اکثریت ہمیشہ مغلوب کرتی رہے گی اور مخلوط حلقہ ہائے انتخاب میں ہم صرف وہی چند نشیں جیت سکیں گے جہاں ہماری اکثریت ہوگی۔ باقی ہر جگہ ہم اپنے نامزدوں کے انتخاب میں شکست کھایا کریں گے۔ بہتر یہ ہے کہ عام اور مخلوط حلقہ ہائے انتخاب کے علاوہ ہمارے لئے چند مخصوص ملی حلقہ ہائے انتخاب بھی قائم کر دئے جائیں جن کے ذریعے سے ہم اپنے نامزدوں کو مجلس قانون ساز میں پہنچا سکیں اور چونکہ ملک کی آبادی میں اور ہمارے افلاس کے سبب اس سے بھی زیادہ رلے و سہولت کی فہرست میں ہماری اقلیت ہے اور جو ملت صدیوں سے فتواری ہی مدت پہنچے کہ ہندوستان پر حکمران رہ چکی ہے اس کو اپنی سابق رعایا کی اکثریت سے باطل مغلوب کر دینا سخت ظلم ہوگا۔ اس لئے ہم کو تناسب آبادی سے کچھ زیادہ ہی نمائندگی دی جائے۔

میں ان دونوں مطالبات کو اس وقت بھی جائز سمجھتا تھا اور آج بھی جائز سمجھتا ہوں اور سر علی امام صاحب اور "ہائمز آف انڈیا" کے سابق ایڈیٹر سر اٹلی ریڈ اور موجودہ ایڈیٹر سر شیمپریڈ بھی جانتے ہیں کہ ان مطالبات کی تائید میں باوجود بڑے بڑے میں ملازم ہونے اور بعض اوقات اپنے افسر اعلیٰ سٹریٹ میں چند رات کی مخالفت کے میں نے کیا حصہ لیا تھا۔ لیکن یاد رہے کہ نہ سر علی امام اس کے موافق تھے نہ میں اس کے موافق تھا کہ مخصوص مسلم حلقہ ہائے انتخاب کے علاوہ باقی عام حلقوں میں مسلمانوں کو رلے دیے کا حق نہ دیا جائے اور وہ حلقہ ہائے انتخاب آج کل کی روح "غیر مسلم حلقہ ہائے انتخاب" بنا دئے جائیں۔ البتہ یہ رائے رائٹ آف سبیل یا میر علی، مہاراجہ صاحب محمود آباد اور سر جسٹس وزیر حسین کی تھی اس لئے کہ وہ سے پسند نہیں کرتے تھے کہ مسلمانوں کو چند نشیں عام حلقہ ہائے انتخاب کے ذریعے سے جہاں ان کی آبادی کی کثرت تھی ملا کریں اور چند نشیں اس طرح ملا کریں کہ ملک

انتخاب میں تو مہندو زمیندار اور تعلقہ دار منتخب ہوا کریں اور دوسرے میں مسلمان، بلکہ وہ چاہتے تھے کہ ان کی تمام نشستیں خواہ وہ کم ہی کیوں نہ کر دی جائیں خالص اسلامی حلقہ قرارے انتخاب سے ملا کریں۔ میں نے سر علی امام اور حکومت سندھ کی تجویز کی "ٹائیڈ کی تھی اور" ٹائمر آف انڈیا "پالیویر" اور دیگر انگریزی اخبارات میں ایک طویل طویل مضمون شائع کرایا تھا جس میں لکھا تھا کہ میں دونوں باتوں کا لحاظ رکھنا چاہئے "کج کی ضرورت ملی کا بھی اور کل کے توقعات اور آرزو ہائے قومی کا بھی کج مسلمانوں کی اقلیت کو مہندو اکثریت کے رحم پر بھی نہیں چھوڑا جاسکتا لیکن کل کو ذہنیت قومی کے نشوونما کا راستہ بھی بند نہ کرنا چاہئے مسلمان اپنے نظام ملی کی خوبیوں کے باعث مہندوستان میں انشاء اللہ اس سے کہیں زیادہ حصہ لینے والے ہیں جو آبادی میں ان کا تناسب اور ان کی وہ "سیاسی اہمیت" بھی جسے حکومت نے قبول کر لیا ہے، آج انہیں دیتے ہیں۔ بہر حال یہی تجویز لاٹ مارے نے منظور کی اور ان جیسے لبرل وزیر مہندہ کا مسلمانانہ ہند کے دونوں مطالبوں کو قبول کر لینا اور قبول کرتے وقت ان کی تائید میں دلائل اور براہین پیش کرنا صاف ظاہر کرتا ہے کہ یہ مطالبات پھر مسلمانوں کے غیر سیاسی تقاضات، سیاسی تنگ نظری اور مشرکہ قومیت کی مخالفت پر مبنی نہ تھے جیسا کہ آج مشرگوں کو کھلے اور لوکا نیہ ملک دونوں کے مہندو متبعین ہندو سچا میں فرمایا کرتے ہیں ہندو سچا کے روح رواں پنڈت مدن موہن مالوی نے ان مطالبات کے منظور ہو جانے اور مارے منواصلات کے جاری ہو جانے پر بھی لکھتے ہیں نئی اسپرمل کونسل کے جلسے میں ۱۹۱۱ء میں ان کی مخالفت میں ریزولوشن پیش کیا مگر خود مشرگوں کو کھلے نے ان کی تائید نہ کی اور مسلمانوں کی اقلیت کو آبادی کے تناسب سے زیادہ نشستیں دیئے جانے کی تائید میں کہا کہ مانا کہ کج حکومت مسلمانوں کی نہیں ہے لیکن "سیاسی اہمیت" کے لئے کیا یہ کافی نہیں ہے کہ صدیوں تک یہاں مسلمانوں کی حکومت رہی۔ سیاسی اہمیت

کی حیثیت اسی قدر تھی اور ہے کہ اگر مسلمان آبادی میں اپنے تناسب اعداد کے مطابق
 ہی نمائندگی پا سکتے ہیں اور اکثریت ان کی ہوجے پہلے ان کی رعایا تھے اور اب ان سے
 انتقام لینے کے جذبے سے سرشار ہیں تو یہ برا منظم ہوگا۔ اسی لئے ان کی تشفی اور
 ان کا اطمینان کرنے کے لئے لوکانیہ تلک نے "گلشنِ پکیٹ" کی منظوری کے وقت
 بھی اپنے ایک ہمارا شری پیپلے کے اعتراض پر کہ مسلمانوں کو ضرورت سے دیا ان کے
 حق سے زیادہ دیا جا رہا ہے کہا تھا کہ تم مسلمانوں کو ضرورت سے دیا ان کے حق
 سے زیادہ دے ہی نہیں سکتے یعنی ہندو اکثریت مسلمان اقلیت کو مطمئن کرنے کے
 لئے جو کچھ بھی دے گی وہ کم ہے ہرگز زیادہ نہیں مگر آج اسی گونگے اور اسی تلک کے
 جانشین بھی سیاست کو بھول کر ہندو سبھائی اور مالوی جی کے پیرو بنے ہیں اور انہوں
 سے کہ رہا تھا جی کے پیرو بھی ان کے خلاف زبان نہیں کھولتے۔

مسلمانوں کی اقلیت کے تحفظ کا پہلا دور یہ تھا کہ سارا اختیار انگریزی محال
 حکومت کے اختیار میں تھا اور ہم نے ان پر بھروسہ کیا تھا۔ دوسرا دور ۱۹۱۰ء سے
 شروع ہوا جبکہ مارلے خواصلاعات کا نفاذ ہوا اور اب ہماری اقلیت کا تحفظ اس
 طرح کیا گیا کہ اپریمیل کونسل میں اب بھی اکثریت انگریزی محال حکومت اور ان کے
 نامزد کردہ اشخاص ہی کی رہی اور صوبے کی کونسلوں میں ان کی اقلیت اور ہماری
 اقلیت مل کر ہندو کی اکثریت کو ہر اس امر میں شکست دے سکتی تھی جن میں وہ ہماری
 حق تلفی کرنا چاہتی تھی لیکن بہت سے امور میں ہمارے نمائندوں نے انگریزی محال
 کا ساتھ نہیں دیا اور ہندو اکثریت کا ساتھ دیا۔ یہ اور بات ہے کہ طرح ہندو اکثریت
 میں سب قوم پرورد تھے کچھ حکومت پرست بھی تھے اسی طرح ہماری اقلیت میں
 بھی سب قوم پرورد تھے۔ کچھ اب بھی حکومت کی غلامی میں گرفتار تھے لیکن ایک
 بڑی حد تک خالص مسلم طبقہ ہائے انتخاب سے آئے ہوئے مسلمانوں نے عام اور

مخلوط حلقہ ہائے انتخاب سے آئے ہوئے سندھوں کا ساتھ دیا اور کوئی نہیں کہہ سکتا تھا کہ خالص اسلامی حلقہ ہائے انتخاب سے آئے ہوئے مسلمان ممبر سندھوں کی اینڈسٹان کی حق تکفی ہی کیا کرتے تھے۔

مسلم اقلیت کے تحفظ کا تیسرا دور اس وقت آیا جبکہ دوران جنگ میں نہ صرف سندھ اکثریت نے بلکہ مسلم اقلیت نے بھی ہوم رول کی متناظرہ کی اور انیس ارکان اسپرل کونسل نے جن میں سب سندھوی سندھو تھے بلکہ مسلمانوں کی بھی ایک اچھی خاصی تعداد تھی انگریزی عمال حکومت سے اصلاحات کا مطالبہ کیا اور گورنمنٹ کا گریس کے موقع پر "کنونٹیکٹ" کو کا گریس اور مسلم لیگ نے منظور کیا۔ مسٹر مالیکو نے اگست ۱۹۱۷ء میں دارالعوام میں سندھوستانیوں کو ذمہ دار حکومت دینے کا اعلان کیا اور بالآخر مالیکو اور لارڈ چیمفورڈ نے لارڈ مارے اور لارڈ فوٹو کی اصلاحات کے نفاذ کے دس برس بعد ۱۹۲۷ء میں موجود اصلاحات دیں۔ اب ہر مجلس میں انگریزی عمال حکومت اور ان کے نامزد کردگان کی اقلیت ہے اور گوجند مجالس قانون ساز میں آج بھی مسلمانوں کی اقلیت اور عمال حکومت اور ان کے نامزد کردگان کی اقلیت مل کر اس سندھ اکثریت کو شکست دے سکتی ہیں جو مسلمانوں کی حق تلفی کرنا چاہے۔ تاہم نہ سب صوبجات کی مجالس قانون ساز میں یہ ہو سکتا ہے نہ کسی مجلس میں بھی یہ اس وقت تک ہو سکتا ہے جب تک مسلمان اس ملک اور امداد کی قیمت اس طرح نہ ادا کریں کہ انگریزی عمال حکومت کی اقلیت کے استبداد کو بھی ہمیشہ ملک اور امداد پہنچاتے رہیں۔ گزشتہ ۷۰ سال کا تجربہ ہمارے سامنے ہے اور ہمیں اب یہ فیصلہ کرنا ہے کہ کیا ہم اپنی اقلیت کو سندھ اکثریت کے چرچہ چڑھیں یا کبھی کبھی اس کے حملوں سے بچنے کے لئے ہمیشہ انگریزی عمال حکومت کے استبداد کے حق میں رولے دیتے رہیں۔

(۲) نئے دور کی داغ بیل

ہمدرد ۱۰ اپریل ۱۹۲۶ء

مجھے نہ پہلی چیز قبل ہے نہ دوسری۔ جو مسلمان اپنی اقلیت کو منہ اکثریت کے رحم پر چھوڑنے کو تیار ہیں وہ آج اس کی ذہنیت کو دیکھیں اور بتلائیں کہ کس طرح مسلمان اسے تسلیم کریں ان ہندو سبھائیوں کے حوالے کر سکتے ہیں۔ جب ہم نے ترک تعاون کی تحریک شروع کی تھی اس وقت مسٹر مینٹ اور لوکانیہ ملک کی تحریک ہوم رول نے مامی جیسے "ماڈرٹ" اور "لبرل" ہندو سبھائیوں کو دبا دیا تھا اور مہاتما گاندھی کے سیاست منہ میں شریک ہوئے اور "ستیاگرہ" کی تحریک کا آغاز کرنے سے تو ہندو سبھائی کوئی ہستی ہی نہ رہی تھی۔ باوجودیکہ مسلم لیگ اس وقت بھی زندہ تھا لیکن ۱۹۱۵ء سے جبکہ اس کے اجلاس کانگریس کے ساتھ ساتھ ہونے لگے اور سبھی کے جلسے میں لارڈ مینہائی گراہ کن "رہبری" کے مقابلے میں مولانا مظہر الحق کی رہنمائی سب نے سارے ہندوستان کے لئے شمع ہدایت کا کام کیا مسلم لیگ کانگریس کا حامی اور کسی قدر اس کے آگے ہی آگے تھا۔ اس وقت مامی جی ریح اکیلے پھر رہے تھے یوسف بے کارواں ہو کر

اس وقت ہم نے مسلمانوں کو کانگریس کی شرکت کے لئے آمادہ کیا اور ہندو اکثریت کے ساتھ مسلمان اقلیت کا اتحاد کرایا اور انھیں اس پر رضی کیا کہ شہر میں جو سیاسی پالیسی مسلمانوں کی اقلیت کے حقوق کے تحفظ کے لئے سرسید احمد خاں رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ہندو اکثریت کی ذہنیت سے مجبور ہو کر اختیار کی تھی اس کو بدل دیا جائے اور ہندو اور مسلمان اکثریت اور اقلیت دونوں مل کر انگریزی

اقلیت کے استبداد کا خاتمہ کرے۔ حکام پرست مسلمان بے شک ہمارے ساتھ نہ تھے
 لیکن حکام پرست ہندو بھی جہاں تا گاندھی کے ساتھ نہ تھے اور مسلمانوں نے اپنی
 سیاسی اہلیت اور استعداد سے ثابت کر دیا کہ ہندوستان کی قومی سیاست میں
 ان کا حصہ ان کی آبادی کے تناسب سے کہیں زیادہ رہے گا اور ان کی قربانیوں
 نے بھی ثابت کر دیا کہ قوم پروری میں وہ ہندوؤں سے کم نہیں کچھ زیادہ ہی ہیں۔ لیکن
 جب ہم جہاں تا گاندھی 'پنڈت موٹی لال نہرو' پنڈت جواہر لال نہرو اور ویش بندھو
 داس جیل خانوں میں بھرے گئے تب مالوی جی جیسے ہندو سبھائی اور کومرپست
 رہے اور انھوں نے مسلمانوں کی اور جہاں تا جی کی ساکھوں کو ملک میں بھگاؤنا شروع
 کیا اور حکومت پرست مسلمانوں کو بھی جو خلافت کی تحریک کے خلاف تھے اور جو
 مسلمانوں میں اپنی لیڈری اسی طرح خلافت والوں کی بدولت کھو چکے تھے جس طرح
 مالوی جی اپنی لیڈری جہاں تا جی کی بدولت کھو چکے تھے 'اب موقع مل گیا کہ وہ
 ہم خلافت والوں کی ساکھ کو بھی بھگاویں۔ وہ مخصوص ملی حلقہ ہائے انتخاب جنہوں
 نے نہ ۱۹۱۱ء میں نہ ۱۹۲۶ء میں ہندو مسلمانوں کو لڑایا تھا اور جن پر یہ الزام کہ
 وہ ہندو مسلم کشیدگی کا باعث بنتے ہیں سراسر بہتان اور چھوٹا ہے۔ اب البتہ
 ہندو سبھا اور حکومت پرست مسلمانوں کی پیدا کردہ کشیدگی کو بڑھانے میں ضرور
 کامیاب ہوتے۔ ہر کونسل کے امیدوار کا اب فرض ہو گیا کہ اگر وہ ہندو ہو تو کسے
 کہ میں گاندھی کی طرح مسلمانوں کے غیر واجبی مطالبات کو منظور کرنے والا اور مسلمانوں
 کی خلافت اور ان کے مقدس مقامات کے احترام کے لئے انگریزی حکومت سے
 بھگاؤ کرنے والا نہیں ہوں میں مسلمانوں کی شذھی کروں گا اور ہندوؤں کا ان کے
 خلاف منگھٹھن کروں گا۔ مجھے کونسل کے لئے منتخب کرو اور مجھے اپنا لیڈر بناؤ
 اور چاہے "جہاں تا گاندھی کی بجائے" اب بھی بولو لیکن ووٹ مالوی جی ہی کو دو اور

اگر وہ مسلمان ہے تو کہے کہ میں علی برادران اور خلافت والوں کی طرح گاندھی پرست
 نہیں ہوں اور ہندو راج قائم کرانے کے لئے انگریزی حکومت سے بچ کر نکلنے والا
 نہیں ہوں۔ خلافت والے چندہ کھا جاتے ہیں۔ دیکھو چھوٹائی سیٹھ سوامسولہ لاکھ اپنے
 کاروبار میں لگا بیٹھے اور علی برادران کی بے ایمانی کا اس سے بڑھ کر کیا ثبوت ہو سکتا
 ہے؟ یہ ہندوؤں میں تبلیغ نہیں کرتے، ہندوؤں کے خلافت مسلمانوں کی تنظیم نہیں
 کرتے اور گو نہ خود تبلیغ کے لئے چندہ دیا، نہ ایک محلے ہی کی تنظیم کی مگر کلا پھاڑ
 پھاڑ کر پکارنا شروع کیا کہ مجھے کونسل کے لئے منتخب کرو اور مجھے اپنا لیڈر بناؤ
 اور خلافت والوں کو ہرگز چندہ نہ دو چاہے کسی اور اسلامی جمیت یا مدرسے کو بھی کچھ
 نہ دو۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مہاتما گاندھی تو ہندوؤں کو ہندو سبھا کے ہاتھ میں چھوڑ کے
 بیٹھ گئے اور صرف ”چرخہ تنک“ کی نہایت ضروری تنظیم کو ہاتھ میں لیا، گو ہندو جاتی
 کی رہنمائی اس سے کہیں زیادہ ان کی توجہ کی مستحق تھی مگر ہم مسلمانوں کو غلط ”تنظیم“
 سے بچا کر صحیح تنظیم کی طرف متوجہ کرنے کی کوشش ہی کرتے رہے اور مہاتما گاندھی ہندو
 میں جتنے غیر ہرول عزیز نہ ہوئے تھے اتنے ہم مسلمانوں میں غیر ہر دل عزیز ہو گئے۔
 باوجودیکہ ہم نہیں کہتے کہ آج بھی مسلمان ۱۹۲۲ء اور ۱۹۲۳ء کی طرح ہندو
 اکثریت کے شریک و ہمیں ہیں اور اپنے حقوق ملی کے تحفظ کے لئے نہ گھبراہٹیں، پہلے
 ہندوؤں کے ساتھ مل کر سودا ج حاصل کر لیں جب سودا ج مل جائے گا تو مہاتما
 گاندھی کے متبع ہندو خود ان کا واجبی حصہ ان کو دیدیں گے اس لئے کہ آج ہندو
 سبھا کی سودا ج چاہتے ہی نہیں، ہندو راج کی تمنا میں انگریزی راج پر قانع
 ہیں اور مہاتما جی کے قبیض نہیں بلکہ مالوی جی اور لالہ لاجپت رائے جیسے متعصب
 اور تنگ دل تنگ نظروں کے پسندے میں پھنسے ہوئے ہیں اور ساتن و دھرمی
 بھی اکیہ سماجیوں کی طرح مسلمانوں کی دل آزاری اور حق شکنی پر تے بیٹھے ہیں لیکن

حکومت پرست مسلمان نہیں آج بھی ہندو پرست کہہ کر ہماری ملت کو ہم سے جدا رکھنے کے لئے ہمیشہ کوشاں رہتے ہیں اس لئے کہ وہ جانتے ہیں کہ جس طرح ہم مسلمانوں کی اقلیت کو ہندوؤں کی اکثریت کے رحم پر چھوڑنے کے روادار نہیں ہیں اسی طرح ہم یہ بھی نہیں چاہتے کہ وہ اس حکومت ہی پر عبور رکھ لیں جو جب چاہتی ہے ان کی حق تلفی کر دیتی ہے یا انہیں ہندوؤں سے کر دیتی ہے۔ یہی ایک سال پہلے دہلی میں پہاڑی و حیرج پر کی تھی اور اب بھی پانی پت میں کر رہی ہے اور ابھی پونا، بلیا اور اندور میں کر چکی ہے اور جس نے آج تک صوبہ سرحدی اور بلوچستان میں اصلاحات جاری نہیں کیں، ہم نہیں چاہتے کہ مسلمان ہندو کی ناانصاف اکثریت کے خلاف سرکاری رائیں کبھی حاصل کرنے کی امید پر ہمیشہ ان کے استبداد کی تائید میں کونسلوں میں ووٹ دیا کریں۔ اس لئے نہ تو یہ سودا ایسا ہے کہ اس ہاتھ دے اس ہاتھ لے نہ قیمت ہی مناسب ہے۔ حقیقتاً ایسا سودا کرنا مسلمانوں کے لئے حرام ہے اور ان کو نہ اب اس کی ضرورت ہے کہ نہ تو وہ ہندو اکثریت ہی کے رحم پر اپنے نہیں چھوڑیں نہ انگریزی عمال حکومت اور ان کے نامزد کردگان کی گھٹنے زالی اقلیت ہی کے رحم پر بلکہ وہ ایک ایسی تدبیر سوچ کر نکالیں کہ انگریزوں کی اقلیت کی کمک اور امداد پر بھی ان کا دار و مدار نہ رہے اور اگر کہیں ہندو کی اکثریت کے انصاف اور رواداری پر ان کا دار و مدار رہے تو کہیں مسلمانوں کی اکثریت کے انصاف اور رواداری پر بھی ہندو کا دار و مدار رہے اور بعض اہم امور کا فیصلہ کسی کی اکثریت پر بھی نہ چھوڑا جائے اور جو حقوق آج اقلیتوں کو حاصل ہیں انہیں اکثریتیں سلب کرنے کی مجاز نہ ہوں۔ آج مخلوط طبقہ ہائے انتخاب کے موافق اور خصوصاً مٹی حلقہ ہائے انتخاب کے مخالفت نہیں ہیں بلکہ ۱۹۲۲ء سے ہندو سہا نے اور اسی طرح مسلمانوں کی حکومت پرست جماعت نے ہندوستانیوں کی

۱۹۲۲ء اور ۱۹۲۳ء کی ذہنیت کو بالکل بدل کر غیر مسلم ملت کے لئے انتخاب کے کامیاب
 ہندو امیہ داروں کی جو ذہنیت پکڑ دی ہے اس کو دیکھتے ہوئے اور نیز ان امور
 پر غور کرتے ہوئے کہ آج تقریباً ہر مجلس قانون ساز میں اسی ذہنیت والے ہندوؤں
 کی کثرت رہے ہے اور ہر امر کا فیصلہ کثرت رائے سے ہوتا ہے اور اگر ۱۹۲۹ء
 کے کمیشن نے اصلاحات میں توسیع کی سفارش کی تو وہ سفارش غالباً یہی ہوگی
 کہ انگریزی عدالت حکومت اور ان کے نامزد کردگان کی تعداد گھٹ جائے اور
 انتخاب شدہ ہندوستانیوں کی تعداد بڑھائی جائے اور حکومت کے اختیارات
 کم کئے جائیں اور ان مجالس قانون ساز کے اختیارات زیادہ کئے جائیں جن میں
 متصحبانگ دل، تنگ نظروں کی اکثریت ہے اور مسلمانوں کی اقلیت
 ہے۔ اس لئے اگر اصلاحات میں توسیع ہوئی تو مسلمانوں کی اقلیت اور بھی اسی
 ذہنیت والے ہندوؤں کی کثرت رائے کے دھم پر چھوڑ دی جائے گی۔ ہم مجبور ہوتے
 ہیں کہ مسلمانوں کی اقلیت کے حقوق کے تحفظ کے لئے کوئی تدبیر اس تدبیر سے
 زیادہ کارگر نکالیں جس سے قیصر سے دور کا آغاز نہ لکھنؤ پکیٹ کے ذریعے سے
 ہوا تھا اور جو اس وقت بھی آخری دور نہیں سمجھا گیا تھا۔ آج آخری دور
 سمجھا گیا ہے۔

۲۰ مارچ کو گلشن سوچنے کے بعد الحمد للہ ہمیں ایسی تدبیر سوچ گئی جس
 مسلمانوں کی اقلیت کے حقوق کا پہلے سے بہتر تحفظ ہو سکتا ہے جس پر کوئی سبب
 قوم پرست ہندو بھی اعتراض نہیں کر سکتا جس کے بعد انگریزی عدالت حکومت کے استدلال
 مسلمانوں کی اقلیت کے حقوق کے تحفظ کے لئے ان کی کمک اور امداد حاصل
 کرنے کی قیمت کے طور پر کمک اور امداد پہنچانا بھی نہیں پڑتی۔ یہ تدبیر کسی ایک
 شخص کے ذہن کی آفریدہ نہیں ہے بلکہ متفرق شخص کے ذہنوں کی رہنمائی منت

ہے۔ یہ خلافت اور کانگریس والوں کی ایجاد کردہ نہیں ہے کہ مسلم لیگ والوں پر اس کی مخالفت فرض ہو۔ یہ صوبہ جات متحدہ کے باشندوں کی ایجاد کردہ بھی نہیں ہے کہ پنجاب والوں پر اس کی موافقت حرام ہو۔ اس کے تین اجزاء ہیں ایک یہ کہ ہر ملت کی مذہبی خرافات کی ادائیگی اور اس کی مذہبی آزادی اور اس کے مذہبی حقوق عام اتفاق سے نہ کہ صرف ایک ملت کی کثرت رائے سے ملے کر کے محفوظ کر دئے جائیں اور کوئی قانون ساز مجلس ایک ملت کی کثرت رائے سے نہ ان کو منسوخ کر سکے۔ نہ ان میں ترمیم کر سکے۔ دوسرا جز یہ ہے کہ سب امور ایک ملت کی کثرت رائے سے ملے نہ پایا کریں۔ اگر ایک اقلیت کی بڑی اکثریت بھی کسی مسودہ قانون یا تحریک کے خلاف ہو اور ظاہر کرے کہ اس کی ملت کا اس سے نقصان ہوگا تو وہ اکثریت حاصل ہونے کے بعد بھی منظور نہ ہو سکے اور تیسرا اور آخری جز یہ ہے کہ اگر منہد چاہتے ہیں کہ ہماری چھوٹی سی اقلیت چند بڑے بڑے صوبوں میں ان کی بڑی اکثریت کے رحم پر چھوڑ دی جائے تو وہ بھی اس پر راضی ہو جائیں کہ وہ بڑے بڑے صوبوں میں ان کی بڑی اقلیت بھی ہماری چھوٹی سی اکثریت کے اور تین چھوٹے چھوٹے سے صوبوں میں ان کی چھوٹی سی اقلیت ہماری بڑی اکثریت کے رحم پر چھوڑ دی جائے۔ اگر ان کی اکثریت ہماری اقلیت کے ساتھ اضافت اور رواداری کا برتاؤ کرے گی تو ہماری اکثریت بھی ان کی اقلیت کے ساتھ رواداری کا برتاؤ کرے گی یعنی جو تم ہم سے سید ہم سادہ ہم سودہ ہم تو ہم بھی تم سے سید ہم سادہ ہم سودہ ہم اور جو تم ہم سے ٹیکو، ٹاکو، ٹو، ٹو، تو ہم بھی تم سے..... تم تو آج تک مسلم اقلیت کے حقوق کے تحفظ کے لئے مراعات کو حرام کہتے رہے ہو۔

مگر جب صوبہ برہمدی کو جس منقرے صوبے میں مسلمانوں کی اتنی ہی بڑی اکثریت ہے جتنی مدراس کے بڑے صوبے میں تمھاری اور اس سے کم ہے جو

ڈاکٹر مونجے صدر ہندو سبھا کے صوبے میں تھاری ہے جن انتخاب اور اختیارات نے
 کا سوال درپیش ہوا تو اس خوف سے کہ اب انہیں مراعات تم کو بھی طلب کرنا چاہتے
 بلکہ تھاری ہو جائیں گے یہی زیادہ ثابت ہوگی۔ تم نے یہ صریح تا انصافی کی کہ اس
 صوبے میں تو بیع اطلاعات کی سخت مخالفت کی اور اسی پر راضی ہو سکتے تھے کہ
 اس صوبے کو پنجاب میں پھر ملے کر دیا جائے تاکہ مسلمانوں کی وہ اکثریت تقریباً تائید
 ہو جائے۔ خیر اب ہم صوبہ سرحدی اور بلوچستان کے لئے اطلاعات کے طالب ہیں اور
 صوبہ سندھ کو کانگریس کے اتہام میں جس میں یاد رہے کہ تھاری ہی اکثریت ہے۔ تم
 ہماری جمعی سے علیحدہ کرنا چاہتے ہیں۔ اس کے بعد اگر تمہیں اپنی اقلیت کے لئے
 مراعات دے گا۔ ہوں جن کو تم ہماری اقلیت کے لئے حرام بتلاتے ہو تو ہم انہیں
 حرام کہہ کر نا منظور نہ کریں گے بلکہ ہم تھارے مطالبات کی تائید کریں گے اور
 باطل وہی مراعات اور صوبوں کی مسلم اقلیت کے لئے بھی لے لیں گے۔ اگر تمہارے
 نزدیک وہ اب بھی حرام رہیں گی تو خیر ہم بھی ان کے لئے اصرار نہ کریں گے۔
 کہاں ہے تھاری قوم پروردی؟ اور کہاں ہے تھاری انگریزی استبداد کی مخالفت
 کا دعویٰ؟ آؤ ان کا ثبوت دو اب تک تم نے بار ثبوت نہیں پر ڈال رکھا ہے۔
 لیکن خدا نے ہمیں شمع ہدایت دکھادی اور ہم نے۔ مزارع کو ایک تجویز حاضرین کے
 کامل اتفاق رائے سے پیش کر دی۔ اب بار ثبوت تم پر ہے۔ تمہیں ہم قوم پرورد
 ثابت ہوئے یا اس پر تعزین و انتشار کی ذہنیت والے جو دنیا بھر میں انوکھی
 ساری دنیا سے زالی تھاری چوت چھات سے ظاہر ہوتی رہی ہے اور جس کا
 نعرہ گہر ہر آئین پر دیل گاڑی رکھتے ہی یہ عجیب صلے بے ہنگام ہوتی ہے کہ
 ”سندھ چلے“۔ دہلی میں سندھو سبھا کے روح رواں پنڈت مدن موہن مالوی کی
 صدارت میں تھارے خواص کا جلسہ ہوا اور ہمارے سوال کا کوئی جواب نہ

وے سکا۔ اب پٹنہ میں تھاہے عوام کا جلسہ تھاہے چھ لاکھ کے گنبد کے میلے کے بعد ہوتا ہے اور یہ ظاہر آج بھی تم سے کوئی جواب بن نہیں پڑتا اور تھاہے سب سے زیادہ دریدہ دہن رہنا ڈنڈا گھمانے والے ڈاکٹر موسیٰ ایک صدارتی ایڈریس شائع کرتے ہیں اور پیر اسے رد کر کے ایک دوسرا زبانی دیتے ہیں۔ کیا یہ بھی ہمارے اس فیصلہ کا نتیجہ نہیں ہے جو ۲۰ مارچ کو رائے سینا میں ہوا؟ انشا اللہ کل میں آپ کے ”فیصلہ“ پر تبصرہ کروں گا اور آپ کی ”قوم پروری“ کا بھانڈا پھوڑوں گا۔ ابھی انتظار کیجئے۔

۳، مسلم اقلیت کی کافی اور موثر حفاظت کی تدابیر

ہمدرد ۲۰ اپریل ۱۹۲۶ء

کل کے ہمدرد میں گو مثلاً اقصا حید کی سرخی یہی تھی جو آج ہے، میں نے ہندو مہا سبھا کے اجلاس منعقدہ پٹنہ اور ڈاکٹر مونجے کے خطبہ صدارت کے تعلق ایک دو کالم سے کسی قدر زیادہ ہی کے معنوں میں برادران وطن کو خطاب کر کے صرف اسی قدر لکھا تھا کہ ”دہلی میں ہندو سبھا کے روح رواں پنڈت دن موہن مالوی کی صدارت میں تمہارے خواص کا جلسہ ہوا اور ہمارے سوال کا کوئی جواب نہ ملے سکا۔ اب پٹنہ میں تمہارے عوام کا جلسہ تمہارے ۶ لاکھ کے گنہ کے میلے کے بعد ہوتا ہے اور یہ ظاہر آج بھی تم سے کوئی جواب بن نہیں پڑتا اور تمہارے سب سے زیادہ دیدہ و بہن رہنا ڈنڈا گھمٹانے والے ڈاکٹر مونجے ایک صدارتی ایڈریس شائع کرتے ہیں اور پھر اسے رد کر کے ایک دوسرا زبانی دیتے ہیں۔ کیا یہی ہمارے اس فیصلہ کا نتیجہ نہیں ہے جو ۲۰ مارچ کو رائے سینا میں ہوا؟ انشاء اللہ کل میں آپ کے فیصلہ پر تبصرہ کروں گا اور آپ کی قوم پر دوری کا بھانڈا اچھوڑوں گا۔ ابھی انتظار کیجئے۔“

انشاء اللہ میں آج ثابت کر دوں گا کہ ہمارے ۲۰ مارچ کے فیصلے نے جو

سوال پنڈت دن موہن مالوی، لالہ لاجپت رائے، ڈاکٹر مونجے اور اسی طرح کے ہندو سبھائی نام نہاد ”قوم پرور“ ہندو خیتاؤں سے کیا تھا۔ وہ اس قدر سخت تھا کہ تقریباً ایک مہینہ ہو گیا مگر آج تک کسی سے بھی اس کا جواب بن نہ آیا۔

پٹنہ کی ہندو مہا سبھا تمام ایسی کانفرنسوں کی طرح متعدد رزدیوشن پاس کرے گی مگر حقیقتاً سارے ملک کی اور اس ملک کی سیاست سے تعلق رکھنے والوں میں سے

ہر ایک کی نگاہ اس بحث و مباحثہ اور فیصلہ پر لگی ہوئی ہے جو ہمارے مارج و ملے فیصلے کا جواب ہو گا اور سہو جاتی کی "قوم پروری" کی آج اس قدر سخت آزمائش ہے کہ میں بلا مبالغہ کہہ سکتا ہوں آج تک کبھی نہیں ہوئی تھی لیکن اس کو کیا کیا جلے کہ خود ہمارے ہم مذہب بھائی چند دن بھی صبر نہ کر سکے اور باوجودیکہ "سہد و مین تین طول طویل مضامین ہمارے ۲۰ مارج کے فیصلے پر نکل چکے تھے اور پوری وضاحت و صراحت سے اس اہم ترین فیصلہ کی حقیقت سے مسلمانوں کو آگاہ کر دیا گیا تھا۔

اب تک بعض مسلم حلقوں میں اس کی مخالفت کی گئی یا سخت بے اطمینانی کا اظہار کیا گیا اور ان حضرات اور ان اخبارات سے آنا نہ ہو سکا کہ ذرا انتظار کرتے اور دیکھتے کہ سہو جاتی اس فیصلہ کا کیا جواب دیتی ہے۔ اس لئے سہو سبائیوں کی "قوم پروری" کا بھانڈا پھوڑتے وقت میں مجبور ہو گیا کہ پہلے ان بھائیوں پر ایک بار اور واضح کر دوں کہ حقیقتاً وہ عقدہ کیا ہے جس کا حل کرنا ہمارا فرض تھا اور بالآخر ہم نے ایک حیرت انگیز اتفاق کے ساتھ اسے اس طرح حل کیا کہ صبح کے ۹ بجے سے لے کر تقریباً ساڑھے چھ بجے تک میں کل کا مضمون لکھنا رہا اور اس تک کو گوارا کیا کہ چند سمتوں کی ڈاک نکل جائے مگر مضمون ایک ہی پے میں نکل جائے تاکہ قارئین کرام پورا مضمون ایک ہی نشست میں پڑھ لیں اور یہ نہ ہو کہ کوئی ایک پے میں ایک ہی حصہ پڑھے کوئی دوسرے پے میں دوسرا ہی حصہ پڑھے۔ آج میری اپنے ہم پیشہ حضرات سے استدعا ہے کہ وہ اپنے اخبارات میں میرے کل کے مضمون کو اور آج کے مضمون کو بھی نقل کر دیں اور خواہ انھیں مجھ سے اتفاق ہو یا اختلاف ایک بار اس تمام بحث پر اچھی طرح غور فرما کر وہ اپنی رائے کا بھی اظہار فرمادیں۔ وہ اگر ان مضامین کا مطالعہ فرمائیں گے تو اچھی طرح سمجھ جائیں گے کہ ہمارا فیصلہ کس قدر اہم اور "لاجواب" ہے اور ہمارے

ہندو بھائی قیتاؤں کو اس لئے کس طرح ساکت کر دیا ہے۔ حقیقتاً ہمارے معنی مسلمان بھائیوں سے کہیں زیادہ یہ ہندو بھائی ہمارے فیصلے کی حقیقت کو سمجھے ہیں اور ان کا سکوت ہمارے مسلمان بھائیوں کے اظہار اختلاف سے کہیں زیادہ آج اس فیصلے کی قدر افزائی کر رہا ہے۔ خدا نہ کرے کہ کہیں ان کے اظہار اختلاف سے ہندو بھائی "قوم پرور" ثابت ہو جائیں اور کہہ دیں کہ ابھی اس پر غور کرنے اور اس کا جواب دینے کی ضرورت نہیں ہے۔ اس لئے کہ خود مسلمان بھی اس سے منفق نہیں ہیں۔

کئی بار لکھ چکا ہوں اور اب پھر لکھتا ہوں کہ وہ عقدہ جسے ہمیں حل کرنا ہے یہ نہیں ہے کہ مسلمانوں کی نمائندگی کا بہترین طریقہ مخصوص ملی حلقہ اے انتخاب کا قیام ہے یا مخلوط اور عام ملی حلقہ اے انتخاب بلکہ حقیقی عقدہ یہ ہے کہ مسلمان ہند اقلیت میں ہیں ہند اکثریت میں، ان کی ذہنیت آج پہلے سے کہیں زیادہ قوتہ ارا اور خاصانہ ہے۔ مجلس قانون ساز کے تمام فیصلے اکثریت ہی کے مطابق ہوا کرتے ہیں۔ اس حالت میں مسلم اقلیت کے حقوق کا تحفظ کیوں کر ہو؟ میں نے اس مسلم اقلیت کے حقوق کے تحفظ کی تمام تدابیر کی تاریخ کل "مہم رو" میں دے دی اور بتا دیا کہ پہلا دور کانگریس کے آغاز سے شروع ہو کر مسلم لیگ کے آغاز تک تقریباً بیس برس رہا جس میں یہ تدبیر اختیار کی گئی کہ مسلمان سیاست میں حصہ نہ لیں کانگریس میں شریک نہ ہوں، اپنی تمام تر توجہ انگریزی تعلیم کی طرف متوجہ کر دیں اور انگریزی عامل حکومت پر بھروسہ کریں۔ انہیں کو سیاسی اختیارات حاصل ہیں وہی مسلم اقلیت کے حقوق کا تحفظ کریں گے۔ یہ دور اول سر سید احمد خاں رحمۃ اللہ علیہ کی سیاسی پالیسی کے اتباع کا تھا۔ سترہ سو کے وسط ۱۹۰۶ء تک رہا۔ دوسرا دور شملہ کے وفد اور مسلم لیگ کے آغاز سے شروع ہوا اور یہ دیکھ کر کہ لیبرل وزیر ہند لارڈ مارلے اپنی پارٹی کی عظیم الشان فتح پر ہندوستانیوں کو سیاسی حقوق دینے والے ہیں۔ خود انگریز

حکومت نے بھی مسلمانوں کو آگاہ کر دیا کہ وہ اپنے حقوق کے تحفظ کے لئے کوشاں ہوں اور مسلمان بھی تیس برس تک سرسید احمد خاں رحمۃ اللہ علیہ کی تعلیمی پالیسی سے متغیر ہو کر اب ریاست میں شرکت کی اہلیت اور استعداد پیدا کر چکے تھے۔ انھوں نے بھی سمجھ لیا کہ اب ان کے حقوق کے تحفظ کا دوسرا دور شروع ہونا چاہئے۔ چنانچہ انھوں نے ملت کی نمائندگی بحیثیت ایک ملت کے بحیثیت چند افراد ملک کے طلبہ کی اور جب اختیارات کسی حد تک ہندوستانی اکثریت کو ملنے والے تھے اور ان کی اقلیت اس حد تک ہندو اکثریت کے دم پر چھوڑی جانے والی تھی۔ انھوں نے اپنی اقلیت کی نمائندگی میں اضافے کا بھی مطالبہ کیا اور اپنی آبادی کے اعداد کے تناسب کے علاوہ اپنی ”سیاسی اہلیت“ کے لحاظ رکھے جانے کی بھی درخواست کی اور یہ دونوں مطالبات ایک ایسے انگریزی مدیر نے منظور کئے جو خود آزاد خیال ہی نہ تھا بلکہ کسی قدر ہمارے مذہب اور ہماری ملت کے خلاف بھی تھا۔

۱۹۰۶ء سے ۱۹۱۰ء تک بحث و مباحثہ ہوتا رہا اور بالآخر ۱۹۱۰ء میں مارے ٹنٹرا اصلاحات میں ہماری اقلیت کے حقوق کے تحفظ کا یہ طریقہ طے پایا کہ (۱) ہم غلط اور عام حلقہ ہائے انتخاب میں حصہ لے کر چند نشستیں ان صوبوں میں جیتیں جہاں ہماری اکثریت آبادی تھی یا ان جماعتوں میں جن کے نمائندے ایک انتخاب میں ہندوؤں میں سے چنے جانے والے تھے اور دوسرے انتخاب میں مسلمانوں میں سے (۲) لیکن زیادہ نشستیں ہمارے لئے اس طرح مقرر کر دی گئیں کہ فاصلہ مسلمانوں کے حلقہ ہائے انتخاب سے انھیں پرکرایا گیا اور (۳) نمائندگی ہماری آبادی کے اعداد کے تناسب سے زیادہ رکھی گئی۔ تیسرا دور انتخابان کے دس برس بعد آیا اور دوران جنگ میں ۱۹ ہندو مسلم اراکین اسپرل پبلیشنگ کونسل کے مطالبے پر مشرمانگیو نے ہندوستان کو آگے چل کر اور بہ تدریج ذمہ دار حکومت

پہرہ کرنے کا گتہ ۱۹۱۰ء میں اعلان کیا اور گھنٹوں میں کانگریس اور مسلم لیگ کے اتفاق سے جو "پیکٹ" منظور ہوا تھا تقریباً اس کی تمام تفصیلات کو قبول کر کے ۱۹۱۹ء میں نانٹیکو میپورڈ اصلاحات کا اعلان کر دیا گیا اور ۱۹۲۰ء میں ان کے مطابق انتخابات ہوئے۔ اس تیسرے دور میں ۱۱ مسلمان غلوط اور عام ملکی حلقہ ہائے انتخاب سے خارج کر دیے گئے اور وہ "غیر مسلم" قرار پائے اور اس طرح ہندو اکثریت کے اہل آگئے۔ ۲۰ مسلمانوں کی تمام نشستیں خالص مسلم حلقہ ہائے انتخاب سے پُر کرانی جائے گئیں۔ ۳۰ ان دو صوبوں میں جہاں مسلمانوں کی آبادی میں تھوڑی سی اکثریت تھی مسلم نمائندگی آبادی کے اعداد کے تناسب سے کم کر دی گئی اور بنگال میں تو مسلم نمائندوں کی صاف اور صریح اقلیت ہو گئی اور پنجاب میں برائے نام ۵۰ فی صدی نمائندگی مسلمانوں کو دی گئی گو درحقیقت وہ اس سے کم ہے۔ ۴۰ باقی صوبوں میں مسلم اقلیت کی نمائندگی مسلم آبادی کے اعداد کے تناسب سے زیادہ کر دی گئی مگر مسلم اقلیت ہر صوبے میں اقلیت ہی رہی اور پنجاب اور بنگال میں مسلم اکثریت بھی اقلیت بنا دی گئی۔ میں نے کل عرض کیا تھا کہ میں اس کا ہرگز قائل نہیں ہوں کہ ۱۹۱۰ء کی اصلاحات کے بعد یا ۱۹۲۰ء کی اصلاحات کے بعد مسلم حلقہ ہائے انتخاب ہندو مسلم کشیدگی کا سبب بنے بلکہ میں نے ظاہر کیا تھا کہ ہندو مسلم نمائندے جو عام ملکی اور خاص مسلم حلقہ ہائے انتخاب سے یا "غیر مسلم" اور مسلم حلقہ ہائے انتخاب سے منتخب ہو کر مجالس قانون ساز میں داخل مجھے تھے اکثر حکومت کے استبداد کے خلاف دوش بدوش لڑے تھے گو جس طرح ہندو بھی بیت سے حکومت پرست تھے اسی طرح مسلمانوں میں بھی تھے اور جس طرح نہ سب ہندو ہر قوم پرور تھے اسی طرح نہ سب مسلمان قوم پرور تھے۔ ۱۹۲۲ء تک ان غیر غلوط حلقہ ہائے انتخاب نے ہندو مسلم تعلقات کو ہرگز نہیں جگاڑا۔ البتہ جب

ہم لوگ اور مہاتما گاندھی اور کانگریس کے اور بڑے بڑے ہندو لیڈر قید کر دئے گئے اور مالوی جی اور سوامی شرما نندا اور حکومت پرست ہندو مسلمان مخالفین کانگریس و جمعیت خلافت کے باعث ہندو مسلم تعلقات میں کشیدگی پیدا ہوئی اور بڑھتے بڑھتے آج اس درجے تک پہنچ گئی ہے الامان والحفیظ۔ اب البتہ غیر مخلوط علاقہ لئے آتما بھاب اس کشیدگی کو ضرور بڑھا رہے ہیں اور اب اکثر ہندو اور مسلم امیدواران انتخاب رائے و مندگان سے یہی کہہ کر اپنے لئے رائے طلب کرتے ہیں کہ ہم تمہاری ملت کے مخالفین کو کونسل میں جا کر نیچا دکھائیں گے اور جو تقریریں اور تحریریں حال ہی کے آتما بھاب میں ان امیدواروں کی زبان و قلم سے نکلیں انہوں نے یقیناً ہندو مسلم تعلقات کو بد سے بدتر بنا دیا۔

اب سوال یہ ہے کہ جب ہندوؤں کی ذہنیت اس طرح بگڑ گئی ہو تو وہ مسلمان سورا بھی کونسلوں میں جا کر کیا کر سکیں گے جو ہندوؤں کا مقابلہ کرنے کا بیڑا اٹھا کر چلے تھے جبکہ ہر صوبے کی کونسل میں اور نیز اسمبلی اور کونسل آف انڈیا میں اقلیت مسلمانوں کی ہے اور اکثریت ہندو کی اور فیصلہ اکثریت سے ہوا کرتا ہے کیا ہندو کی اکثریت پر ایسی حالت میں اعتماد کیا جائے؟ افسوس ہے کہ جو جواب میں ۱۹۲۷ء اور ۱۹۳۱ء میں دے سکتا تھا جبکہ ہندو، مالوی جی اور ہندو مہا سبھا کو چھوڑ کر مہاتما گاندھی کانگریس سے جاملے تھے وہ میں آج نہیں دے سکتا جبکہ مہاتما جی گوشہ نشین ہیں اور نہ ہندو پر پہلا سا اثر رکھتے ہیں اور نہ ان کی بدلی ہوئی ذہنیت پر ان کو اس طرح طاقت کرتے ہیں جس طرح ہم مسلمانوں کو ان کی بدلی ہوئی ذہنیت پر قید سے چھوٹنے کے وقت سے برابر آج تک طاقت کرتے رہے ہیں۔ اور آج اکثر ہندو کانگریس مہاتما جی یا سوامی لیڈروں کے متبع نہیں ہیں بلکہ ہندو سبھا اور مالوی جی، لالہ لاجپت رائے، ڈاکٹر مہرجی، منترجیت کیلکر اور سر سچیت کھاکر کے متبع ہیں اور ناسن دھری بھی آج یہاں

کی طرح مذہبی تعصبات اور سیاسی تنگ نظری کا شکار ہو رہے ہیں پھر کیا انگریزی محال حکومت اور ان کے نامزدگان پر اعتماد کیا جائے؟ یہ بھی نہیں کیا جاسکتا کیونکہ اول تو ہر کونسل میں ان کی تعداد اتنی نہیں کہ مسلم اقلیت اور یہ اقلیت مل کر بھی ہندو اکثریت کو شکست دے سکے دوسرے جو قیمت یہ اقلیت ہمارے ملی اقلیت کو کبھی کسی ملک پہنچانے کی لگتی ہے وہ یہ ہے کہ مسلم اقلیت انگریزی محال حکومت کے استبداد کی موافقت ہی میں ہمیشہ رائے دیا کرے اور یہ ہمارے لئے قطعاً حرام ہے۔ اگر قیمت ایسی گراں اور حرام نہ بھی ہوتی تب بھی مشکل یہ ہے کہ یہ اقلیت ۱۹۲۹ء کے کمیشن کی رپورٹ پر غالباً بڑھنے والی نہیں بلکہ گھٹنے والی ہے اور خود ہیں اسے گھٹوانا چاہئے۔ پھر اگر ہم سے اس کی غلامی کی، تب بھی یہ ہیں ہندو اکثریت کے تعصب اور اس کی تنگ دلی اور تنگ نظری سے نہ بچا سکے گی۔

قارئین کرام معاف کیجئے کہ میں نے پھر کل ہی کا مضمون دہرایا ہے۔ مگر کیا کروں چاہتا ہوں کہ ایک بار آپ ہماری حقیقی شکل سے آگاہ ہو جائیں۔ پھر اگر آپ ہمارے اس فیصلے کو منظور نہ بھی کریں جسے ہم نے اپنے ملی عقیدے کا بہترین حل سمجھا ہے تب بھی یہ تو نہ ہوگا کہ آپ دھوکے میں گر قرار دیں اور سمجھتے رہیں کہ غیر مخلوط اور مسلم حلقہ آئے انتخاب اگر قائم رہے تو بیڑا پار ہے۔ ہمیں کچھ اور کرنے کی ضرورت نہیں۔

موجودہ صورت حالات کی اصلاح کے لئے ۱۹۲۴ء میں مسلم لیگ کے طلبہ منفقہ لانہور میں چند تجاویز پیش کی گئی تھیں اور جو تجاویز لاہور میں منظور ہوئی تھیں وہی علی گڑھ کے جلسے میں ۱۹۲۵ء میں منظور ہوئیں اور غالباً وہی دہلی کے جلسے میں ۱۹۲۶ء میں منظور ہوئیں اور جہاں تک میرا خیال ہے وہی راجہ غنیشتر علی صاحب نے مٹری۔ واس کی تحریک دوبارہ قومی مطالبے کی ترمیم کے طور پر اسلی میں

میں کرنے کی اطلاع دے دی جس کے بعد تحریک واپس لے لی گئی۔ وہ تجاویز کی
 تھیں؟ وہ یہی تھیں کہ (۱) جب تک مسلمان خود راضی نہ ہوں ان کی نمائندگی
 خالص مسلم حلقہ ہائے انتخاب کے ذریعے سے ہو کرے۔ (۲) پنجاب اور بنگال
 میں آبادی کے اعداد میں ان کی اکثریت ہے۔ ان صوبوں میں نمائندگی میں ان کا
 تناسب ایسا رکھ دیا جائے کہ ان کی اکثریت نہ اقلیت ہو جائے نہ مساوات یعنی
 ۵۱ فی صدی نمائندگی رکھ دی جائے۔ (۳) جن صوبوں میں آبادی کے اعداد میں
 ان کی اقلیت ہے وہاں ان کی کافی اور موثر طریقے پر حفاظت کی جائے جس کے
 غالباً یہی معنی تھے کہ جو اضافہ ان کی نمائندگی میں ”کنٹیننٹ پکٹ“ میں کر دیا گیا ہے
 وہی قائم رکھا جائے۔ (۴) ہندوستان کی کبھی دوبارہ اس انداز سے تقسیم نہ کی
 جائے کہ جن صوبوں میں ان کی آبادی کے اعداد میں اکثریت ہے یعنی پنجاب،
 بنگال اور صوبہ سرحدی ان میں وہ اکثریت باقی رہے۔ (۵) اگر تین چوتھائی مسلمان
 ممبر کسی سووڈ قانون یا تحریک کی اس بنا پر مخالفت کریں کہ یہ ہماری ملت کے لئے
 مضرب ہے تو اس کو منظور نہ کیا جائے۔ ان تجاویز سے مسلم اقلیت کے حقوق کا ہرگز
 تحفظ نہیں ہوتا اس لئے کہ پنجاب اور بنگال کی مسلم اکثریت تک کو گھٹا کر اقلیت بنا
 کرنے پر رضامندی کا اظہار کیا گیا ہے حالانکہ ۵۵ فی صدی اکثریت جو آبادی کے
 اعداد میں مسلمانوں کو ان دو صوبوں میں حاصل ہے وہ خود اسی قدر کم ہے کہ انہیں
 کی برابر ہے بالخصوص جب کہ خود پنجابی مسلمان کہتے ہیں کہ ہم ہندو بقاولوں اور کوئلوں
 کے بچے ہیں گز قار ہیں اور بنگال میں تو مسلمانوں کا اطلاق اور ان کا جہل ان کو
 اور بھی کم زور کئے ہوئے ہیں۔ رہے وہ صوبجات جن میں آیا دی کے اعداد میں ان
 کی اقلیت ہے تو وہاں ان کی ۵۵ فی صدی یا ۷۰ فی صدی آبادی کو اگر ۵۵ فی صدی
 اور ۱۲ فی صدی آبادی کو ۲۵ فی صدی اور ۱۵ یا ۲۰ فی صدی آبادی کو ۱۰ فی صدی

نمائندگی دے بھی دی گئی تو جس حالت میں کہ تمام امور کے فیصلے اکثریت ہی کے مطابق ہو کر کریں گے موجودہ ذہنیت کے منہ اکثریت کے مقابلے میں وہ شکست فاش کھائے اور مغلوب ہونے سے کس طرح بچ سکے گی؟ اب جو از سر گذشت چہ یک نیزہ و چہ یک دست۔ یہ "خفاقت" نہ "کافی" ہوگی نہ "مؤثر" ضرورت اس کی ہے کہ یا تو اقلیت کو اکثریت کر دیا جائے یا فیصلے اکثریت کے مطابق نہ ہو کر کریں۔ زیادہ رکھو کہ انگریزی محال حکومت نے اپنے حقوق کا تحفظ اسی طرح کیا تھا۔

پہلے دور میں انھوں نے چند منہ دستانوں کو کونسلوں میں شریک کر لیا تھا مگر اکثریت اپنی ہی رکھی تھی۔ حالانکہ منہ دستان کی کڑور ہاکی آبادی میں ان کی ساری ملت کی آبادی لاکھ ڈیڑھ لاکھ سے زیادہ نہ تھی۔ پھر جب انھوں نے دوسرے دور میں منہ دستانوں کی تعداد بڑھائی تب بھی امپیریل کونسل میں اپنی ہی تعداد زیادہ رکھی۔ منہ دستانوں کی اکثریت اب بھی نمائندگی میں نہ ہوئی اور صوبے کی کونسلوں میں گواس کا خفیہ سا امکان رکھا گیا کہ اکثریت منہ دستانوں کو نصیب ہو جائے تب بھی ان کے ایسے فیصلے جو حکومت کو نا پسند ہوں بالکل بے اثر رکھے گئے اور میرے دور میں جو ابھی جاری ہے ہم روز دیکھا کرتے ہیں کہ حکومت کو کونسلوں اور اسمبلی جگہ کونسل آف امپٹ تک میں "شکست فاش" دی جاتی ہے مگر ہوتا ہوا کچھ نہیں، نہ فوجی مطالبات منظور ہوتے ہیں نہ بنگال کے ناکر وہ گناہ قیدی آزاد کئے جاتے ہیں، نہ نمک کا حصول ہی منسوخ ہو چکا ہے۔ وجہ یہ ہے کہ ہر ایک تحریک حکومت کی مدت میں ایک استدعا یا "سفارش" سے زیادہ نہیں اور کوئی مسودہ قانون، خواہ ہر مجلس قانون ساز میں منظور ہی کیوں نہ ہو جائے قانون نہیں بن سکتا جب تک کہ گورنر اور گورنر جنرل بھی اسے منظور نہ کریں۔ رہیں وہ تحریکیں اور وہ مسودات قانون جنہیں محال حکومت منظور کرنا چاہیں اگر وہ کسی مجلس قانون ساز میں بھی منظور نہ ہوں تب بھی

غیر مخلوط اور خالص ملی مسلم اور غیر مسلم حلقہ ہائے انتخاب اس ذمیت کو درست نہیں کر سکتے۔ البتہ اس کو اور بھی بگاڑ سکتے ہیں اگر ان کی جگہ عام مکی اور مخلوط حلقہ ہائے انتخاب قائم کئے گئے تو اکثریت تو یہ کر سکتی ہے کہ اگر چند نشستیں بھی اقلیت کی نمائندگی کے لئے مخصوص نہ کی جائیں تو اقلیت کی نمائندگی ہی نہ ہونے دے اور اگر چند نشستیں اقلیت کے لئے مخصوص کر دی جائیں تو ان کو اپنے تشریف تعداد دو ٹوٹوں کے ذریعے سے ایسے مسلمان امیدواروں سے چکر کر دے جو ان کے آدھے ہوں اور محض ”بھس بھسے مسلمان“ ہوں۔ ان کا نام مسلمانوں کا سا ہو اور کسی مسلمان کے گھر پیدا ہوئے ہوں مگر ریاست میں ہرگز مسلمان نہ ہوں اور سبذ اکثریت ہی کے مطیع و متقاد اور ہمیشہ اسی کے مقلد اور تبع ہوں خواہ اس سے مسلمانوں کی کتنی ہی مسترح حق تلفی کیوں نہ ہوتی ہو لیکن اقلیت بھی اتنا تو کر سکتی ہے کہ جب دوسرے امیدوار مقابلے میں آئیں اور یہ تقریباً ناگزیر ہو گا، انی رائے اس میں امیدوار کو بے جو مسلمانوں کے ساتھ زیادہ مضغانہ طریقے پر سلوک کرتا رہا ہو اور زیادہ رواداری کا ثبوت دیتا رہا ہو۔ اگر منہو کی اکثریت صوبجات متوسط کی طرح ۹۵ فی صدی ہو اور مسلمانوں کی اقلیت ۵ فی صدی یا دونوں کا تناسب مدراس کی طرح ۹۳ فی صدی اور ۷ فی صدی ہو یا بہار اور اڑیسہ کی طرح ۷۰ فی صدی اور ۳۰ فی صدی یا صوبجات متحدہ کی طرح ۵۰ فی صدی اور ۵۰ فی صدی بھی ہو تو صامت ظاہر ہے کہ اسی تناسب سے سبذ اکثریت مسلمانوں کی نشستوں کے لئے امیدواروں کو کامیاب بنانے پر اثر ڈال سکتی ہے اور مسلمانوں کی اقلیت سبذوں کی نشستوں کے لئے امیدواروں کو کامیاب بنانے پر۔ اور ظاہر ہے کہ مسلمان بہت ہی خفیف سا اثر ڈال سکیں گے اور سبذوں کا اثر ایک سیلاب کی طرح ہو گا جو مسلمان اقلیت کے دو ٹوٹوں کو بڑی آسانی سے بہا لے جایا کرے گا۔ گویہ امر یقینی ہے کہ مسلمانوں کی حقیر سے حقیر اقلیت بھی سبذوں کی بڑی

ہے بڑی اکثریت برائے اثر تو ضرور ڈال سکے گی کہ ڈاکٹر مہجے کی طرح دریدہ دہن
 امیدوار بھی ڈرنے لگیں گے کہ کہیں سری جت اہنیکہ مسلمانوں کے چند دوٹوں کی
 مدد سے منتخب نہ ہو جائیں اور لالہ لاجپت رائے بھی جن کی گوشت خوری شہور زانہ
 ہے یہ نہ کہیں گے کہ کسی ہندو سبھائی کے خلاف اور کسی سوامی ہندو کے لئے
 ووٹ دینا گونہیا کرانا ہے لیکن یہ بھی ممکن ہو سکے گا دگوہر گز بھنی نہیں، کہ اقلیت
 اپنا ایک بھی صحیح نمائندہ منتخب کر سکے اور جو اس کے نمائندے بن کر جائیں وہ
 کبھی بھی اس کے موافق لب کشائی نہ کر سکیں۔

اس لئے یہ تدبیر کافی نہیں ہے کہ خالص ملی حلقہ ہائے انتخاب کی جگہ عام
 ملکی اور مخلوط حلقہ ہائے انتخاب قائم کر دئے جائیں۔ البتہ یہ تدبیر مسلم اقلیت کی کافی
 اور موثر حفاظت ہو سکے گی کہ مسلم اقلیت کو اکثریت کر دیا جائے۔ یہ اس طرح تو
 نہیں ہو سکتا جس طرح انگریزی عمال حکومت نے اپنی اقلیت کے "حقوق" کی
 "کافی اور موثر حفاظت" کے لئے کیا تھا کہ ہر جگہ اپنی اقلیت کو اکثریت کر دیا تھا۔
 مگر یہ اس طرح ہو سکتا ہے کہ چند صوبوں میں مسلمانوں کی بھی اکثریت کر دی جائے۔
 آج بھی پنجاب اور بنگال میں ان کی خفیف سی اکثریت ہے۔ اس کو مسلم لیگ کی
 تجاویز کے مطابق خفیف تر کرنا ہرگز درست نہ ہوگا، نہ "لکھنؤ پیکٹ" کے طریقے پر
 اس اکثریت کو پنجاب میں برائے تمام مساوات اور حقیقی اقلیت کر دینا اور بنگال میں
 صاف اور صریح اقلیت کر دینا۔ اس کا تحفظ اس طرح کیا جائے کہ خواہ رلے دہلی
 کے لئے آمدنی کی کوئی شرط بھی کیوں نہ رکھی جائے پنجاب اور بنگال کے اتنے مسلمانوں
 کو حق انتخاب ضرور دے دیا جائے کہ ہندو حق انتخاب رکھنے والوں کے مقابلے میں
 ان کا تناسب بالکل وہی ہے جو آبادی میں مسلمانوں اور ہندوؤں کا تناسب ہے۔ لیکن
 کے علاوہ دو چھوٹے چھوٹے صوبے اور ہیں جہاں ہماری اکثریت ہے صوبہ سرحدی

اور بلوچستان حقیقتاً یہ تو ہندوستان کے اجزا بھی نہیں ہیں۔ برما کی طرح انگریزی استعماری قوتوں نے انھیں ہندوستان میں ملا دیا ہے لیکن جب تک یہ ہندوستان میں شامل ہیں اور اگر ہم نے ان کے ساتھ اچھا سلوک کیا تو غالباً یہ ہندوستان ہی کے اجزا بنے رہتا پسند کریں! ان کے ساتھ اسی طرح برتاؤ کرنا چاہیے جس طرح ہندوستان کے دیگر اجزا کے ساتھ کیا جاتا ہے اور ان کو اصلاحات دے دی جائیں۔ ہندوستان کا ایک اور جزو بھی ہے جہاں ہماری صفات اور صریح اکثریت ہے گو انگریزوں نے اسے چند اور اجزائے متفرق سے ملا کر صوبہ بمبئی کا ایک جزو بنا دیا ہے۔

کاگر برس ۱۹۲۲ء ہی میں اتفاق رائے تمام ہندو کے اسے ایک علیحدہ صوبہ بنا چکی ہے۔ اس کو بمبئی سے علیحدہ کر دیا جائے تو ان تین چھوٹے صوبوں میں مسلمانوں کی اکثریت اسی طرح زبردست ہوگی جس طرح ہندوؤں کی اکثریت پنجاب اور بنگال کے سوا ہر صوبے میں ہے۔ اس تقسیم کے خلاف یوں بھی کوئی غرض نہیں پیش کیا جاسکتا۔ لیکن جس طرح صوبہ سرحد کو اصلاحات دینے کے خلاف مالوی جی اور قمر بیابا نام سوراہی ہندو بھی یہاں تک کہ پیڈٹ موتی لال اور لالہ لاجپت رائے کو مالوی جی سے علیحدہ رکھنے کے لئے مجتمع ہو گئے تھے اور سر سید اسوامی آئیر اور مرٹن گیارہ نے اپنے نقشب اور اپنی تنگ نظری کو ہزاروں اور اُدھر کے عذرات میں ڈھانکا تھا اور صوبہ سرحدی کو اصلاحات دینے کے لئے ہندو صاحبان صرف اسی طریقے پر تیار تھے کہ وہ اپنی ذاتی ہیئت کو بالکل کھو دے اور صوبہ پنجاب میں ملحق ہو جائے اور اس طرح سارے ہندوستان کے ہندوؤں نے اس تقسیم بنگالہ کے خلاف طوفان اٹھایا ماحس نے مشرقی بنگال میں مسلمانوں کو ہندوؤں پر اکثریت دے دی تھی اس طرح ج بھی متعصب تنگ دل اور تنگ نظر ہندو ہندو کی بمبئی سے علیحدگی کے خلاف ہر اُدھر سے عذرات ڈھونڈ کر نکال رہے ہیں۔ اور تینوں امور میں اصل وجہ

ایک ہی تھی یعنی وہ کسی صوبے میں بھی مسلمان اکثریت کے ماتحت رہنا نہیں چاہتے۔ ہم نے اسی لئے یہ تدبیر سوچی ہے کہ پانچ صوبوں میں وہ بھی مسلمانوں کی اکثریت کے ماتحت رہیں جس طرح کہ باقی تمام صوبوں میں جو وسعت اور آبادی میں ان سے کئی گنے ہیں مسلمان ان کی اکثریت کے ماتحت رہیں گے۔ ہم کب چاہیں گے کہ مسلمان اقلیتیں صوبہ جات متحدہ، صوبہ سبئی، صوبہ مداس، صوبہ بہار اڑیسہ، صوبہ جات توسط، صوبہ آسام، صوبہ دہلی، صوبہ اجیر میر و اڑہ اور صوبہ گرگ میں ہندوؤں کی اکثریت کے ظلم و تعدی کا شکار ہو؟

اس لئے ہم اپنے ان بھائیوں کو اکثریت کے ظلم و تعدی سے بچانے کے لئے پنجاب، بنگال، سندھ، صوبہ برہدی اور بلوچستان میں ہرگز ہندو اقلیت کے ظلم و تعدی کو رد نہ رکھیں گے۔ اس سے بڑھ کر کیا ضمانت دی جاسکتی ہے؟ لیکن اگر ہماری اقلیتوں پر ان صوبوں میں ہندو اکثریت نے ظلم و تعدی کو رد اور رکھا تو اس کی ہندو اقلیتوں کے ذریعے سے اصلاح کرانے کی ہیں بھی پانچ صوبوں میں ضرورت ہوگی۔ ہم ہندوؤں کو کافی ضمانت اپنی نیک چلنی کی دیتے ہیں اور وہی ضمانت ان سے ان کی نیک چلنی کی طلب کرتے ہیں۔ یہ مسلم اقلیت کی کافی اور موثر ضمانت ہے اور اسی باعث دہلی میں مالوی جی سے اور ٹیٹن میں ڈاکٹر مونجے سے اس کا کوئی جواب نہ بن پڑا اور جو مباحثہ ہندو مہاسیما کی سبکدستی میں ہوا ہے اس پر اب تک پردہ نہیں اٹھایا جاسکا۔ ڈاکٹر مونجے کو اپنا خطبہ صدارت اس کی اعلیٰ کے بعد بھی بدلتا پڑا اور گو جتنے مار مہاسیما کے جلسے سے قبل آتے تھے۔ تب ظاہر کرتے تھے کہ اسی اور ہر طرف بحث و مباحثہ ہو رہا ہے لیکن آج تک یہ معلوم ہو سکا کہ ڈاکٹر مونجے صاحب نے اپنے صدارتی ایڈریس میں ترمیم کی تو کیا اور سبکدستی نے فیصلہ کیا تو کیا۔ البتہ ایسی ہی ایڈریس نے نہایت دلوں سے لیڈروں کے

آنے اور مہاسیجا کا جملہ شروع ہونے سے چند دن پہلے ہی اطلاع دی تھی کہ فیصلہ وہی ہوگا جو دہلی میں ہوا تھا یعنی کوئی فیصلہ نہ ہوگا۔ مسلمان اگروں ہی خالص مسلم طبقہ لئے انتخاب چھوڑ کر اپنی اقلیت کو ہر صوبے میں ہندو اکثریت کے رحم پر چھوڑنے کو تیار ہیں تو ”قبہا“ ورنہ ہندو ”قوم پرور“ موجودہ صورت حال ہی پر قانع ہیں۔ وہ ہر صوبے میں مسلمانوں کو اقلیت میں رکھنا چاہتے ہیں اور ایک صوبے میں بھی ہندوؤں کو اقلیت میں رکھنے کے روادار نہیں۔ اس طرح ہمارے ۲۰ مارچ کے فیصلے نے ان ”قوم پروروں“ کی ”قوم پروری“ کا بھانڈا پھوڑ دیا۔ کل انشا اللہ پھر اسی موضوع پر لکھوں گا اور ثابت کروں گا کہ ہندو جاتی اس امتحان میں جو ہم نے لیا تھا کس بری طرح نفل ہوئی۔

۴۱ ہندو جاتی کی قوم پروری کا بھانڈا پھوٹا ہوا

ہمدرد ۲۰ اپریل ۱۹۲۶ء

میری سیاست دانی کی داد دیجئے مکمل جس وقت میں "ہمدرد" میں اس سرخی کے نیچے مقالہ اقتصاد میں لکھ رہا تھا کہ حقیقتاً ہمارے بعض مسلمان بھائیوں سے کہیں زیادہ یہ ہندو بھائی ہمارے (۲۰ مارچ کے) فیصلے کی حقیقت کو سمجھتے ہیں اور ان کا سکوت ہمارے ان مسلمان بھائیوں کے اختلاف سے کہیں زیادہ کج اس فیصلے کی تلافی فرمائی کر رہا ہے۔ خدا نہ کرے کہ کہیں ان کے اظہار اختلاف سے یہ ہندو بھائی "قوم پرور" فائدہ اٹھالیں اور کہہ دیں کہ ابھی اس پر غور کرتے اور اس کا جواب دینے کی ضرورت نہیں ہے اس لئے کہ خود مسلمان بھی اس سے متفق نہیں ہیں۔ ٹھیک اسی وقت "ہندو بھائی" "قوم پرور" ہمارے ان بے صبر اور (اگر معاف کریں تو کہیں) بے سمجھ بھائیوں کے اظہار اختلاف سے فائدہ اٹھا رہے تھے اور کہہ رہے تھے کہ ابھی مسلمان لیڈروں کے ۲۰ مارچ کے فیصلے کا جواب دینے کی ضرورت نہیں ہے اس لئے کہ خود مسلمان بھی اس سے متفق نہیں ہیں! فاعتبرو دایا اولی الالباب! کج صبح اٹھتے ہی میں نے ایسیوشی ایڈیٹر کے تار منگائے اور دیکھا کہ ۸ اپریل کو سبکدستی کیٹی اور اس کی خاص سبکدستی کی غلطی سے وہ ریزولوشن جلوت میں آگیا جو ہمارے فیصلے کا جواب تھا اور بجائے اس کے کہ ہندو بھائیوں میں اس پر کوئی بحث و مباحثہ ہو اُسے "ڈپٹی باز" صدر جناب ڈاکٹر موہنجے کرمی صدارت سے پیش فرمائیں گے۔ وہ جواب یہی تھا کہ ابھی جواب دینے کی کچھ ضرورت نہیں۔ کیا اب بھی ہمارے کلمے میں بجائی قابل تہیں ہوئے کہ ہمارا فیصلہ "لا جواب" تھا۔

جو ریڈیویشن سبکدوشی کے پردہ اخفا سے گفتگو کی گراگرم بحث کے بعد نکلا ہے اس کا دیباچہ دی ہندو جاتی کی پالیسی ہے جس کا اظہار گذشتہ سال کی مہاسجا منعقدہ دہلی میں کیا گیا تھا۔ میں نے اس ریڈیویشن کو بہت ڈھونڈھا مگر نہ ملتا تھا۔ بلا شک و شبہ کی ذرا سی بھی گنجائش کے یقین کیا جاسکتا ہے کہ وہ یہی ہوگا کہ وہ ہندو جاتی جس میں بقول لالہ لاجپت رائے ہی کے ملاحظہ ہو سال گذشتہ کی مہاسجا میں چھوٹ چھات کے ہنگامہ خیز اور شور و غوغا ریڈیویشن پر لالہ جی کی گول مول تقریر "ایک مالوی دوسرے مالوی کے ساتھ میچ کرکھا نا بھی کھا سکتا۔ جس میں ۲۲ کروڑ میں سے کم از کم ۵ کروڑ اچھوت ہندو اپنے ہم مذہبوں کے مدارس میں داخل نہیں کئے جاسکتے البتہ بقول لالہ جی و حاضرین جلسہ کے ایک غیر ہندو حکومت کے مدارس میں سے انھیں کوئی نہیں نکال سکتا جس میں اسی تناسب سے اچھوت ہندو اپنے ہم مذہبوں کے کٹھنوں سے پانی نہیں بھر سکتے البتہ بقول ایضاً ایک غیر ہندو حکومت کی قائم کردہ سینیٹوں کے کٹھنوں سے انھیں پانی بھرنے سے کوئی نہیں روک سکتا جس میں اسی تناسب سے اچھوت ہندو اپنے ہم مذہبوں کے مندروں میں داخل ہو کر پوجا نہیں کر سکتے دافوس ہے کہ ایک غیر ہندو حکومت اور اس کی قائم کردہ سینیٹوں نے پوجا پاٹ کے لئے کوئی مندر نہیں بنوائے ورنہ بقول ایضاً ان مندروں سے انھیں کوئی نہیں نکال سکتا۔ وہ ہندو جاتی مسلمانوں کی افتراق پسندی پر خون کے آنسو بہاتی ہے اور ایک مشترکہ قومیت کے قیام کے لئے اس کا دل سخت بے چین ہے اور گو صوبہ سرحدی کو وہ اس لئے اصلاحات دینا پسند نہیں کرتی کہ وہاں اس کی اقلیت ہے اور مسلمانوں کی اکثریت ہے۔ وہ تمام ان صوبوں میں جہاں اصلاحات دی جا چکی ہیں اور جہاں مسلمان اقلیت میں ہیں یا باوجود اکثریت کے اقلیت میں رکھ دئے گئے ہیں، صرف یہ تقاضائے قوم پروری اس کو بھی گوارا نہیں کر سکتی کہ مسلمان اپنے

نمائندوں کا خود ہی انتخاب کر لیا کریں یا ان کی نمائندگی کا تناسب ان کی آبادی کی اقلیت اور ان کے افلاس و جہل کی اکثریت سے ذرا بھی زیادہ ہو۔

اس دیا پچے کے بعد ارشاد ہوتا ہے کہ بنا بریں کہ دالغ مسلمان ہماری طرح سمجھ دار نہیں ہیں کہ دیکھیں کہ ہم کیا کہتے ہیں بلکہ نہایت احمق واقع ہوئے ہیں اور باوجود ادعا کے وحدت اسلامیہ اور تنظیم کی چیخ و پکار کے اس فیصلے پر بھی متفق نہیں ہیں جس پر ہماری بدعتی سے رائے سینا کے طے کے حاضرین مسلم لیڈر حضرت اگلیہ طریقے پر متفق ہو گئے تھے بلکہ ہر وہ مسلمان جو لیڈری کا دعوے دار ہے اور اسی لئے جن کو اب تک لیڈر کہا جاتا ہے ان کا جانی دشمن ہے اور جو خود لیڈروں کے اس طے میں شریک نہ تھا اور اگر اس میں شرکت کے لئے مدعو کیا گیا تھا تو غیر حاضر ہونے سے شرمندہ نہیں ہے بلکہ اسی باعث اپنے تئیں حاضرین کے فیصلے کے لئے ذمہ دار نہیں سمجھتا اور اس سے اپنی برأت کے اظہار کو فرض سمجھتا ہے۔ اور اگر مدعو نہیں کیا گیا تھا تب تو اپنی اس جہن و تذلیل و تحقیر کو حاضرین طے کے خلاف اعلان جنگ کے لئے کافی سبب سمجھتا ہے، اپنا مذہبی، سیاسی، اقتصادی، معاشرتی، تاریخی، جغرافیائی وغیرہ وغیرہ قرض سمجھتا ہے کہ حاضرین طے سے دست و گریباں ہو جائے اور جب تک ساری ملت اسلامیہ کو ان کے خلاف ابھار کر اس فیصلے کو نسخہ نہ کرائے اور اس طرح ان کو دنیا بھر میں دلیل و مخار نہ کرائے اس پر دن کا چین اور رات کی نیند حرام ہے اور اب رائے سینا کے طے کے حاضرین نے ایمان داری کو کام میں لا کر اور امتیاز کو برت کر صاف صاف کہہ دیا تھا کہ فیصلہ ابھی تمام مسلمانانِ مہد کا فیصلہ نہیں کہا جاسکتا۔ ابھی یہ ہم حاضرین ہی کا فیصلہ ہے (اور ممکن ہے کہ بعض ہم میں سے بھی جا کر ان غیر حاضرین سے جن کا ذکر دالغ میں اوپر کیا جا چکا ہے اور جو ہم سے اپنی عدم شرکت کے باعث ناراض اور اسی لئے ہمارے فیصلے سے بیزار ہیں کہنا شروع کر دیں کہ انا معکم اما نحن مستحقون ہم میں تو قتلے

ہی ساتھ کر لیا کریں مجبور تھے۔ وہاں اوروں کے ساتھ اتفاق ہی کرنا پڑا بلکہ ہم تو یہ بھی کہہ گئے یہ تدبیر درحقیقت ہماری ہی ایجاد ہے۔ ہم نے فلان سنہ قبل مسیح میں فلاں بادشاہ میں یہی تجویز پیش کی تھی مگر تم ذرا پروا نہ کرو۔ اگر تمہیں یہ منظور نہ ہو تو صاف مخالفت کرو۔ ہم کہیں سنجیدگی سے تو رائے دے نہیں آئے ہیں ہم تو فقط ہنستے تھے۔

تمام ہندوستان کے مسلمانوں کا فیصلہ اس وقت ہو گا جبکہ ہماری تمام جمعیت لائے ملی کے نمائندے اس پر غور کر کے فیصلہ صادر کریں جس کی ہم ہندو سبھیوں نے اس طرح تقلید کی کہ ہم نے اپنے دہلی کے جلسے میں ایک سب کمیٹی اس لئے بنا دی کہ ۲۲ کروڑ والی ہندو جاتی کے ہر ایک فرد سے پہلے اس کی رائے دریافت کرے اور "جلد سے جلد" یعنی اس کنبہ کے میلے کے بعد دوسرے کنبہ کے میلے تک اپنی رپورٹ پیش کر دے جس کے بعد ہم ایک اور سب کمیٹی بنا دیں گے کہ وہ اس سب کمیٹی کی رپورٹ پر غور کرے اور پھر ایک "تیسری سب کمیٹی" بنا دیں گے کہ وہ اس دوسری سب کمیٹی کی رپورٹ پر غور کرے اور یہی سلسلہ جاری رہے گا یہاں تک کہ ۱۹۲۹ء کا کمیشن آئے اور چلا جائے، اور (رج) سڑ جینا نے یہ ایک عجیب و غریب بات کہی ہے کہ مسلمانوں کے فیصلے میں ایک حصہ شرط کا ہے اور دوسرا اس کی جزا کا اور مخلوط حلقہ لائے انتخاب کی جزا ہم ہندو سبجائی اس وقت تک قبول نہیں کر سکتے جب تک اس انوکھی اور نرالی شرط کو بھی قبول نہ کر لیں کہ پنجاب، بنگال، سندھ، صوبہ سرحدی اور بلوچستان سب میں کونسلیں ہوں اور ان کے لئے نمائندے انتخاب کرنے والوں میں اسی طرح مسلمانوں کی اکثریت ہو جس طرح کہ بمبئی، صوبہ جات متحدہ، بہار، اڑیسہ، متوسط، آسام، دہلی، اجیر، گجرات، کرگ اور مدراس میں، اور اگر سرنگرن، نارسلانوں کے خاص عنایت فرما کا سال گذشتہ کا کونسل آف اٹلیٹ والا یا مدراس کونسل کا اس سال والا ریزولوشن منظور ہو جائے تو مدراس کی جگہ تامل ناڈو، آندھرا اور بقیہ صوبہ مدراس میں ہندوؤں کی اکثریت رہے گی اور اگر

ہیں یہ یہودہ لغو اور تباہ کن شرط منظور نہیں ہے تو مسلمانوں کو وہ ہماری محبوب و
 ہمیں دل سے مطلوب اور کیا کہیں کس قدر مرطوب جزا بھی منظور نہ ہوگی کہ مسلمان
 اپنی حقیر اقلیتیں ہماری عظیم الشان اکثریتوں کے ہم و کرم پر مجبور ہوں اس لئے اس
 سے مطلق فائدہ نہ ہوگا کہ ہم اس وقت اس فیصلے پر شرط سمیت کوئی ایسی ملے دیں
 جس کو کوئی سمجھ سکے اور ہم پابند ہو جائیں۔

تاہم یہ کیسے ہو سکتا تھا کہ ہندو مہا سبھا کا پٹنے میں اجلاس ہو اور یہ قوم ہندو
 ہندو باقی ایک صاف و مترشح رائے اس مردود شرط کے خلاف نہ دے رہے ہیں اس
 باغیانہ خیال کے اظہار کی جرأت اور جرات کی گئی کہ اس اجماعت تہذیب دہلی
 ہندو باقی کی اقلیتوں کو اور اسلامی تہذیب والی ملت کی اکثریت پر احقاد اور
 بھروسہ کرنے کے لئے تیار ہو۔ اس لئے ہندو مہا سبھا اس باغیانہ کوشش کے
 خلاف اظہار نفرت کرتی ہے کہ کسی صوبے میں قانون ساز کو جلسہ بالخصوص اس
 غرض کے لئے بنائی جائیں کہ کسی خاص ملت کو ان میں اکثریت حاصل ہو جائے
 گو جب ۱۹۰۵ء میں لارڈ کرزن نے تقسیم بنگالہ اس طرح کر دی تھی کہ ایک صوبے
 میں ہندو باقی بھی اقلیت میں رہ گئی تھی تو ہماری ہندو باقی نے ایک شرط یہاں کو یا
 تھا اور اس وقت تک راضی نہ ہوئی جب تک کہ بادشاہ مملکت نے خود اپنی
 تشریف لاکر اور اپنی تلخ پوشی کے ایک حوصلے بعد تاج پوشی کا اعلان کرنے کے
 بہانے سے پرنس ٹیس آگریری محال حکومت کے خلاف ایک دوسرا اور حقیقی اعلان
 نہ کر دیا کہ تقسیم بنگالہ تو قائم رہے گی مگر اب نئی تقسیم اس طرح ہوگی کہ پہلے ایک
 ٹکڑے میں بنگالی مسلمانوں کی اکثریت ہوئے کے اور دوسرے ٹکڑے میں ہماری ہندو
 کی اکثریت ہوئے کے دونوں ٹکڑوں میں حقیقتاً ہندوؤں کی اکثریت ہوگی تو ایک
 ہی آبادی کے لحاظ سے مسلمانوں کی طبیعت سی اکثریت ہوگی لیکن افلاس اور ہمیں

میں بھی ان کی اکثریت ہوگی اور بہت عظیم الشان ہوگی اس لئے اس کا کچھ خوف نہ کرنا چاہئے۔

لیکن کیا کیا جائے کہ جسٹس سے ایک سیاسی انجمن ہندوستان میں موجود ہے جو باوجود ۷ کروڑ مسلمانوں اور کروڑوں راجپوت اور مرہٹہ ہندوؤں اور سکھوں کی عدم شرکت کے ”ہندی“ اور ”قومی“ کہلائی جاتی تھی ”شیر پنجاب“ نہیں اب وہ پنجاب کے ”کبیری“ ہیں اور شاید جلد ہی ”پانچ جٹوں کے کبیری“ ہو جائیں اس لئے کہ نہ ”شیر“ ہندو جاتی کی بھاشا شیر ہے نہ ”پنچ“ ہے نہ ”آب“ ہی بہاں لالہ جی کے صوبے میں انگریزوں نے ہندو مسلمان، سکھ سب کا خون نہایت بیدروی سے بہایا۔ سب کو زمین پر سانپ اور بھجڑ کی طرح پیٹ کے بل چلایا اس لئے کہ ۱۹۱۲ء کے آخر میں پہلی بار اس سیاسی انجمن میں شریک ہو گئے اور گومستوں کے لئے ناممکن ہے کہ وہ اس میں اکثریت حاصل کر لیں تاہم ان کی بھی ایک جماعت اس میں شریک ہے اور خدا کے فضل سے سوار جیوں کی بھاشا کے بعد بھی اس میں کچھ ایسے ہندو اب تک ہیں جو ہندوستان کو فقط ہندوؤں کا ملک اور ان کی ملک نہیں سمجھتے نہ اس ڈر سے کہ کہیں ڈیڑھ کروڑ افغانی اور ۷ کروڑ ہندوستانی مسلمان مل کر ۲۲ کروڑ ہندوؤں کو باوجود ان کے نیپالی بھائیوں کے لاؤ اب تو جاپانی اور چینی بھائیوں کے بھی ہضم نہ کر جائیں انگریزوں کی غلامی پر صابرو شاکر ہیں۔ ہندو سنجائے اس سیاسی انجمن اور اس کے سوار جی ارکان کی گدشتہ انتخابات میں پوری پوری مخالفت کی اور شمالی ہندوستان میں اسے ہر اکر چھوڑا۔ اگر اس کو کیا کرے کہ مدراس میں جھگڑا ہندو مسلمانوں میں نہیں ہے برہمن اور غیر برہمن ہندو ہی میں ہے اور وہاں ہندو سبھا کا اس قدر زور نہیں اس لئے کہ وہاں ہندو ہی ہندوؤں کو عام رٹوں پر راستہ تک نہیں چلنے دیتے۔ پھر گلشن کیا ہو؟ بہر حال

ابھی انڈین نیشنل کانگرس پھر ہندو سماج نہیں بنی ہے اس لئے ہندو سماج اسے حکم دیتی ہے کہ جس طرح ہندو سماج اس وقت تک جب تک کہ ۱۹۲۹ء کے کمیشن کی رپورٹ اور اس پر برطانیہ کی پارلیمنٹ کا فیصلہ نہ ہوئے مسلمانوں کے فیصلے کو ردی کی ٹوکری ہی میں ڈالے رکھے گی۔ بالکل اسی طرح انڈین نیشنل کانگرس بھی اسے ردی کی ٹوکری ہی میں ڈالے رکھے۔

پہلے ویساپے میں دہی پرانے قوم پروری کے دعاوی کا اعادہ اور گفت و شنید کے لئے آج کی کانفرنس پر بھی مسلمانوں کے لیڈروں کے فیصلے برائے دینے سے اس لئے انکار کہ کوئی مستقل جواب بن نہیں آتا تاہم اس پر اصرار کہ کہیں بھی ہندو اقلیت میں نہ رکھے جائیں اور مسلمانوں نے خالص مسلم علاقے انتخاب کے چھوڑنے کے لئے جو شرط لگا دی اس کے قبول کرنے سے بیزار ہیں۔ لیکن اس پر بھی اصرار کہ وہ کانگرس جس کی ہندو سماج نے اس قدر کھلم کھلا مخالفت کی تھی مسلمانوں سے گفت و شنید کر کے کوئی ایسا فیصلہ نہ کرے جس سے ہندو مسلم کشیدگی دور ہو اور ملک میں اتحاد و اتفاق کی پھر بہار آئے۔ یہ ہے ہندو سماج کا جواب لیکن اس میں ایک چیز بھی جتنا نہ تھی۔ شروع سے اخیر تک متغیانہ ہی متغیانہ پہلو نظر آ رہا تھا۔ اس لئے ان مابین سیاست نے جن کی سب کمیٹی کے یہ ریزولوشن سپرد ہو ا تھا یا خود سب کمیٹی نے یہ طے فرمایا کہ انہیں ایک دو لفظ ایسے بھی کہہ دئے جائیں جس سے معلوم ہو کہ ہندو سماج آخر چاہتی کیا ہے۔ چنانچہ پہلی چار دفعات کے بعد اس ضابطہ پر ہی ہندو سماج میں ایک آخری پانچویں دفعہ بھی رکھ دی گئی مگر اس میں بھی یہ ارشاد نہ ہوا کہ ہندو سماج چاہتی کیا ہے بلکہ صرف اسی قدر ارشاد ہوتا ہے کہ ”تاہم ہما سماج صاحب ذیل اصولوں کو بطور موضوع بحث کے تجویز کرتی ہے۔“ وہ موضوع بحث بننے کے قابل اصول کیا ہیں؟ سب سے اول تو وہ جواسے جو محبوب، مطلوب اور مرغوب

ہے یعنی (الف) تمام صوبہات کے لئے مخلوط حلقہ ہائے انتخاب۔ نیز مسلمانوں کی رعایت سے اس میں اس قدر اور بڑھا دیا گیا ہے کہ ایک خاص مدت کے لئے جسے مختلف پارٹیاں اتفاق رائے سے متعین کر دیں نشستیں مخصوص کر دی جائیں مگر نمائندگی ایک ہی اصول پر مبنی ہو مثلاً آبادی یا فہرست رائے دہندگان یا ٹیکسوں کی اداگی کی رقم میں تناسب کے مطابق یعنی اگر مسلمان چاہیں تو جس اقلیت میں وہ تقریباً تمام صوبوں میں بحساب آبادی ہیں اسی کے مطابق ان کے لئے نشستیں بھی مخصوص ہو جائیں۔ ”تکنو پکٹ“ کی طرح پنجاب و بنگال میں اس سے کم بھی نہ ہوں گوان کا پُر کرنا پنجاب و بنگال کے سوا دجہاں ہندو بقاولوں، زمینداروں اور گھلوں کا اثر ہے، ہر صوبے میں ہندو اکثریت ہی کے ہاتھ میں ہوا پھر اس سے بھی کم تناسب نشستیں مقرر کی جائیں، مجلس و ناوار اور جاہل مسلمانوں کو کم نشستیں دی جائیں اور متول اور تعلیم یافتہ ہندوؤں کو زیادہ دی جائیں۔ (ب) ہر صوبے میں رائے دیئے کا حق ہندو مسلمانوں کو یکساں طریقے پر دیا جائے۔ یہ نہ ہو جیسا کہ مارے نڈو اصلاحات اور اٹھیکو جیمس فورڈ اصلاحات دونوں میں مسلمانوں کے اظہار پر نظر رکھ کر کیا گیا تھا کہ خالص مسلم حلقہ ہائے انتخاب میں متاثریت کم حیثیت مسلمانوں کو بھی رائے دیئے کا حق دیا گیا تھا اور نہ مسلمان رائے دہندگان کی فہرست نہایت سی مختصر ہوتی۔ (ج) مذہبی حقوق و مناسک، اور مذہبی جیسے رسوم کا انہی تحفظ سن خاتمہ یہ ہے کہ اب بھی ہندو جاتی کی رائے معلوم نہیں ہوئی۔ اس کے لئے جس طرح دہلی کے خواص کے جلسے نے ایک سب کمیٹی بنا دی تھی کہ علیحدہ جلد لیکن بہ ظاہر ۱۹۲۹ء کے کمیشن کے چلے جانے کے بعد رپورٹ پیش کرے اسی طرح ہر وادے کے کنبہ میلے اور پٹنے کی مہاسبہا کے بعد بھی مجلس عاملہ ایک کمیٹی بنا دیگی تاکہ یہ خوب چھان بین کر کے ہندوؤں کی رائے دریافت کرے پھر اپنی تجویز کو سامنے

میں ڈھالے 'مسلم لیڈروں سے بھی گفت و شنید کرے اور بالآخر "آل انڈیا ہندو ہباجا" کی منظوری کے لئے پیش کر دے۔

یہ ہندو ہباجا کا جواب ہوا، لیکن اب ہم کیا کریں؟ ہم دیباچے کا جواب اس طرح دیں کہ کھاتہ کہیں کہ "تھاری" قوم پروری کا بھانڈا پھوٹ گیا۔ اب اس راگ کو نہ الاپو اور جو جی چاہے لگاتے رہو۔ دفعہ (۲)، کایوں کا جواب دیا جائے کہ شروع مئی ہی میں تمام مسلم جمعیتوں کا جلسہ ممبئی میں منعقد کیا جائے اور ہندو ہباجا پر غماز کر دیا جائے کہ مسلمانوں کا فیصلہ متفقہ ہے اور نیز یہ کہ جزا بلا شرط کی منظوری کے منظور نہیں ہو سکتی۔ ہمارے فیصلے کے اجزاء نہیں ہیں وہ ایک ہی فیصلہ ہے جس میں شرط و جزا دونوں شامل ہیں۔ ہم نئے بقیال نہیں ہیں کہ مول تول کریں۔ ہاتھ کا گڈھی کی طرح ہم نے ناقابلِ تغیف اقل مطالبہ پیش کیا ہے اور میا کہ خواجہ والے گوروں سے کہا کرتے ہیں "خوشی ٹیک خوشی نہ ٹیک"۔ دفعہ (۳) کا یہ جواب ہے کہ ہم اپنی اقلیت کی تھاری اکثریت کے رحم پر اسی حالت میں چھوڑ سکتے ہیں کہ تم بھی کم سے کم ان پانچ پرانے اونٹنوں میں اپنی اقلیت کو ہماری اکثریت کے رحم پر چھوڑ دو۔ ہم بھی زبان یا کسی اور شے کے اختلاف کو بنائے نہیں سمجھ کر ہندوستان کے صوبہ جات کی تقسیم پر آمادہ ہیں مگر سندھ آج بھی ہمیں سے انتظامی حیثیت سے کسی قدر ممیز ہے۔ بہر حال اس کی ہمیں سے علیحدگی کا مطالبہ کچھ زیادہ تر اسی لئے کر رہے ہیں کہ اس صوبے میں ہماری نمایاں اکثریت کو بھی تھاری اور صوبوں میں اکثریت کو بے قابو اور بے لگام نہ ہونے دینے کی قدرت حاصل ہو جائے۔ دفعہ (۴) کا جواب کانگریس کے سربراہی ہندوؤں کے ہاتھ میں ہے۔ وہ اٹھیں اور آل انڈیا کانگریس کمیٹی سے ہمارے نہایت منصفانہ شریعت اور معقول فیصلے کی داد و لوٹیں۔ ورنہ اس ڈھکوسلے کا خاتمہ کریں اور

سب کے سب ہندو ہما سہا میں جا کر شریک ہو جائیں اور اسی کا نام "انڈین نیشنل کانگریس" رکھیں۔ یہی دفعہ ۱۵، اس کے متعلق ہیں کچھ کہنا نہیں۔ ہندو بھائی اگر اپنی اقلیتوں کے لئے کچھ مراعات طلب کرتے ہوں تو طلب کریں اور گو وہ آج تک ہماری اقلیتوں کے لئے تمام مراعات کو قومی شریعت کے مطابق حرام ہی بتاتے رہے مگر ہم اب انہیں حرام نہ کہیں گے اور جو مراعات وہ اپنی اقلیتوں کے لئے مانگیں وہی ہم بھی اپنی اقلیتوں کے لئے قبول کر لیں گے اور اگر وہ ہماری اکثریتوں ہی پر بھروسہ کرنے کی بہت کر لیں گے تو ہم بھی ان کی اکثریتوں ہی پر بھروسہ کریں گے اور پھر دکھادیں گے کہ ملت اسلامیہ کس طرح صلح و سلامتی اور امن و آشتی کو عزیز رکھتی ہے اور کس طرح تمام انسانوں کے ساتھ انصاف، مساوات اور رواداری کا سلوک کرتی ہے۔ خدا اسے ہندوستانیوں کو توفیق دے کہ ہمارے منصفانہ فیصلے کو قبول کریں۔ آمین ثم آمین۔

ہندو مسلم سمجھوتے کی کوشش

دہلی میں سیاسی فرقوں کا شعوری متفقہ دستور اساسی وضع کئے جانے کی توقعات

سہرہ ۲۲ مارچ ۱۹۳۹ء

یہ معلوم سہرہ کے قارئین کرام بنی اسرائیل اور بادشاہت پسندی کے بارے
میں متعدد اور خاصے طولانی مضامین پڑھتے پڑھتے تھک تو نہیں گئے۔ ابھی
ہمیں ایک یا دو مضامین اور لکھنا ہیں لیکن مجھے خوف ہے کہ باوجود بنی اسرائیل
نذر نہت پڑھنے کے کہیں وہ بھی انھیں کی طرح نہ کہنے لگیں کہ ٹن فضاء
اور واحد۔ روح صاف خود تازہ بہ تازہ نوبہ نو ہے اس لئے میں نے
جاننا کہ آج اس سلسلے کو تھوڑی دیر کے لئے منقطع کر کے ہندوستان کی موجود
کے متعلق کچھ عرض کر دوں۔ حقیقتاً ایک عرصے سے میں نے اس موضوع
نہیں لکھا ہے اور قارئین سہرہ کی یہ شکایت ایک حد تک واجبی ہے کہ تم
ملک میں تو مارے مارے پھرتے ہو مگر ہمیں اتنا بھی نہیں بتاتے کہ جہاں گئے
نے کیا کیا؟ اور شکایت اسی تک ختم نہیں ہوتی بلکہ یہاں تک بھی پہنچتی
ہے کہ تم سہرہ دار دہلی کو چھوڑ کر باہر جاتے ہی کیوں ہو۔ میرے اور سہرہ دار
کی نہایت عزیز اور بڑے سہرہ دار نے جو ہمیشہ سی دونوں کی مدد کرتے رہتے
جن کی یاد بھی اگر وہ خود شریف نہیں لاتے اگر دل کو سرد اور تازگی بخشی
اور جن کا وجود گرامی باوجودیکہ وہ ایک کھدر پوش صاحب ہیں جن کی مولیانہ
اظہار اس سے کوئی نسبت نہیں مجھے آج کے ہجوم افکار میں بے اختیار
یہ مضامین محمد علی جلد اول

غالب کا یہ شعر یاد دلانا ہے کہ

اچھے سر انگشت خانی کا تصور
دل میں نظر آتی تو جو تک بوند لبہ کی

مجھے حال ہی میں لکھا ہے کہ تمام امور پر غور کر کے اب میں اس نتیجے پر پہنچا ہوں کہ آپ دونوں بھائی گم سے کم ایک سال کے لئے تو دہلی اور بمبئی سے کہیں باہر نہ جائیں اس کا جواب میں انشاء اللہ ضرور دوں گا مگر مجبوراً طویلانی ہو گا اور ۲۰ مارچ ۱۹۲۵ء تک کا پورا روز نامہ پیش کر کے دریافت کیا جائے گا کہ فرمائیے جہاں میں اس سال بھر میں گیا ہوں ان میں سے کونسا مقام ایسا تھا کہ جہاں میرا ناگزیر نہ تھا اور جو کام میں نے کئے ہیں ان میں سے کونسا کام ایسا تھا جس کو چھوڑ سکتا تھا۔ حقیقت یہ ہے کہ ملک و ملت کی اصلاح کے لئے مصافحت نہایت ضروری ہے اور اسی لئے سہمد کے مالک اور اڈیٹر نے اس فائدہ مستی کا ثبوت جو جوں سے کسی طرح کم نہیں اور سہم نقصانات کے باوجود بھی قرض وام لے اے تین ساڑھے تین سال تک تھکا رہی رہا تا آنکہ اب کوئی قرض بھی نہیں ادا کر سکتا ہے بھتے دو بھتے میں خانہ بدوش ہی نہیں بلکہ مطیع بدوش ہی ہونا پڑا لیکن صرف مصافحت ہی سے کام نہیں چلتا، کنوین کو پیاسے کے پاس تلے ہی بلکہ دے بھی جانا پڑتا ہے

صد اطوطی کی مناکون ہے نقار خانے میں

سہمدو جانا کتنوں کے پاس ہے کہ اسی پر قناعت کی جائے جبکہ
یہی اس قدر بے اعتنائی کرتے ہیں تو مجبور ہو کر ہر جمعہ کو مسجد جامع کے کتب خانہ
آگ بکیر بلند کرتا ہوں جب دہلی کے باہر بھی ہر طرف سنگسار آرائی ہوتی ہے
ملک و ملت کو نقصان پہنچانے میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا جائے گا مگر کردہ را

مگر اہ کن رہنا دونوں کو منزل مقصود سے کوسوں دور لے جاتے ہیں اور صاف دیکھتا ہوں کہ سہ

پیدا ہوئے ہیں یا رکے خواہاں نئے نئے
نہروئے نئے ہیں مسلمان نئے نئے

تو پھر دہلی کو بھی چھوڑ کر باہر جانا پڑتا ہے اور جو آواز دُور سے کوئی نہیں سنتا وہ کان کے پردے کے پاس ہی سے گلا پھاڑ پھاڑ کر سنا پڑتی ہے اور یہ کام اتنا بڑا ہے اور اس میں اتنا وقت صرف کرنا پڑتا ہے اور اس میں اتنی جان ماننا پڑتی ہے کہ قارئین ہمدرد کو اس کی اطلاع دینے کی بھی فرصت نہیں ملتی کہ میں کہاں کہاں گیا اور میں نے کیا کیا کیا۔ قارئین کرام مجھے معاف فرمائیں مگر میں ان سے پوچھتا ہوں کہ تاریخ لکھنا اچھا یا تاریخ بنانا۔

یہ میری بدقسمتی ہے کہ تاریخ بنانا بھی مجھی کو پڑتا ہے اور تاریخ لکھنا بھی مجھی کو پڑتی ہے۔ بارہا یہ ہوا ہے کہ دن بھر رقصائے کار کے ساتھ مجلس شوریٰ میں حصہ لیا اور بحث و مباحثے کے بعد بالآخر ان کو قائل کیا اور صبح راہِ عملِ نصیر بتائی اور اسی پر انھیں ڈالا اور جیب بالآخر وہ تھک کر سو رہے تو تاریخ بنا چکنے کے بعد میں تھکا ہارا تاریخ لکھنے کو بیٹھا اور ساری رات آنکھوں میں گنداری۔ وہ یہ محنت ہے جس نے صحت سے بھی پورا پورا خراج وصول کر لیا اور اس عمر میں اتنا بوڑھا کر دیا کہ سہ

مہرِ مکیں غالب بلائیں سب تمام
ایک مرگ ناگہانی اور ہے

یہ شمع دونوں طرف سے جل رہی ہے جلدِ جل نہیجے تو کیا ہو؟ اقبال کے مہنو آج ہزاروں ہیں۔ اگر ان کی جگہ میں ان کے پچھلے کلام کا دل دادہ

ان کا کلام آج دہراؤں تو نامناسب نہ ہوگا۔

من کہ بہر دیگران سوزم چو شمع
بزم خود را گریہ آموزم چو شمع
دل بدوش و دیدہ برخواستم
در میان انجمن تنہا ستم
در جہاں یارب ندیم من کجاست
مخل سینا یم کلیم من کجاست
ظالم بر خود متمہا کردہ ام
شعلہ غارت گر سامان ہوش
عقل را دیوانگی آموختہ
شمع را سوز عیاں آموختم
شعلہ با آخر ز ہر موم و مید
سینہ عصر من از دل خالی است
شمع را تنہا پسیدن اہل میت
انتظارے غم گارے تا کجا
آتش اگلندہ در دامان ہوش
علم را سامان ہستی سوختہ
خود نہاں از چشم عالم سوختم
از رگ اندیشہ آم آتش چکید
می تپد مجنوں کہ محل خالی است
آہ یک پروانہ من اہل نیست
جستجوئے راز دارے تا کجا

من شال لالہ صحرا ستم
در میان محفل تنہا ستم

خیر یہ تو پھر وہی فنانہ غم دل ہے اب کب تک شاؤں اس وقت
اس قدر عرض کرتا ہے کہ میں بھی اپنے آکسفورڈ کے کالج لیکن کے مشہور ریاستل
اور مدرخ فلسفی اور ادیب لارڈ ہارلے کی طرح اسی کا قائل ہوں کہ ایک ایسی
کتاب کے تصنیف کرنے سے جس سے مصنف کا نام ہمیشہ کے لئے زبان زد خلایق
ہو جائے یہ بہتر ہے کہ ایک ایسا قانون وضع کر دیا جائے جس سے خلق خدا کو امن
اور چین نصیب ہو جائے۔ آج ہندوستان کا بھی گوشہ گوشہ دار المصنفین بنا ہوا
ہے لیکن باوجود ادعائے ہرفن مولائیت آپ کے اس بجائی نے ایک کتاب

بھی آج تک تصنیف نہیں کی لیکن خدا شاہد ہے کہ جب سے وہ طالب علمی کی زندگی کو خیر یاد کہہ کر آیا ہے ملک و ملت کی اصلاح کا کوئی کام ایسا نہیں ہوا ہے جس میں اس نے پورا پورا حصہ نہ لیا ہو اور اس کی کوشش نہ کی ہو کہ خلق خدا کو امن اور چین نصیب ہو جائے۔

مسلمانوں کے ۲۰ مارچ ۱۹۲۷ء کے تاریخی فیصلے کے بعد سے جو تجاویز دہلی کے نام سے مشہور ہے اس وقت تک یعنی پورے سال بھر اس کی کوشش کی ہے کہ ہندو اور مسلمان اسکھ اور دوسری ملتیں سب اس کو قبول کر لیں اور یہ بین الملل جھگڑے ختم ہو جائیں سارا ہندوستان متحد اور متفق ہو کر تمام ان وسائل اور ذرائع کو کام میں لائے جن تک آج ہماری دسترس ہے تاکہ اس استبدادی اجنبی حکومت کا خاتمہ ہو اور ہندوستان میں ہندوستانیوں کا راج اور خدا کی بادشاہت قائم ہو اور دعوے سے کہہ سکتا ہوں کہ سات کروڑ مسلمانوں میں سے ایک بھی ایسا نہیں ہے جس نے کم از کم اس کام میں مجھ سے زیادہ وقت صرف کیا ہو اور مجھ سے زیادہ جان کھپائی ہو۔

جو کانفرنس پورے سینے بھر تک دہلی میں ہوتی رہی اور جواب ۱۹ مئی تک کے لئے ملتوی کر دی گئی ہے اس میں شرکت کے باعث وقت ہی کہاں ملتا تھا جو ہمدرد کی خدمت کر سکتا۔ دوسرے بہت سی ایسی باتیں تھیں جن کو ظاہر کرنے کا میں مجاز بھی نہ تھا۔ تمیز سے یہ کہتا رہیں ہمدرد کو اپنی رائے سے بھی مطلع نہ کرنا اس قدر بڑا گناہ نہ تھا جس قدر کہ دوران گفت و شنید میں ایک حرف بھی منہ سے نکال کر ان حضرات کو ناراض کر دیتا جن کی رضامندی حاصل کرنے کے لئے یہ کانفرنس منعقد کی گئی تھی۔ اب البتہ وقت آیا ہے کہ احتیاط کے ساتھ اپنے خیالات ظاہر کرنا چاہوں تو کر سکتا ہوں لیکن پھر بھی سخت احتیاط کی ضرورت ہے۔

خیال خاطر احباب چاہئے ہر دم
انہیں ٹھنڈے رنگ طبعے آئینوں کو

ہم کہ تو آزادی کی سخت بھوک لگی ہے اسی نے تو ہمیں چکنا چکھ کر دیا ہر ایک
کے آگے ہاتھ پھیلاتے ہیں ہر ایک کو راضی کرنا چاہتے ہیں کسی ٹھنڈی میں ہاتھ ڈالتے
ہیں کسی بے چین اور بے قرار ہو کر چیخے چلنے میں گورخ
تہ درویش برجان درویش

سے زیادہ اس چیخے چلنے کی بھی کچھ حیثیت نہیں۔ بھوکے کے لئے ہر شے حلال
ہے "ومن اضطر غیر باغ ولا حاد ولا اشتر علیہ" لیکن ہمارے بہت کم بھائی
آزادی کے اس طرح بھوکے ہیں۔ انہیں موجودہ غلامی میں بھی بہر حال قوت لایوت
سے کچھ زیادہ ہی مل جاتا ہے اس لئے جو چیز ہم ان کے سامنے پیش کرتے ہیں وہ اس
نامک بھوں پر چلتے ہیں اور اس میں ہزار عیب نکالتے ہیں۔ یہ نہیں کہ ان کھانوں
میں کوئی نقص ہی نہیں مگر کرتی کیا۔ اس وقت اس سے بہتر غذا میر نہیں اور انگریزی
حکومت کی غلامی موہن بھوک سہی مگر اس میں جو نجاست کی ایک بوند غلامت کی ایک
پینک بڑ لگی ہے اس کے بعد جی اسے قبول نہیں کرتا اس لئے آزادی کی بھوک
سے تنگ آ کر ہم تو بھکی سیٹی روکھی سوکھی پر حلال چیز کو قبول کرنے کے لئے آمادہ اور
تیار رہیں۔

۲۰ مارچ ۱۹۲۷ء کی تجاویز کو میں ہمیشہ ایک تاریخی فیصلہ کہتا آیا ہوں۔ اس
کی وجہ یہ ہے کہ اس دن پہلی بار ایک ایسی اسکیم وضع کی گئی ہے جس میں مسلمانوں کے
لئے ایک چیز بھی ایسی نہیں مانگی گئی جسے رعایت کہا جاسکے نہ کوئی ایسی چیز ہی طلب
کی گئی جو مفاد ملک کے خلاف ہو۔ جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب میں یقیناً وہ تمام
غریبیاں نہیں ہیں جو ہمارے منہو بھائی ۱۹۲۶ء کے انتخابات سے پیشتر ان

میں بتایا کرتے تھے مگر جن کا ذکر اب ہندو ہما سجا کی سولج پارٹی کو صوبجات متحدہ اور پنجوب میں شکست دینے کے بعد وہ ذرا دبی زبان ہی سے کیا کرتے ہیں تاہم حقیقت ناقابل انکار ہے کہ اگر ہندو مسلمانوں میں ملت اور جاتی کی جنگ چھڑ جائے تو جید اگنا نہ طبقہ ہائے استعمانی کا وجود اس جنگ کو بڑھا سکتا ہے اور بڑھانا ہے گٹھا نہیں سکتا اور بڑھا نہیں رہا ہے۔ دونوں طرف سے زیادہ ترویجی سورا اور غازی متنب ہو کر آئیں گے جو دوسری ملت یا جاتی کی مخالفت کا بیڑا اٹھا کر آئیں گے کسی صلح جو امیدوار کی کامیابی کی کم امید رہتی ہے تاہم میں کہوں گا کہ مسلمانوں نے صوبجات متحدہ اور پنجاب دونوں میں اپنے جداگانہ طبقہ ہائے انتخاب سے بمقابلہ ہندو کے زیادہ صلح جو امیدواروں کو منتخب کیا۔

دہلی کی تجاویز میں جداگانہ طبقہ ہائے انتخاب سے چند شرائط پر دست برداری کے لئے مسلمانوں نے رضامندی کا اظہار اور اعلان کر دیا تھا اس لئے ان پر کوئی اس کا الزام نہیں لگا سکتا کہ وہ ایک ایسی چیز پھاڑے ہوئے ہیں جو مفاد ملک کے خلاف ہے۔ منواری نے اسکیم میں ان جداگانہ طبقہ ہائے انتخاب کے علاوہ مسلمان عام ملکی طبقہ ہائے انتخاب میں بھی شرکت کرتے تھے لیکن ۱۹۱۶ء کے لکھنؤ کے میثاق نے اسے بالکل اڑا دیا اور یہی وہ ملک غلطی تھی جس کے باعث اور وجود سے پہلے ہی تفریق رنگ نہ سکی۔ اگر مسلمانوں کو ہندوؤں کے دوش بدوش رائے دینے کا حق بھی حاصل ہوتا جیسا کہ ۱۹۱۹ء تک انھیں حاصل تھا تو کوئی ہندو امیدوار بھی اس طرح مسلمانوں پر وار نہ کرتا جس طرح ڈاکٹر مونجے اور ان کے ہندو ہما سجا کے بہت سے ہمراہ آج ان پر وار کر رہے ہیں۔ ناگپور کی طرف سے خود صدر ہندو ہما سجا مسٹر اجنکر کے مقابلے میں صرف ۲۵ ووٹ سے جیت کر اسمبلی کے ممبر بنے ہیں۔ اگر مسلمانوں کو ۱۹۱۹ء تک کی طرح اب بھی طبقہ ہائے انتخاب میں رائے دینے کا حق ہوتا تو ڈاکٹر مونجے ہرگز

اس صفائی کے ساتھ مسلمانوں کی مخالفت نہ کرتے اور اس طرح خم ٹھونک کر اکٹھے
میں نہ اترتے۔

دوسری مملکت غلطی ۱۹۱۶ء کے لکھنؤ والے میثاق میں یہ ہوئی کہ چند صوبوں
میں چند زیادہ نشستیں لینے کے لئے مسلمانوں نے ہر صوبے میں اپنے تئیں اقلیت میں
رکھ دیا۔ اگر دونوں ملتیں سادی ہوئیں تو مخالفت بڑھ جائے کے وقت جدا لگانے
حلقہائے انتخاب کا یہ اثر ہوگا کہ دونوں کی تمنا میں انتخاب کی سان پر چڑھائے جائے
کے باعث پہلے سے بھی زیادہ تیز ہوئیں لیکن جب ایک ملت کی اقلیت ہے اور
دوسری کی اکثریت تو جدا لگانے حلقہائے انتخاب کا صرف یہی اثر ہو سکتا تھا کہ جو ملت
اکثریت میں تھی اس کا ڈنڈا اور بھی وزن ہو جائے اور لوہے سے منڈھ دیا جائے اور
جو ملت اقلیت میں تھی اس کا نشیہ اور بھی نازک تر ہو جائے اور ایک ہی وار میں
چور ہو جائے۔ لکھنؤ کے میثاق کی ایک ہی غلطی ملک و ملت دونوں کے نقطہ نظر سے
ملک تھی لیکن اس دوسری غلطی نے تو ملت اسلامیہ کو ہلاک ہی کر ڈالا جب ۱۹۱۹ء
کے بعد انٹیکو جیسفرو اسکیم کے مطابق کونسلوں کے انتخابات ہوئے اور اکثریت کا اقلیت
پر زور دینے لگا تو انھیں مسٹر مینا نے جنھوں نے ہادی نظر بندی کے زمانے میں
سہارے مسلم لیگ سے لکھنؤ کے میثاق کو منظور کرایا تھا وہی اب اس کے خلاف
اپنے مسلم لیگ سے لاہور علی گڑھ اور دہلی سے وہ رزلوشن منظور کرائے گئے جو
میثاق لکھنؤ میں ترمیم و اصلاح کے طالب تھے اب ہر صوبے کی مسلم اکثریت کے لئے
کم سے کم ۱۵ فی صدی اکثریت کا مطالبہ شروع ہوا مگر ہر صوبے کی مسلم اقلیت کے
لئے اسی تحفظ کا تحفظ کیا جانے لگا جو بنگال اور پنجاب کی مسلم اکثریتوں کو ملانے
کے صلے میں باقی ماندہ صوبوں میں مسلم اقلیت کو عطا ہوا تھا۔
جب ۱۹۱۹ء میں مارلے مو اسکیم نے پہلی بار مسلمانوں کو عام حلقہ باندھے

انتخابیں شرکت کے علاوہ چند شستوں کے لئے جداگانہ مقررہائے انتخاب بھی دئے تھے تو اسی وقت یہ بھی مسلمانوں پر کرم ہوا تھا کہ ان کی سیاسی اہمیت کا لحاظ کر کے ان کو ان کی آبادی کے تناسب سے زیادہ نمائندگی بھی دی گئی تھی۔ ہندو جداگانہ مقررہائے انتخاب ہی کے خلاف تھے اور چاہتے تھے کہ مسلمان اقلیت بالکل ان کی دست نگر ہی چھوڑ دی جائے لیکن جب مسلمانوں کی سیاسی اہمیت کی بنا پر انھیں ان کی آبادی کے تناسب سے زیادہ نمائندگی مرحمت ہوئی تو اس امتیاز کے خلاف ہندو نے سخت شور مچایا۔ حقیقتاً مسلمانوں کی سیاسی اہمیت سیاسی بے وقعتی کے مترادف تھی اس لئے کہ جب امور سلطنت کا فیصلہ اکثریت کے مطابق ہونے لگے تو اقلیت کی خاک اہمیت ہوتی ہے۔ وہ تو اس وقت ذرا بھی قیہ نہیں رہتی۔ سیاسی اہمیت کے اس وقت صرف یہ معنی تھے کہ جس ملت نے باوجود اقلیت میں ہونے کے ہندوستان پر صدیوں تک حکمرانی کی اس کی اتنی اہمیت تو ضرور تسلیم کی جائے کہ اس کی وقعت کو اسے اکثریت کی غلامی میں دے کر خاک میں نہ ملایا جائے۔ *Political Importance* حقیقتاً *Political Impotence* کا دوسرا نام تھا۔ لکھنؤ کے میثاق نے بھی اگر مسلمانوں کے چند صدیوں میں ان کی آبادی کے تناسب سے زیادہ نمائندگی انھیں عطا کی تو یہ مرحمت خسران نہ تھی بلکہ اس حماقت کی قیمت تھی کہ بنگال اور پنجاب میں اس وقت کی مسلم لیگ نے مسلمانوں کی اکثریت کو ہندو کے ہاتھ بیچ دیا۔ ۱۹۱۶ء کے لکھنؤ والے میثاق کے بعد کسی ہندو کو کوہاری سیاسی اہمیت کی شکایت نہ رہی۔ بہت سے ہندو کی ذہنیت آج تک یہی ہے کہ جہاں جہاں مسلمانوں کو ان کی آبادی کے تناسب سے زیادہ نمائندگی ملی ہے وہ ان کے ساتھ رعایت ہے۔

الحمد للہ کہ ۲۰ مارچ ۱۹۲۷ء کی تجاویز میں مسلمانوں کے لئے کوئی رعایت نہیں
 مانگی گئی اور جو کچھ مانگا گیا وہ یہ تھا کہ اگر صوبہ سرحد میں جہاں مسلمان اقلیت
 میں ہوں گے ان کو کوئی رعایت دے کر رہو تو جہاں جہاں مسلمان اقلیت میں ہوں
 ان کے ساتھ بھی اسی طرح رعایت کی جائے البتہ مرکزی مجالس قانون ساز میں
 مسلمانوں کے لئے اتنی رعایت اب بھی طلب کی گئی کہ گوان کی آبادی ایک
 چوتھائی ہے ان کو نمائندگی ایک چوتھائی کی دی جائے جس طرح کہ اس وقت
 بھی انھیں دی گئی ہے۔ یہ تجاویز آئینی مشورل تھیں کہ ۲۰ مارچ ۱۹۲۷ء کو جس وقت
 رمضان المبارک میں روزے کے افطار سے چند ہی منٹ قبل یہ منظور ہوئیں کہ
 میرے دل نے گواہی دی کہ اب ہندوستان کا دستور اساسی انشا اللہ کامل
 اتفاق کے ساتھ بن سکے گا۔ اور جب ۱۶ مئی کو آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے بھی
 ان کو منظور کر لیا تو مجھ فائقہ مت نے سالہائے گزشتہ کے خواروں کی پرواہ نہ کیجئے
 مہمدر کو ایک سال تک اور قرض وام لے کر نکالنے اور خود بھی تمام سیاسی مجالس
 میں شرکت کرتے رہے کا فیصلہ کر لیا اور مہمدر کی عیدی کی جو رقم عید الفطر سے
 لے کر عید الاضحیٰ تک وصول ہوئی تھی اس کی مقدار کا مطلق لحاظ نہ کیا اور اللہ کا نام
 لے کر کام کرتا ہی گیا۔

انوس کہ اگست و ستمبر گزشتہ میں شملہ کی کانفرنس کامیاب نہ ہوئی لیکن
 اکتوبر میں آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے پھر ساری تجاویز کو پسند کیا اور دسمبر میں تو
 مدراس کانگریس نے ایک پوری اسکیم منظور کر لی۔ الحمد للہ کہ مسلم لیگ کے ارکان نے
 بھی ہمت کی اور باوجود لاہور کے اجتماع کے خون کے دہلی کی تجاویز سے گریز
 نہیں کیا۔ اب وہ تجاویز دہلی کی تجاویز سے نہ تھیں بلکہ کانگریس اور مسلم لیگ کی تجاویز
 تھیں اور اب پھر امید بندھنے لگی کہ ہندو کی اور جاتیں بھی ان تجاویز کو منظور

کر لیں گی اور سائنس کیشن کا مقاطعہ ہی نہ ہوگا بلکہ ہماری گول ہیریکا نفرنس یا ہمارا اپنا سائنس کیشن متفقہ اور متحدہ طور پر ایک دستور اساسی بنا دے گا جس میں ہر ملت اور ہر طبقے کے حقوق کا پورا پورا تحفظ کیا جائے گا تاکہ اس کو لے کر پوری ہندوستانی قوم اٹھے اور ہندوستان کو غلامی سے نجات دلائے۔

قارئین کرام اس سے تو واقف ہوں گے کہ علاوہ دستور اساسی کی ان پانچ اہم مدت کے جن پر اب تک صرف ایک کمیٹی نے غور کیا ہے کہ (۱) قانون ساز جاعتیں ایک ایوانی ہوں یا دو ایوانی (۲) انتخاب نمائندگان میں رٹے دینے کا حق کس کو دیا جائے (۳) شہریوں کے وہ بنیادی حقوق کیا کیا ہوں جن کا لحاظ دستور اساسی میں کیا جائے تاکہ ان کا ہمیشہ ہمیشہ پوری طرح تحفظ کیا جاسکے (۴) مزدوروں اور کاشت کاروں کو جو ایک کمزور طبقہ ہونے کی وجہ سے برابر رگڑے اور ڈلے جاتے رہے ہیں کیا خاص حقوق دے جائیں جن سے ان کا تحفظ ہو سکے اور (۵) ہندوستانی ریاستوں سے ہندوستان کی عام حکومت کا کیا تعلق ہو۔ دستور اساسی کی جو مدت کانفرنس میں زیر بحث رہیں وہ زیادہ تر دیوبلی کی تجاویز تھیں جو اب کانگریس اور مسلم لیگ کی منظور شدہ تجاویز ہیں۔ یہ بھی قارئین کرام کو معلوم ہو گا کہ زیادہ تر بحث سندھ کی حلقہ بندی سے علیحدگی پر ہی ہوتی رہی یا پھر آخر میں صوبہ پنجاب میں اکثریت کے لئے بھی نشستوں کے ضمیمے کے متعلق تھی جس کی مخالفت نہ صرف ہندو ہاسجا کی طرف سے ہوئی بلکہ سکھوں کی طرف سے بھی ہوئی۔

کانفرنس اب دو ماہ بعد انشال اللہ پھر منعقد ہوگی اور اس عرصے میں دو کمیٹیاں ان دو امور پر غور کر رہی ہیں (۱) سندھ اپنے اخراجات کا بوجھ خود اٹھا رہا ہے یا نہیں اور اگر کم از کم اس وقت وہ اپنا بوجھ خود نہیں اٹھا رہا ہے تو آگے

جل کر بھی اٹھا سکے گا یا نہیں (۲) اکثریتوں کے لئے نشستوں کا تعین نہ بھی کیا جائے تب بھی تناسب نمائندگی کے طریقے (پنجاب وغیرہ) میں مسلمانوں کی حقیقی نمائندگی کا تحفظ کیا جاسکتا ہے یا نہیں۔ جب تک ان دونوں کمیٹیوں کی رپورٹیں تیار نہ ہو جائیں آئندہ کے مطلقاً یقینی طور پر کچھ کہنا ایک جوتشی کی پیشین گوئی سے بھی زیادہ بہت کا کام ہوگا لیکن جو چیزیں اس وقت خود میرے سامنے ہیں اور جن پر میں خود غور کر رہا ہوں ان کو تاثر میں کرام کے سامنے پیش کرنا مناسب نہ ہوگا تاکہ وہ بھی ان پر غور کر سکیں اور مجھے مدد دے سکیں۔ اگر میں صحیح راستے پر جا رہا ہوں تو میری بہت افزائی کریں اور اگر غلط راستے پر جا رہا ہوں تو مجھے ہدایت فرمائیں۔

امود تار عنقیہ میں سے الحمد للہ صوبہ سرحدی تو اب نکل گیا۔ منہد ہا سجا کی طرف سے باضابطہ اب تک اس کے مطلقاً بھی اطمینان بخش جواب نہیں ملا ہے۔ کانفرنس کی ساری جماعتیں اس پر متفق ہیں کہ سرزمین منہدوتان کا ایک چپہ بھی ایسا نہ ہو جہاں کے شہری پوری طرح آزاد اور خود اپنے اور حکمران نہ ہوں۔ اس لئے نہ صرف صوبہ سرحدی اور بلوچستان کے لئے نئے دستور اساسی میں بالکل وہی جگہ رکھی گئی ہے جو دوسرے صوبجات کے لئے رکھی گئی ہے بلکہ دہلی اجیر میراڑ کرگ اور اضلاع مندرجہ جدول اور ان صوبوں کے لئے بھی جو دوسرے صوبوں کو توڑ کر بنائے جائیں بالکل وہی جگہ رکھی گئی ہے۔ البتہ اخبارات سے معلوم ہوتا ہے اور یوں بھی بارہا سنا گیا ہے کہ منہد ہا سجا کی ایک بڑی یوجوش جماعت اب تک صوبہ سرحدی کو سرزمین بے آئین بنائے رکھنے پر تہی ہوئی ہے اور جل پڑتیں منہد ہا سجا کا جو سالانہ جلسہ ہونے والا ہے اس میں بھی اسی پر زور دے گی۔ مجھے امید ہے کہ صوبجات متوسطہ جگہ کانگریسی منہدوتان نے منہا سجا کو جل پڑ

میں دعوت دی ہے اس جماعت کو کامیاب نہ ہونے دیں گے اور اپنی حریت پسندی
 حب وطن اور بے تعصبی کا پورا ثبوت دیں گے لیکن اگر اس پر بھی ہندو ہاسبھا
 اسی پر اڑی رہے گی تو یقیناً مارے ہندوستان کو اور مارے برطانوی سامراج
 کو بلکہ ساری دنیا کو وہ اپنی تنگ نظری اپنے تعصب اور اپنی نادانی اور عدم تدبیر
 کا ثبوت دے گی اور انسانوں کے نزدیک اور پرہیزگاروں کے نزدیک وہ ہندوستان
 کی مزید غلامی کی ذمہ دار ہوگی۔ جو تقریر لالہ لاجپت رائے نے سبٹ پر پڑھنے کے
 دوران میں کی ہے اور جس طرح اس پر ڈاکٹر مونجے تک نے سرٹایا ہے اس سے
 تو امید کی جاتی ہے کہ اب ہندو ہاسبھا کی وہ پرجوش اور تنگ خیال جماعت جس
 کی طرف ادھر اشارہ کیا گیا ہے وہ بھی شاید اس طرز عمل سے تائب ہو جائے اور
 بہر حال خاموش و ناکام رہے۔

رہا صوبہ سندھ کی حلقہ بمبئی سے علیحدگی کا مسئلہ تو خود سندھ میں ہندو کی ایک
 ایسی جماعت اپنی آواز بلند کرنے لگی ہے جو اس علیحدگی کی طالب ہے۔ سندھ شیعہ
 ایک علیحدہ صوبہ رہا، اس کی زبان جدا، اس کا موسم جدا، اس کے باشندوں کا
 لباس اور طرز ماند و بود جدا، اس کی تاریخی روایات جدا۔ صرف اس لئے کہ ایٹ
 انڈیا کمپنی نے چلتے چلتے ۱۸۴۲ء میں اسے سبھی غلام بنالیا اور چونکہ پنجاب اس
 وقت تک برطانوی ہند میں شامل نہیں ہوا تھا بلکہ اس پر برصغیر سات برس بعد
 ۱۸۴۹ء میں آنے والی تھی اس لئے وہ حلقہ بمبئی میں شامل کر دیا گیا ہے اور
 آج تک شامل ہے حالانکہ ایک طرف سندھ اور دوسری طرف صحرا اسے سبھی حلقے
 کے اور ٹکڑوں سے جدا کرتے ہیں۔ صوبہ سندھ کی علیحدگی جن ہندو کو ناگوار ہے وہ
 زیادہ تر اسی تنگ خیال متعصب اور تدبیر سے محروم جماعت سے تعلق رکھتے ہیں
 جسے یہ گوارا نہیں کہ صوبہ سرحدی، پنجاب سے جدا ہی رہے اور وہ اسی طرح

آزاد صوبہ بھی جو جس طرح اور صوبجات آزاد ہیں۔ دونوں جگہ ایک ہی چیز تنگ راہ ہے اور وہ یہ کہ ہندوؤں کی ایک متعصب اور تنگ خیال جماعت یہ نہیں چاہتی کہ وہ کسی صوبے میں بھی حقیقی اقلیت میں رہیں۔

بار بار یہ جماعت پوچھتی ہے کہ ہندو کی علیحدگی یا صوبہ سرحدی کی آزادی کو جداگانہ طلبہائے انتخاب سے مسلمانوں کی دست برداری کو کیا تعلق؟ اس تجاہل عارفانہ پر طبیعت کو قابو میں رکھنا بعض وقت مشکل ہو جاتا ہے۔ میں بار بار جواب دے چکا ہوں اور اب پھر دیتا ہوں کہ حقیقت یہ ہے کہ آج تک ہندوستان میں اکثریت کی حکومت نہیں ہوئی نہ اشوک کے وقت میں نہ بکرماجیت کے عہد میں نہ محمود غزنوی کے زمانے میں نہ محمد غوری کے دور میں نہ پرتھوی راج کی سلطنت اکثریت کی تھی نہ اکبر کی نہ اورنگ زیب کی نہ سیوا جی کی نہ رنجیت سنگھ کی نہ آج لارڈ اورن کی حکومت ہی جو ابھی پہلی کی اکثریت کے سارے فیصلوں کو ٹرننگیشن کے ذریعے سے رد کر چکی ہے اور سائٹن لکشن کو اکثریت کے مخالفانہ مظاہروں کے باوجود ہر جگہ بھیج رہی ہے اور جو ویٹو کے ذریعے ہماری اکثریت کے منظور کردہ قوانین کو نافذ ہونے سے روک سکتی ہے، آج پہلی بار وہ دستور اساسی بنا رہے ہیں جس میں نہ ٹرننگیشن کا کسی کو اختیار ہو گا نہ ویٹو کا بلکہ ہر فیصلہ اکثریت ہی کے مطابق ہو گا۔ پھر اس بدعت حسنہ کی ابتدا کے وقت اگر ایک جیسے برطانوی ہند میں بھی ۶۶ فیصدی اکثریت حاصل ہے اسی دستور اساسی پر پوری طرح مطمئن ہو لیکن ایک اور ملت جو باوجود اس سے بھی حقیر تر اقلیت کے ہندوستان پر صدیوں حکومت کر چکی ہو اور جو ۷۵ فیصدی کی اقلیت میں ہو اس پر پوری طرح مطمئن نہ ہو تو تعجب کی کوئی بات ہے؟ صوبہ سرحد کی آزادی یوں بھی واجب ہے اور اس طرح اس کی علیحدگی بھی۔ لیکن اس کی علیحدگی قائم رکھنے پر اصرار اور پنجاب کے ساتھ اس کے دوبارہ

الحاق سے انکار اور سندھ کی علیحدگی کا مطالبہ مسلمان اس لئے بھی کر رہے ہیں کہ ان پر ثابت ہو کہ سندھ بھی اقلیت میں رہنے پر کہیں پر تو راضی ہیں۔ جب تک یہ نہیں ہوگا سندھ مسلمانوں میں اتفاق ناممکن ہے اور اگر بلا اتفاق کے سندھوستان کی اس غلامی سے نجات بھی ناممکن ہے تو سندھوستان کی آزادی بھی ناممکن ہے۔ کل انشراح اللہ میں پنجاب کے مسلمانوں کے حقوق کے تحفظ کے متعلق بھی کچھ عرض کروں گا۔ فارمین کرام انتظار فرمائیں۔

۱۲) سندھ کی علیحدگی

صوبہ سرحد و بلوچستان کی حکومت خود اختیاری

مہاسبحائی ذہنیت کا مظاہرہ

پہرہ دوم ۲۸ مارچ ۱۹۲۸ء

پہرہ دوم مورخہ ۲۸ مارچ میں اس عنوان سے جو مضمون شائع ہوا تھا اس میں
چند اہم ترین مسائل کی مختصر سی تاریخ مے دی گئی تھی جو سندھ اور ملتانوں
کے درمیان تنازعہ فیہ ہیں تاکہ قارئین کرام ان کے متعلق خود بھی صحیح رائے قائم
کر سکیں۔ اکثر دیکھا گیا ہے کہ اخبار پڑھنے والا طبقہ مضمون نگاروں کی لفاظی سے
متاثر ہو کر نہایت پر جوش الفاظ میں ان کی تائید کرنے لگتا ہے اور ان میں بہت
جلد سیاسی فرستے بن جاتے ہیں لیکن مسائل تنازعہ فیہ کے من و عن کے یہ مضمون نگار
خود ہی واقف ہوتے ہیں نہ اپنے مضامین کے پڑھنے والوں ہی کو واقف کر سکتے
ہیں ع

ادوختین گم است کر ارہبری کند

جس طرح ہر شخص چاہتا ہے کہ سارے جہان کو اپنا ہم خیال بنائے اسی
طرح میں بھی اس کا متمنی ہوں کہ لوگ مجھ سے اتفاق کریں لیکن میں ہرگز نہیں
چاہتا کہ لوگ اندھا دھند میری تقلید کرنے لگیں اور بھیڑ چال میرے ہی پیچھے
چلیں۔ میری زندگی کا ہرگز یہ مقصد نہیں کہ لوگ اس طرح میرے پیرو اور مقلد

بن جائیں۔ اس قسم کی کامیابی و حقیقت میری سب سے بڑی ناکامی اور ناراضی ہوگی۔ میری کامیابی تو اس میں ہے کہ لوگ سمجھ سوچ کر خود ہی فیصلہ کر لے سکے جو کہ بن جائیں اور اس کی اہلیت اپنے اندر پیدا کر لیں اور اگر اس کے بعد وہ میرے ہم خیال بھی بن جائیں تو 'ذلک الفوز العظیم'۔ اپنی رائے کو پرجوش اور متاثر الفاظ میں پیش کرنا مجھے آتا ہے اور میں بھی اس طرح لوگوں کو اپنا پیرو بنا سکتا ہوں لیکن بقول غالبؔ

جانتا ہوں ثواب طاعت وزہم
پر طبیعت ادھر نہیں ۲ قی

میں دلائل و براہین سے نہ کہ صرف پرجوش اور مؤثر الفاظ سے قارئین کرام کو قائل کرنا چاہتا ہوں۔ اسی لئے مضامین میں طوالت ہو جاتی ہے۔ دہلی کی ان تجاویز کی تائید میں جو ۲۰ مارچ ۱۹۲۷ء کو خزانہ کرم نے ہم کو سمجھا دیں ان میں متعدد طویل و طویل مضامین شائع کر چکا ہوں اور سمہرہ کے معاصرین کے پاس بھی انھیں خاص طور پر ارسال کر کے ان کی خدمت میں درخواست کر چکا ہوں کہ اگر ممکن ہو تو ان کو اپنے شماروں میں بھی جگہ دیں تاکہ ان کے قارئین کرام کو بھی ان تجاویز کے حسن و قبح پر غور کر کے کامیاب ہو سکیں اور وہ خود بھی غور و خوض فرما کر ان پر تبصرہ کر سکیں لیکن اب جبکہ آل انڈیا کانگریس کمیٹی مستندہ بمبئی نے ۱۶ مئی ۱۹۲۷ء کو اور مدراس کی کانگریس اور کلکتہ کی مسلم لیگ نے بھی ان کو منظور کر لیا اور دہلی میں سیاسی فرقوں کے شوریٰ میں مستند رہا سچا کے تنگ نظر ارکان کے علاوہ باقی سب نے انھیں یا تو منظور کر لیا یا بہ نظر استہسان دیکھا۔ میں نے پھر اس عنوان والے پہلے مضمون میں ان امور سے بحث کی جنھوں نے ۲۰ مارچ ۱۹۲۷ء کو مجبور کر دیا تھا کہ ہندوستان اور مسلمان ہندوستان دونوں کے مفاد کے خیال سے ان تجاویز پر متفق ہو جائیں۔

ہندو مہاسجاکے تنگ نظر ارکان تجاہل عارفانہ سے بار بار پوچھتے ہیں کہ صوبہ سرحدی اور بلوچستان کو حکومت خود اختیاری دینے اور نہ ہر کو حلقہ بمبئی سے علیحدہ کرنے کو مخلوط حلقہ بنائے انتخاب قائم کرنے سے کیا تعلق وہیں اس کا جواب پہلے بھی دے چکا ہوں اور پچھلے مضمون میں بھی میں نے اس کا جواب دے دیا ہے اور وہ یہی ہے کہ آجنگ ہندوستان میں امور سیاسی کا فیصلہ کثرت رائے پر منحصر نہ تھا نہ ہندو راجاؤں کی یہ راج مئی تھی نہ مسلمان بادشاہوں کی نہ اکبر کی نہ اورنگ زیب کی نہ سیدراجی نہ رنجیت سنگھ کی اور نہ آج برٹش گورنمنٹ نے اسے ہندوستان کے دستور اساسی میں شامل کیا ہے۔ اب تک سب کا حافظہ کے اس شعر پر عمل رہا ہے کہ

امور سلطنت خلیفہ خسرواں دانند

فقیر گوشہ نشینی تو حافظہ مخروش

آج بھی اسمبلی کی کثرت رائے کے مطابق امور سلطنت کا فیصلہ نہیں ہوتا۔ جس چیز کو اسمبلی منظور کر دے اسے ”دیٹو“ کے ذریعے سے دائرہ بیک جنٹن قلم مسترد کر دیتا ہے اور جے اسمبلی مسترد کر دے اسے دائرہ بیک جنٹن قلم منظور کر کے اپنے سرٹیفکیٹ یعنی فرمان واجب الادا کے ذریعے سے سارے ہندوستان سے منوالینا ہے۔ سو راج کے ہی معنی ہیں کہ نہ دیٹو کا یہ اختیار کسی کو حاصل ہونہ شکیں کا، بلکہ باشندگان ہندوستان کے نمائندوں کا جو فیصلہ ہو وہی سارے ہندوستان میں جاری و ساری ہو اور آج کل کی دنیا کے دستور کے مطابق۔ اسی کو ہندوستان کا فیصلہ کہا جاسکتا ہے جو باشندگان ہندوستان کے نمائندوں کی اکثریت کا فیصلہ ہو لیکن یہ فیصلہ سب کو اسی وقت قبول ہو سکے گا جبکہ سب کو یقین ہو کہ یہ کل باشندگان ہندوستان کے مفاد کا خیال رکھ کر کیا گیا ہے۔ اگر ملتوں اور जातीوں کے تعصبات کا دور دورہ ہو اور ایک ملت یا जाती کی اکثریت ہو اس کے فیصلے پر باقی ملتیں اور جاتیاں کیوں کر

اعتماد کر سکیں گی کہ اس کا فیصلہ تعصبات ملی پر مبنی نہیں بلکہ حسب ملتوں اور جاتیوں کے مفاد کا خیال رکھ کر کیا گیا ہے۔

یقیناً ہندو جاتی سارے عالم میں ایسی تنگ نظری میں نمایاں ہے۔ دینا بہر میں کسی ملت نے خود اس تنگ نظری کا ثبوت نہیں دیا ہے کہ خود اپنے ہی فرقوں کو اچھوت سمجھا ہو۔ صدیوں سے سب ہندو نہ ایک دوسرے کو مٹی دے سکتے ہیں نہ ایک دوسرے کے ساتھ بیٹھ کر روٹی کھا سکتے ہیں اور یہی نہیں بلکہ سب ہندو ایک منہ تنگ میں یک جا نہیں ہو سکتے نہ سب جگہ سب کے لئے عام نظر کیں ہی کھلی ہوئی ہیں۔ جو جاتی اس درجے خود غرضی کا شکار ہو اسی پر دوسری ملتیں کس طرح اعتماد کر سکتی ہیں۔ جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب اس قدر فرقہ بندی کا سبب نہیں ہے جس قدر کہ ہندو کی فرقہ بندی خود ان کا سبب بنی۔ وہ فرقہ بندی کا سبب بننے سے کہیں زیادہ ہندو فرقہ بندی کا نتیجہ ہیں۔

اب جبکہ گذشتہ چند سالوں کے تلخ تجربے کی بنا پر ہندوستان میں یہ بات روشن ہو گئی کہ جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب اس فرقہ بندی کو کم نہیں کرتے بلکہ اسے اور بھی بڑھا رہے ہیں اور پائدار کر رہے ہیں اور مسلمانوں کی اقلیت انہیں اس فرقہ بندی کے ذریعے سے اور بھی تباہ و برباد کر رہی ہے اور مناسب یہی ہے کہ ان کا خاتمہ کیا جائے اور محکومہ حلقہ ہائے انتخاب ان کی جگہ قائم ہوں تو ضرورت اس کی ہے کہ برطانوی حکومت کے پیچھے سے نکل کر ہندوستان کی عمان حکومت جن لوگوں کے ہاتھ میں جائے ان پر ہر ملت اور ہر جاتی اعتماد کر سکے کہ یہ تو فرقہ بندی اور ملی تعصبات اور تنگ نظری کے مرض میں مبتلا نہیں ہیں۔ اگر وہ چاہتے ہیں کہ ان پر اعتماد کیا جائے تو وہ خود اپنی بے تعصبی اور فراخ دلی کا ثبوت دیں۔ صوبہ سرحدی اور بلوچستان کی آزادی کی مخالفت کر کے ہندو قائدین نے

اب اسی کا ثبوت دیا ہے کہ وہ خود متعصب اور تنگ نظر اور تنگ دل ہیں الحمد للہ
 جان کو کسی قدر اس کی سمجھ آئی اور لالہ لاجپت رائے کی اسٹیج کی حالت کی
 یہ اور ڈاکٹر مہوجے کے تاہم کے طور پر سر ملانے سے اس کا پتہ چلتا ہے کہ اب
 وہ جہاں بھائیوں کو بھی یقین ہو چلا ہے کہ رائے عامہ اس معاملے میں سراسر
 کے خلاف ہے۔ دیکھیے جیل پور میں ہندو بھائیوں کا سالانہ جلسہ کیا فیصلہ کرتا ہے
 مانوی حکومت کے گرگے اور وہ ہندو دنیا جو ہندوستان کی آزادی کے حصول
 کے کہیں زیادہ اپنی سرداری کے قیام کے خواہاں ہیں اور وہ ہندو جو ایسے غدار
 ہی نہیں ہیں نہ ایسے خود غرض ہیں لیکن تعصب اور تنگ دلی نے انہیں اس طرح
 خان کے غرض میں مبتلا کر دیا ہے کہ انہیں کوئی چیز اپنے حقیقی اور اصلی رنگ میں
 نظر نہیں آتی، دیکھیے ان کی فتح ہوتی ہے یا ان ہندو کی جو اب غلامی سے تنگ
 آگئے ہیں اور ہند اور ہٹ دھرمی سے کام نہ لے کر ملک کے انصاف کو اپنا شعار بنا کر
 سارے ہندوستان کو آزادی دلانا چاہتے ہیں خواہ کسی صوبے میں ان کی اقلیت
 ہی کیوں نہ ہو۔

ہندو قائدین کی دوسری آزمائش سندھ کی علیحدگی کے مطالبے کے بعد
 ہوئی۔ اگر ہندو چاہتے ہیں کہ مسلمان ان کی اکثریت پر اعتماد کریں تو وہ اس
 مسئلے میں اپنے طرز عمل سے ثابت کریں کہ وہ مسلم اکثریت پر بھی اعتماد کرنے کو
 تیار ہیں۔ ان دونوں تنازعہ فیہ مسائل کا براہ راست ہندوستان کے دستور اساسی
 کے پہلے اصول سے تعلق ہے کہ ہندوستان کی تاریخ میں پہلی بار تمام امور سلطنت
 کا فیصلہ آئینہ کثرت رائے سے ہوا کرے گا۔

صوبہ سرحدی ۱۹۰۲ء سے ایک علیحدہ صوبہ ہے مگر اس کے باشندوں کا
 کثرت رائے سے کسی چیز کے فیصلہ کرنے کا بھی آج تک اختیار نہیں یہی حال

بلوچستان کا بھی ہے۔ چونکہ یہاں مسلمان اکثریت میں ہیں جس طرح مدراس، صوبجات
متوسط اور بہار و اڑیسہ وغیرہ میں ہندو اکثریت میں ہیں اس لئے اس سرزمین کو
سرزمین بے آئین رکھا جا رہا ہے اور امور سلطنت کا فیصلہ اسی انگریزی حکومت
کے ہاتھ میں چھوڑنا پسند ہے جس کی اس قدر بُرائی کی جاتی ہے (اور بجا طور
پر کی جاتی ہے) اور امور سلطنت کا فیصلہ اس کے باشندوں کی اکثریت کے ہاتھ
میں چھوڑنا گوارا نہیں۔ ہاں اگر وہ دوبارہ صوبہ پنجاب میں مدغم ہو کر مسلمانوں کی
۹۲ فی صدی اکثریت کو گھٹا کر پنجاب کے ”پوچھا“ میں کھو بیٹھے تو پھر اس کے باشندوں
کو بھی وہی حقوق دے دیئے جائیں گے جو پنجاب والوں کو دئے جا چکے ہیں یا
دیئے جائیں گے۔ سندھ والوں کو وہی حقوق حاصل ہیں لیکن آج وہاں کی مسلمانوں
کی اکثریت سندھ کے گجرات یا مہاراشٹر میں مدغم ہو جانے سے اقلیت بنی ہوئی ہے
اس لئے سندھ کو علیحدہ نہیں کیا جاسکتا۔ اگر سندھو نیتاؤں کی یہی ذہنیت رہی تو
کیا مسلمان اقلیت ان پر اعتماد کر سکتی ہے؟ ہرگز نہیں۔

میں عرض کر چکا ہوں کہ صوبہ سرحدی و بلوچستان کے متعلق تو ہزاروں
بہانے بنائے گئے بعد بھی سندھو سمجھاؤں نیتاؤں نے آج مجبور ہو گئے کہ ان کو آزادی دلانے
کی مخالفت کرنا اپنے نصب اور اپنی تنگ نظری کو عالم آشکار کرنا ہے۔ لیکن
ابھی سندھ کی علیحدگی کے خلاف یہاں بنائے جا رہے ہیں۔ گو مجھے یقین ہے کہ
یہ بھی صرف چند روز ہوتا رہے گا اس کے بعد اس بارے میں بھی ان ہندو
نیتاؤں کو یقین ہو جائے گا کہ یہ بہانے بازی خود ان کے نصب اور ان کی
”تنگ دلی کا دنیا بھر میں ڈھنڈھوڑا پیٹ دے گی۔ صوبہ سرحدی کے متعلق تو
زیادہ سچائیوں کی جہالت ان کی بد مزاجی اور دراز ہستی وغیرہ کو پیش کیا جاتا تھا
یا مدراس کے سوراہکی نقطہ نظر سے ہم شمالی ہندو والوں کو درس دیا کرتے تھے

اور بتاتے تھے کہ ہندوستان کے تحفظ کے لئے ضروری ہے کہ اس کی سرحدوں پر مرکزی حکومت ہی براہ راست انتظام قائم رکھے۔ صوبہ سرحد کی مالی حالت کے متعلق بھی باصرہ کہا جاتا تھا کہ وہ بیخیز زمین اس کے اخراجات کی کفالت نہیں کر سکتی اور جب اس کے اخراجات کے قبیل اور میں تو اسے حکومت خود اختیاری کس طرح دی جاسکتی ہے۔ لیکن اس مالی نقطہ نظر پر کہیں زیادہ اصرار سندھ کی علیحدگی کی بحث میں کیا گیا ہے۔

سندھ کے متعلق یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ کبھی ایک علیحدہ صوبہ نہیں رہا ہے تاہم حقیقت سے وہ ایک علیحدہ ملک کی طرح رہ چکا ہے اور آج بھی انتظامی طریقے پر وہ بمبئی سے علیحدہ ہی ہے۔ اس کی جزائیاں فی حیثیت گجرات اور مہاراشٹر سے بالکل جدا گانہ ہے۔ وہ حلقہ بمبئی سے ایک ہزار میل کے فاصلے پر ہے اور ایک طرف صحرا اور دوسری طرف سمندر اسے حلقہ بمبئی سے جدا رکھتے ہیں۔ اس کی زمین اس کا موسم اس کی نباتات بالکل جدا گانہ ہیں۔ اس کے باشندوں کی زبان اور ان کا طرز بود و ماند بالکل جدا گانہ ہے۔ حلقہ بمبئی میں جو چیز اس کو شامل کئے ہوئے ہے وہ سوائے برطانوی غلامی کے حلقے کے کچھ نہیں۔ اس پر بھی اگر وہ ۱۸۴۲ء میں اس حلقہ غلامی کو اپنے گلے میں نہ ڈال چکا ہوتا جب کہ پنجاب اس حلقہ غلامی سے محفوظ تھا اور بجائے اس کے صحت مند کے بعد جب کہ یہی حلقہ پنجاب کے گلے میں بھی ڈالا گیا اس کا ظروئے برطانیہ میں داخلہ ہوا ہوتا، تو وہ یقیناً بجائے بمبئی کے پنجاب میں شامل کیا گیا ہوتا۔ حلقہ بمبئی میں غموں کے باعث اس کے انتظامات میں ہزاروں خرابیاں پیدا ہو گئی ہیں جن کی شکایت سندھ کے ہندو سے زیادہ کسی نے جنس کی حلقہ بمبئی کے بڑے بڑے عہدے دار جن کی تنخواہوں پر سندھ سے باشندوں کا بھی لاکھوں روپیہ صرف سہرا ہے

بہت کم وقت سندھ میں صرف کرتے ہیں۔ یہی نہیں بلکہ سندھ کے نشوونما پر ہرگز اتنا روپیہ صرف نہیں کیا جاتا تھا کہ حلقہ بمبئی کے دوسرے حصوں اور بالخصوص شہر بمبئی پر کیا جاتا ہے۔ بیکٹے پر جو کروڑوں روپیہ بھینکا گیا اس سے کون واقف نہیں! بمبئی کے بندر پر قنارہ روپیہ صرف کیا گیا ہے اس سے کہیں زیادہ اس روپیے کا بندر گاہ کراچی مستحق تھا۔ یہ بمبئی کے مقابلے میں یورپ سے بقدر دودن کی مسافت کے قریب تر ہے اور اگر بمبئی پہلے سے باب الہند بنا دیا گیا ہوتا تو کراچی ہی آج باب الہند ہوتا۔ سندھ کو مواصلات یعنی ریلوں اور ریلوں کی جس قدر ضرورت ہے وہ ہر وہ شخص سمجھ سکتا ہے جسے اس کے ریلے راستے طے کرنے پڑے ہوں لیکن شہر بمبئی کو ریلوں کے دھوئیں سے بچانے کے لئے کروڑوں روپیہ بجلی کی ریل چلانے پر صرف کر دیا گیا لیکن غریب سندھ بنگلہ دھانی ریلوں کے دھوئیں سے بھی محروم ہے۔

خدا خدا کر کے محکمہ زراعت کو اب اس کی طرف توجہ دلائی گئی ہے اور محکمہ آب پاشی نے اب جا کر کہیں سکھر کے بند کی تجویز کو عملی جامہ پہنا کر شروع کیا ہے گو اب یہ خوف پیدا ہو چلا ہے کہ جہاں چراغ کے تلے ہی اندھیرا ہو اور انجیری کے محکمے والوں نے بمبئی گورنمنٹ کی ناگ کے نیچے ہی ”بیک بے“ اسکیم کے سلسلے میں وہ کچھ کیا ہو جو ہاروی اور نریان کے مقدمے میں ظاہر ہوا ہے تو نہ معلوم بمبئی سے ایک ہزار میل کے فاصلے پر کیا کچھ نہ ہو گا یقیناً سندھ کے رگستان کو آبپاشی اور قلاچی گلستان بنا سکتی ہے لیکن سندھ کو ہی ہندو نیا جو آج تک یہی گئے فکروں کے جاتے تھے آج صرف اس وجہ سے حکومت بمبئی کی تفریق میں رطب اللساں ہیں اور اس کے شکر یہ اور اس کی تفریق کے قصیدے سنائے جاتے ہیں کہ کہیں سندھ کو بمبئی کی غلامی سے نجات نہ مل جائے اور بجائے برطانوی

غلامی کے سندھ کو ان مسلمانوں کی اکثریت سے سابقہ نہ پڑے جو محمد بن قاسمؓ کی
 حجازی فوج کی اولاد ہیں، یا ان کی جوان بلیغین اسلام کے ہاتھ پر مشرف باسلام
 ہوئے تھے۔ ایک طرف تو مسلمانوں سے شکایت کی جاتی ہے کہ تم ہندوستان کو
 اپنا وطن نہیں سمجھتے اور دوسری طرف ان مسلمانوں سے جنہوں نے سب سے
 پہلے ہندوستان کو اپنا وطن بنایا یا جوان نہو کی اولاد ہیں جنہوں نے سب
 سے پہلے ان کی قدر پہچانی اس قدر مغائرت ہے۔

خیر یہ تو سب کچھ ہے مگر ذرا اس بہانے پر بھی ایک نظر ڈال لی جائے
 جو سندھ کی علیحدگی کی مخالفت میں بنایا گیا ہے۔ جب تک اعداد سے دلیل و
 برہان کا کام زیادہ نہیں لیا جاتا تھا تو ایک ماہر علم الاعداد نے خوب کہا تھا کہ
 انسان جھوٹ بولا کرتے ہیں مگر اعداد جھوٹ نہیں بولا کرتے۔ لیکن اب جبکہ
 اعداد کو دلیل و برہان کے طور پر پیش کرنے کا رواج عام ہو گیا ہے انسان کوئی
 جھوٹ ایسا نہیں بولتا جس کی تائید میں اعداد کی جھوٹی شہادت پیش نہ کرائی جاتی
 ہو۔ آج سندھ کی علیحدگی کے خلاف بھی اعداد سے طرح طرح کی جھوٹی گواہیاں
 دلوائی جا رہی ہیں۔ دہلی کے سندھی پروفیسر جھابانی جو علم الاقتصاد کے ماہر ہیں
 اور دہلی کے ہندوستان ٹائمز کے سابق سندھی ایڈیٹر سری جت جے رام داس
 دولت رام کے دست راست ہیں اور برابر وہ مضامین شائع کر رہے ہیں اور
 وہ پمفلٹ نکال رہے ہیں جن کے ذریعے سے سندھ کی علیحدگی قیامت گبری
 سے بھی بڑھ کر مصیبت تسلیم کرائی جاسکے۔ میں اس وقت ان مضامین اور
 پمفلٹوں کا جواب نہیں دے رہا ہوں گو میں پروفیسر جھابانی صاحب کی اس
 قدر تعریف و تحسین کروں گا کہ یقیناً ان کے مضامین خواہ وہ کتنی ہی تنگ نظری اور
 کتنے ہی انتقالب کا ثبوت دیتے ہوں ان کی قابلیت اور ہوشیاری کا بھی ثبوت

دیتے ہیں اور وہ یقیناً اس کے مستحق ہیں کہ ان کا سفیدگی کے ساتھ تبصرہ کیا جائے۔
 کسی سندھی سندھو نے ان سے زیادہ قابلیت کا اس سلسلے میں ثبوت نہیں دیا ہے گو
 اچار یہ گڈوالانی اور اچار یہ کرملانی جیسے قابل سندھی بھی ان سے کسی طرح کم تنگ نظری
 کا ثبوت نہیں دے سکے ہیں۔

پروفیسر جیلائی نے سرسہنی لائسنس کمیٹی کے سابق رکن حکومت اور
 وزیر مالیات کے بیان سے جو انھوں نے کوئی پانچ برس پہلے بھی کونسل میں
 دیا تھا اعداد و س کے اور اپنی طرف سے آئندہ کے مزید اخراجات کا تخمینہ دے کر اور
 اندازہ کر کے یہ ثابت کرنا چاہا ہے کہ نہ اس وقت اپنے اخراجات کی خود کفالت
 نہیں کر سکتا اور نہ ظاہر آئندہ بھی مدتوں تک نہیں کر سکے گا۔ سندھ کے موجودہ اخراجات
 اور اس کی موجودہ آمدنی کے لئے صحیح اعداد کیا ہیں اور آئندہ کے مزید اخراجات کا اور
 آئندہ بڑھنے والی آمدنی کا صحیح تخمینہ اور اندازہ کیا ہے۔ ان سب امور پر وہ کمیٹی غور
 کرے گی جن میں سندھ کے ہندو اور مسلمان دونوں شریک کئے گئے ہیں۔ کمیٹی اس
 پر بھی غور کرے گی کہ اگر آج سندھ اپنے اخراجات کی کفالت نہیں کر سکتا تو کیا طریقہ
 اختیار کیا جائے کہ آئندہ ایسا کر سکے۔

جس چیز کی طرف میں اس وقت توجہ دلانا چاہتا ہوں وہ یہ ہے کہ فرض
 کی بجائے سندھ آج اپنے اخراجات کی کفالت نہیں کر سکتا یا اقامت بھی ان کی
 کفالت نہ کر سکے گا پھر کیا اگر سندھوستان کے ہر ٹکڑے کا یہ فرض ہے کہ وہ اپنے اخراجات
 کی کفالت خود کرے اور سندھ ایسا نہیں کر سکتا تو سوائے اس کے کیا چارہ ہے کہ خدا
 سے دعا کی جائے کہ وہ اس کمال دوسروں کے دمت مگر حد ملک کو ایک نیا وطن بن
 توں گراچی کے ہند گاہ سے لاکر غرق کر دے یا دریائے سندھ ہی میں وہ طغیانی
 آئے کہ اس نام کاریگرنی ملک بھی ڈوب جائے اور صحر ا مبدل ہو دیا ہو جائے۔

جس قلعے کے لئے جائز نہیں کہ وہ ہندوستان کے مرکزی خزانے سے کچھ امداد لے کر
 گذراؤ قات کر سکے اور اس کی شرم کا تقاضا یہی ہے کہ وہ اپنے اخراجات کی خود کفالت
 نہ کر سکے تو علیحدہ صوبہ بنائے جائے گا بھی مطالبہ نہ کرے۔ اس کے لئے یہ کب جائز ہو
 کہ وہ پلاچا انگریز اور ہمارا شر کی روٹیاں توڑا کرے؟ اس کے لئے یہ تو جائز ہے
 کہ ملحقہ بمبئی میں شامل رہ کر سکھر کے بند کے لئے کروڑوں روپیہ ہندوستان کی مرکزی
 حکومت سے قرض لے لیکن یہ جائز نہیں کہ اس قرض کو خود اپنے نام منتقل کرے؟
 وہ بمبئی کی "بیک" لے اسکیم کے لئے کروڑوں کے قرضے کی ادائیگی کی ذمہ داری تو
 انگریز اور ہمارا شر کے ساتھ مل کر لے سکتا ہے لیکن اس ذمہ داری سے سبکدوش
 ہو کر جس سے اسے کوئی بھی فائدہ نہیں اور ہمارا نقصان ہے وہ سکھر کے بند کے قرضے
 کی ذمہ داری بلا شرکت غیرے نہیں لے سکتا جس سے اسے توقع ہے کہ وہ مالا مال
 ہو جائے گا۔ یہ نیا علم الاقتصاد ہے اور پروفیسر جیٹلانی اس کے خاصے ماہر ہیں۔
 حقیقت یہ ہے کہ ہندوستان ایک ملک ہے اور گورنر سے زیادہ کوئی بھی
 اس کا خواہاں نہیں کہ اس کے مختلف صوبجات کی حکومت کو بتدریج زیادہ
 سے زیادہ اختیارات دیے جائیں تاکہ مختلف صوبجات کے باشندے ان کے انتظامات
 میں زیادہ سے زیادہ دلچسپی لیں اور ان کی زیادہ سے زیادہ خدمت کریں اور میں نے
 اس سب کمیٹی میں جو دستور اساسی کے بعض اہم ترین مسائل کے حل سوچنے کے لئے
 ابھی بھیجی تھی اس مسئلے پر غور کرتے وقت کہ فلاں اختیارات صوبجات کی کونسلوں کو
 دیے جائیں یا مرکزی مجالس قانون ساز ہی کے لئے محفوظ رکھے جائیں زیادہ تر
 صوبجات ہی کی کونسلوں کے حق میں رائے دی۔ تاہم مجھ سے زیادہ اس سے کوئی
 بھی مخالفت نہیں ہے کہ کہیں مختلف صوبجات بالکل مطلق العنان نہ بن جائیں،
 جس طرح سلطنت منلیہ میں اورنگ زیب عالمگیر کے بعد مختلف صوبے دارم ادیں

صدی عیسوی میں مطلق العنان نواب و وزیر اور پھر بادشاہ بن بیٹھے تھے۔ ہندوستان امریکہ کی طرح نہیں ہے کہ مختلف ممالک مل کر ایک مملکت وفاقہ بن بیٹھے۔ یہ ایک ملک ہے۔ اس کے کڑے مختلف ممالک نہیں ہیں۔ جبرافیا فی تاریخی، عمرانی، معاشرتی، مذہبی اور سیاسی سب چیزوں سے یہ ایک ہی ملک ہے۔ جب ہم دیسی ریاستوں کو اس سے علیحدہ نہیں کر سکتے اور انہیں اس کی حیثیت دینا ہمیں اس قدر بھی گوارا نہیں جس قدر آئرلینڈ کی آزاد مملکت کو آج گوارا ہے تو پھر ہم ہندوستان کے مختلف صوبوں کو ایک دوسرے سے بالکل علیحدہ نہیں سمجھ سکتے وہ خود بھی ایک انفرادی حیثیت رکھتے ہیں لیکن اسی طرح جس طرح کہ انسان کے دواختیار دوپیر اور گودنوں کے افعال یکساں ہیں اور ہر ایک اپنا اپنا فعل علیحدہ علیحدہ کر سکتا ہے تاہم یہ بھی صحیح ہے کہ

چو حضورے پدرد آورد روزگار
دگر حضور را مانند سار

خدا نے چاہا تو منہ آج نہیں توکل اپنے اخراجات کی کفالت کرنے لگے گا اور دیرانے منہ کی بدولت وہ اس قدر سرسبز و شاداب ہوگا اور اس کی تجارت کو منہ گاہہ کراچی کی بدولت اس قدر فروغ ہوگا کہ وہ ہندوستان کی مرکزی حکومت اور اس کے فرماندہ صوبیات والوں کی مدد کیا کرے گا لیکن اگر یہ بھی نہ ہو تب بھی کیا ہم اس کی مدد سے دریغ کریں گے اور کہیں گے کہ ہمارا اصل وہی ہے جو قیامت کے دن مصیبت زدہ ہنگاموں کا ہوگا کہ پکارتے پکارتے ہوں گے نفی نفی لا ترز و از ترز و زرا خری! کیا اسی کا نام قومیت ہے۔ یہ ذہنیت ہندو بھاکو مبارک ہو۔ سہاری ذہنیت تو یہ ہرگز نہیں ہو سکتی۔ ہم نے تو غیر ملکی ترکوں اور عربوں کی اس سے کہیں زیادہ مدد کی ہے۔ ہم منہ علیحدگی کے خواہ خواہ کسی مذہبی حسب

کی بنا پر طلب سکا نہیں ہوئے ہیں۔ سندھ اسی طرح علیحدگی کا متفق تھا جس طرح کہ
صوبہ سرحدی آزادی کا متفق ہے اور ہم سے زیادہ مستحق ہے اس لئے کہ ہم نے دونوں
کا مطالبہ کرنا قبول کر لیا۔ اگر سندھ علیحدگی کا متفق نہ ہوتا تو ہم ہرگز اس کا مطالبہ نہ
کرتے۔ ہم نے مشرقی بنگال کی علیحدگی کے بعد اس کا سفری بنگال سے الٹا علیحدگی
خاطر قبول کر لیا گو برطانوی حکومت نے ہم کو اس معاملے میں سخت دھوکہ دیا اور ہم کو
بنگال کے ہندو سے خواہ مخواہ اپنی جگہ میں لٹوا کر ہم سے پورے بغیر ان سے
صلح کر لی اور ہمیں ان کے رحم پر چھوڑ دیا لیکن جب سندھ کی علیحدگی کے خلاف
ایک دلیل بھی دہنی نہیں اور اس کی علیحدگی سے ہمیں یہ موقع ملتا ہے کہ ہم ہندو
کی بے نصیبی اور رواداری اور انصاف پسندی کا امتحان بھی لے لیں اور اگر وہ
کامیاب آئیں تو اپنے مسلمان بھائیوں کو یقین دلادیں کہ دیکھتین کروڑ مسندو
اقلیت میں رہنے پر رضی ہیں اگر پورے دو کروڑ مسلمان بھی اقلیت میں رہے تو
کیا مضائقہ ہے تو ہم کیوں اس کی علیحدگی کا مطالبہ نہ کریں۔ اگر اس طرح ملک
کی تقسیم ہو گئی تو مسندو اقلیت مسلمانوں کے ہاتھ میں ایک ضمانت ہوگی اور ہم دونوں
اس کا خیال رکھ کر ایک دوسرے کے ساتھ انصاف و رواداری کا برتاؤ کرتے
رہیں گے۔ یہ زندگی کا سنہری اصول ہے کہ دوسروں کے ساتھ وہی کرو جو تم چاہتے
ہو کہ دوسرے تمہارے ساتھ کریں۔ یہ اس کا شبقانہ اور نہ ہی پہلو ہے لیکن اس کا
ایک منفیانہ اور سیاسی پہلو بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ دونوں فریقوں کو اسی طرح ایک
دوسرے کو چمکے دینا چاہئیں تاکہ اگر ہم دوسروں کے ساتھ نا انصافی نہ کریں تو دوسروں
کو بھی اس کا موقع حاصل ہو کہ دوسرے بھی تمہارے ساتھ نا انصافی کر سکیں اور
ہم دونوں اگر نیربی شل کے مصداق ہوں کہ اس کھیل کو دونوں کھیل سکتے ہیں۔
ہمارے ہندو بھائی اس ملک میں ۶۶ فی صدی میں اور ہم فقط ۲۵

فی صدی ہیں۔ وہ چاہتے ہیں کہ آئندہ اکثریت ہی کی رائے کے موافق اور مملکت کا فیصلہ ہو اور وہ نہ چاہیں گے تو کون چلے گا۔ اتفاق سے یا یہ کہنے کے مشیتِ ایزدی سے ہندوستان کی تقسیم صوبوں میں کچھ اس طرح ہوئی ہے کہ مسلمانوں کی یہ چوتھ بھی بعض صوبوں میں اکثریت میں ہے اور اگرچہ میثاق لکھنؤ میں مسٹر جینا اور دوسرے ماہرینِ سیاست نے ہر جگہ مسلمانوں کو اقلیت ہی میں رکھ دیا تاہم بہت جلد اس میثاق کے نقائص ہمیں نظر آنے لگے اور اب ہم اپنے تحفظ کے لئے اسے ضروری نہیں سمجھتے کہ ہم اپنے نمائندوں کو بلا شرکتِ غیرے خود ہی منتخب کیا کریں بلکہ اس کو ضروری سمجھتے ہیں کہ ہماری بھی جن صوبوں اور قطعاتِ ملک میں اکثریت ہے وہ با اختیار ہوں اور ہم بھی اس نعمت کے مستفیض ہو سکیں اقلیتوں کا ضرور تحفظ کیا جائے اور اس کے لئے بھی ہم نے بہترین طریقے وضع کئے ہیں لیکن اقلیت کے تحفظ کا سب سے بہتر طریقہ یہی ہے کہ ایک ہی ملت ہر جگہ اقلیت میں نہ رہے کہیں ایک کی اقلیت ہو تو کہیں دوسرے کی تاکہ اس ضربِ التل پر دونوں کا عمل ہو سکے کہ ”ہر چہ برخود نہ پسندی یہ دیگران پسند۔“

(۳) سنبھالا

مہر د ۱۲ اپریل ۱۹۲۵ء

پیار محبت نے لیا تیرے سنبھالا
لیکن وہ سنبھالے سے شعل جانے تو اچھا

(ذوق)

کیا مہر د کے انگریزی اور لٹری زبانوں کے معاصرین میرے اس پیغام کی اشاعت میں مدد دے کر اس پر تبصرہ فرمائیں گے۔ (محمد علی)

میں ۲۱ مارچ ۱۹۲۵ء کو ایک یادگار تاریخ سمجھتا ہوں اس لئے کہ اس دن خداوند کریم نے متعدد سربراہان اور وہ مگر مختلف خیال مسلمانوں کو ایک ایسا راستہ سمجھا دیا جس پر انشاء اللہ سارا ہندوستان ایک نہ ایک دن ضرور چلے گا اور جس پر چل کر وہ انشاء اللہ ضرور اتفاق اور آزادی کی منزل مقصود پر پہنچے گا۔ اگر سر محمد شفیع کی طرح کے پنجاب کے چند سربراہ اور وہ مسلمان یا انھیں کی سیرت اور انھیں کی خصلت و خیالات کے صوبجات متحدہ یا بنگال کے چند سربراہ اور وہ مسلمان جنھیں نے لاہور میں آل انڈیا مسلم لیگ کے نام سے جلسہ کیا تھا ان تجاویز کو مسترد کرتے ہیں جو ۲۰ مارچ ۱۹۲۵ء کو دہلی میں منظور ہوئی تھیں تو وہ صرف اپنی تنگ نظری اور صرف اپنی خود غرضی کا اعلان کرتے ہیں۔ اسی طرح ڈاکٹر مونچے کی طرح کے سربراہ ہندو اور ہندو ہنساجیاں ان کے ہزاروں پیروان تجاویز کو مسترد کرتے ہیں تو وہ بھی صرف اپنی تنگ نظری اور صرف اپنی خود غرضی کا اعلان کرتے ہیں۔ اگر اس میں کچھ اضافہ کیا جاسکتا ہے تو صرف اسی قدر کہ یہ ہندو مسلمان حکومت کی اس

مشہور و معروف مکت علی کا ڈھنڈھ مچا رہے تھے کہ ”پھوٹ پڑا اور راج کر دے“
 انہیں یہ کہ باوجود ہماری کوشش کے اب تک ہندو مہاسیحا اور
 سر محمد شفیع کے ہم خیال مسلمانوں نے دہلی کی تجاویز کو قبول نہیں کیا لیکن آل انڈیا کانگریس
 کمیٹی نے انہیں ۱۶ مئی ۱۹۲۷ء ہی کو قبول کر لیا تھا اور اس کے بعد ۱۶ اکتوبر ۱۹۲۷ء
 کو انہیں صوبہ جات متحدہ کی مسلم لیگ نے میرٹھ میں اور ۵ دسمبر ۱۹۲۷ء کو جمعیت علماء
 نے شاد میں آل انڈیا نیشنل کانگریس نے ۲۷ دسمبر ۱۹۲۷ء کو مداس میں اور آل انڈیا
 مسلم لیگ نے ۳۱ دسمبر ۱۹۲۷ء کو کلکتے میں منظور کر لیا اور جس آل انڈیا کانگریس کو
 کانگریس کی مجلس عاملہ نے ۱۲ فروری ۱۹۲۸ء کو مدعو کیا تھا اس کے بھی اکثر اراکے نے
 اور سوائے ہندو مہاسیحا کے باقی تمام سیاسی انجمنوں کے نمائندوں نے ان سے
 اتفاق کا اظہار کیا۔ گو آبادی کے تناسب سے قانون ساز مجالس میں مسلمانوں
 کے تعین سے سکھ لیگ کے نمائندوں نے اختلاف کیا۔ مہاتما گاندھی کے قید کئے
 جانے کے بعد ہندو مہاسیحا کو جو عروج ہندو میں حاصل ہوا ہے اس کو پیش نظر رکھتے
 ہوئے ہندو مہاسیحا کی مخالفت کو نظر انداز کرنا ناممکن ہے لیکن جتنی مقبولیت دہلی کی
 تجاویز کو اور جماعتوں میں حاصل ہو گئی ہے اس کو نظر انداز کرنا بھی حماقت سے
 کم نہیں۔

میں نہیں کہہ سکتا کہ پورے سال بھر کی ان تھک کوشش کے بعد بھی صوف
 اسی قدر کامیابی کے حصول پر میرادل کتنا کڑھتا ہے اور خدا شاہد ہے کہ میری
 صحت کی خرابی ایک بڑی حد تک ان ہی افکار کا نتیجہ ہے جو دن کے چین اور رات
 کی نیند کو حرام کئے ہوئے ہیں اور جنہوں نے بارہا میرے بستر کے نیچے کو اٹھک کود
 کر دیا ہے لیکن جب خیال کرتا ہوں کہ ہندو مسلمان ایک دوسرے سے کتنی صدیوں
 سے الگ تھلگ رہے اب سے ایک دوسرے سے لڑائے جا رہے ہیں اور

طرز ہے ہیں تو موجودہ حالت کو بھی ناکامی و ناکامی نہیں کہا جاسکتا۔ ۲۰ مارچ کے مسلمانوں کے تاریخی فیصلے کے بعد بھی ہندو مسلم مناقشات برابر جاری رہے بلکہ یوں کہنے کے انھوں نے اور بھی زور پکڑا۔ لیکن یہ اسی فیصلے کا نتیجہ تھا کہ آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے دو مہینے بعد ان سے اتفاق کیا اور مسٹر جیکر اور مسٹر کیلکر بھی اس میں بالآخر شریک ہو گئے اور ڈاکٹر مونجے تک کو اختلافات کرنے کی جرأت نہ ہو سکی۔ یہ اسی کا نتیجہ تھا کہ جمعیت خلافت کی مجلس عاملہ کی شریک پرشلہ میں ہندو مسلم کانفرنس منعقد ہوئی اور گو ہندو مہاسبھا کے نمائندوں نے اس کانفرنس کو بار آور نہ ہونے دیا لیکن اسی ہاکام کانفرنس کا نتیجہ تھا کہ اس کے ایک ماہ کے بعد کلکتے میں آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے سرپرست سری نواس آسنگر کی اس تجویز کو قبول کر لیا جسے شملہ کانفرنس میں انھوں نے ہندو مہاسبھائیوں کی تنگ نظری سے تنگ آکر پیش کیا تھا اور جسے ہندو نے قبول کرنا تو درکنار سننے تک سے انکار کیا تھا مگر جسے مسلمانوں نے اسی وقت خود اپنی طرف سے پیش کر دیا تھا۔

اس طرح آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے ۱۶ مئی ۱۹۳۲ء کو بمبئی میں سیاسی امور تنازعہ فیہ کا اور ۳۱ اکتوبر ۱۹۳۲ء کو کلکتے میں نام نہاد مذہبی امور تنازعہ فیہ کا قضیہ چکانے کی کوشش کی اور بالآخر ۲ دسمبر ۱۹۳۲ء کو مہاتما جی اور نینڈت من موہن لونی دونوں کو شریک کر کے مدراس کی کانگریس نے متعدد ہندو مہاسبھائیوں کی موجودگی میں تمام امور تنازعہ فیہ پر اپنا فیصلہ صادر کر دیا اور ایک عالم کو سنا دیا اور ۲۷ مئی کے آخری دن ڈاکٹر انصاری اور مولانا ابوالکلام آزاد، مسز جینٹ اور نینڈت من موہن لونی کی موجودگی میں اور ان کو شریک کر کے آل انڈیا مسلم لیگ نے بھی وہی فیصلہ بتغیر الفاظ و انداز بیان صادر کر دیا اور ایک عالم کو سنا دیا۔ میرا دعویٰ ہے کہ یہ اسی اتحاد و اتفاق کا نتیجہ ہے کہ وہ شرناک لڑائیاں

چودھوہندو مسلمانوں کے درمیان واقع ہوا کرتی تھیں بند ہو گئیں۔ خدا کرے کہ دہلی میں ہوا نو برس ۱۷۷۷ء کو جس دن قاضی عبدالرشید مرحوم و مغفور کا جنازہ نکلا تھا اور دہلی میں پھر فساد برپا ہوا تھا اس دن ان شرمناک لڑائیوں کا بھی جنازہ نکل گیا ہو۔ یقیناً جس طرح سہاری اور مہاتا گاندھی کی قید کے بعد شادی اور شعلہ بن بلیج اور منظم کا غلطہ بلند ہوا اور ہندوستان میں ایک حشر برپا ہو گیا اسی طرح ۲۰ مارچ ۱۷۷۷ء تاریخی فیصلے نے بتدریج اس فتنے کو فرو بھی کر دیا اور جس طرح وہ فتنہ حیرت انگیز تھا اسی طرح اس کا فرو ہونا بھی حیرت انگیز ہے۔

میں اس سے ناواقف نہیں ہوں کہ اسی زمانے میں سائن کیشن کا بھی تقرر ہوا اور دونوں نبرد آزما سیاسی فریقوں کے سوا اس میدان میں ایک تیسری جماعت کے مقابلے میں کیاں شکست فاش کھا کر ایک جھٹک آپس میں متحد اور متفق ہو گئے اور بعض لوگ کہیں گے کہ ہندو مسلمانوں کی جھگڑا آرائی کو اس نئے جھگڑے ہی نے بند کر دیا۔ میں اپنے دوست مسٹر آرتھر مورڈیٹرا اخبار شیشہن کے اس قول کو سمجھ رہی ہوں کہ بار خراج تحمیں ادا کر کے دُہرا چکا ہوں کہ بظاہر خداوند کریم نے برطانیہ کو اسی غرض سے بنایا کہ وہ ہندوستان کی قریب الگ قومیت کو اپنے مدبرین کی حماقتوں سے اذ سر نوزدہ کرنا سکے۔ یقیناً لارڈ ڈرکن ہیڈ اور ان کے مشیران خاص کی حماقت اور ان کے تکبر نے ہندوستان کی اس نیم مردہ قومیت کو پھر زندہ کیا ہے جس کو جنگ عمومی میں سہاری و فساداری نے سپرد فدا کر دیا تھا مگر بے ادو ڈایر اور ڈایر سے تم باذنی کہہ کر چلا دیا تھا لیکن یہ بیرونی میکانیسم بھی چاہے کام نہ آتی۔ اگر ۲۰ مارچ ۱۷۷۷ء کے تاریخی فیصلے نے آئی ہوئی اصل کو سہاری اہلین سے رخصت نہ کر دیا ہوتا۔

یقیناً ۳۰ مارچ ۱۷۷۷ء کو جبکہ سر جان سائن اور ان کے رفقاء کار نے

اپنے قدم ساحل ہندوستان سے اٹھا کر ہر جہاز پر اسی نیت سے رکھے کہ اپنے وطن کو واپس ہوں۔ ہندوستان کی وہ فضا نہیں ہے جو اس سے چھ ماہ پیشتر تھی جبکہ ستمبر ۱۹۴۷ء کی آخری تاریخوں میں شملہ کانفرنس کا یہ مظاہر ناکامی کے ساتھ خاتمہ ہوا تھا لیکن کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ اگر شملہ کانفرنس اس طرح ختم نہ ہوتی تو وہ کمیشن جس کا حامیان تعاون برسوں سے خواب دیکھ رہے تھے کیا ایک عقور کر دیا جاتا اور شروع نومبر ۱۹۴۷ء میں وائسرائے ہم کالوں کے سرداروں پر اس کی ایض اللونی کا بصیغہ راز اظہار کر کے ہر نومبر کو اس راز کو فاش کر دیتے جس طرح ستمبر ۱۹۴۷ء میں شملہ کانفرنس کی ہندو سبھاؤں کی بدولت ناکامی و نامرادی نے اس کمیشن کا فوراً تقرر کر لیا۔ بالکل اسی طرح اکتوبر ۱۹۴۷ء میں کانگریسوں کی بدولت کلکتہ کانفرنس کی کامیابی نے اس کمیشن کی ناکامی و نامرادی کا بیج بھی بونہا کر دیا۔ ہندو سبھاؤں یا مسلم لیگ والے کچھ بھی کیوں کہیں لیکن ایک ایسے کمیشن کے یکا یک تقرر نے جس میں نہ کوئی ہندو سبھاؤں ہی شامل کیا گیا تھا نہ کوئی مسلم لیگ والا دونوں کو اس خواب غفلت سے بیدار کر دیا جو ان کے جنگ و جدال کا لازمی نتیجہ تھی اور جس میں بے ہوش ہو کر وہ اس حقیقت کو بھول گئے تھے کہ نہ ہندو سبھاؤں کو حقیقتاً کچھ مل سکے گا نہ مسلم لیگ والوں کو جب تک کہ دونوں ہندوستان کی آزادی کے لئے متحد اور متفق ہو کر میرے فریق سے جنگ نہ کریں۔

لیکن ہندوستان کی تضامیں جو نمایاں تغیر ہوا وہ درحقیقت اس سنبھالے سے زیادہ وقعت نہیں رکھتا جو موت سے پہلے رضی سنبھال لیتا ہے۔ اس لئے میں نے اس مضمون کا یہی عنوان رکھا ہے اور باد جو دیکھ مجھ سے زیادہ کوئی بھی فضا کے اس تغیر سے سرور نہیں تاہم بار بار ذوق کا یہ شرمیر ہی زبان پر آ رہا کہ یہاں محبت نے لیا تیرے سنبھالا لیکن وہ سنبھالے سے سنبھالے جلتے تو اچھا

میں ابھی اس منجائے پر ہرگز مطمئن نہیں ہوں۔ میرے دل میں اس مخالفت کی جس سے ہندوستان کی تقریباً تمام سربراہان اور وہ سیاسی جماعتوں نے اتفاق کر کے سائنس کمیشن کا استقبال اور خیر مقدم کیا، کوئی بڑی وقعت نہیں اس لئے نہیں کہ سائنس کمیشن کے استقبال اور خیر مقدم کے جو گھڑے ہوئے افانے خود سائنس جہاں ان کے رفقاء نے کارنے یا حکومت نے حکومت کی کارندہ خبر رساں ایجنسی کے ذریعے سے سامنے ملک کو ملے ہیں ان کو سچ سمجھتا ہوں جس استقبال اور خیر مقدم کے گھڑے ہوئے افانے اخبارات کو بھیجے گئے وہ یقیناً زیادہ تر حکومت اور اس کے فروغ و ترقی گروں کا کرایا ہوا تھا اور ان لوگوں کا بھی اس میں بہت ہی کم حصہ تھا جو اپنی اس غلامانہ ذہنیت کے باعث واقعی اس قدر خوش اعتقاد ہیں کہ اس بے ضیق حکومت سے اب تک لو لگائے بیٹھے ہیں اور ایک دوسرے کے خلاف بغبت کرنے اور اس کی خوشامد کرنے کے لئے تیار اور اس کے صلے میں اپنے فرقے کے لئے کچھ نہ کچھ بھگنے کی آس باندھے بیٹھے ہیں۔ اس کے خلاف جس طرح مخالفین کمیشن نے اس کا استقبال اور خیر مقدم کئے جھنڈوں اور "سائنس لوٹ جاؤ" کے نعروں اور اعلانوں سے کیا ہے یقیناً وہ ان لوگوں کے دلی جذبات کا اظہار تھا لیکن ابھی ملک کا ایک بہت بڑا حصہ ابھی ہی بڑا سو رہا ہے اور نہ اس تک سیاسی لیڈر پہنچے ہیں کہ اسے جاگریدار کریں اور نہ وہ بیدار ہوئے۔ کانگریسی لیڈروں کے علاوہ بہت کم لیڈر ایسے ہیں جو ملک کے اس بڑے حصے سے کچھ زیادہ دلچسپی لیتے ہوں بلکہ اکثر تو اس سے بیحد خائف ہیں اور جب ہر بالغ ہندوستانی کو حق انتخاب دیے جانے کا مسئلہ پیش ہوگا تو قارئین کرام کو دیکھ لیں گے کہ یہ لیڈر ملک کے اس بڑے حصے پر کس طرح بے اعتمادی کا اظہار کرتے ہیں اور اس کی کس طرح حق تلفی کرنا چاہتے ہیں لیکن

کا گمرکی ریڈر بھی اگرچہ عوام پر اعتماد کرتے ہیں اور ان کی حق تلفی کرنا نہیں چاہتے، تاہم ان ہنگ پیچنے کی زحمت وہ بھی کم اٹھاتے ہیں۔ ان پر ان کا لاکھ ایمان ہے لیکن عمل صالح سے وہ بھی زیادہ تر مردم ہیں جس وقت اسمبلی میں سائن کمیشن پر بحث ہو رہی تھی اور لارڈ برکن ہیل کی آخری تقریر کے وہ فقرے مخالفت کی بجوں پر سے خڑے لے کر منائے جاتے تھے اور ان کا مضحکہ اڑایا جاتا تھا جن میں دعویٰ کیا گیا تھا کہ دسیوں لاکھ مسلمان کمیشن کے ساتھ ہیں تو بے اختیار جی چاہا کہ پرس گیلری میں سے بول اٹھوں کہ دسیوں لاکھ مسلمان نہ صرفو الفقار علی خاں کے ساتھ ہیں نہ مسٹر جینا کے، اگر کچھ ہیں تو ان خلافتی اور سوجامی کانگرس والوں کے ساتھ ہیں جو ساجد میں کبھی کبھی نظر آ جاتے ہیں لیکن اس سے بھی زیادہ ان خلافت والوں کے ساتھ میں جو کانگرس تو ہیں مگر محمد الد سوجامی اب تک نہیں ہیں اور جو اسمبلی اور کونسلوں میں جا کر بادشاہ اور اس کے وارثوں کی وفاداری کا حلف نہیں اٹھاتے بلکہ اس دروغ خلقی سے بیزار ہیں اور کلیتہً ان کے ساتھ بھی اسی وقت ہوں گے جب وہ بھی مہاتما گاندھی کی طرح گاؤں گاؤں پیر کران کی اقتصادی حالت سدھارنے کی کوشش کریں گے۔

سوائے چند خوشامد پسند اور خود غرض لیڈروں کے تمام سیاسی جماعتیں آج کمیشن کے خلاف ہیں۔ لیکن "ٹائمز" جھوٹ نہیں کہتا کہ کانگرس والوں کے سوا اوروں کی مخالفت زیادہ تر شخصی اور ذاتی اغراض پر مبنی ہے۔ کانگرس والے تو کسی کمیشن کے طالب نہ تھے خواہ اس میں سب کے سب گوری زحمت کے بجائے کالی زحمت ہی کے کیوں نہ ہوتے لیکن منہ د سجنائی لبرل اور کلکتہ مسلم لیگ والے بھی الا ماشاء اللہ ہر اس کمیشن کو قبول کیلئے جس میں ان کو بھی سر جان سائن کی ہر کابی کا شرف عطا کیا گیا ہو تا۔ گو نتیجہ بھی اس کا بھی وہی ہوتا جو اسکین کمیشن

کی متفقہ رپورٹ کا جواب ہے اور عربوں کی یہ شل صادق آتی کر دیکھو اپنی گھر والی سے
 ہر کام میں مشورہ ضرور کر لیا کرولیکن کیا وہی کر دو خود تمہیں مناسب معلوم ہوتا ہو میں
 ان خیالات کا اپنے پہلے ہی مضمون میں جو اس کمیشن کے تقریر اور اس کے خطرات
 سیاسی لیڈروں کے اتفاق پر لکھا گیا تھا اور سہدروہ و موہدہ ۱۱ نومبر ۱۹۷۲ء میں شائع
 ہوا تھا اظہار کر چکا ہوں۔ خدا کرے کہ انکمین کمیٹی کی متفقہ رپورٹ کا جو شرع ہوا ہے اس
 سے میرے ہم نام بھائی محمد علی جینا کو ہمیشہ کے لئے سبق مل گیا ہو اور وہ اس حکومت
 کے ساتھ تعاون کو اسی طرح حرام سمجھیں جس طرح میں سمجھتا ہوں لیکن ڈپٹی سیکرٹری
 کی سندھستانی خبروں کی سرخیاں اب تک خوف و لار ہی ہیں کہ سندھ بھائی اور مسلم لیگ
 والے کہیں جلد راضی نہ کر لئے جائیں اور سر جان سائمن اور ان کے رفقاء کے کار
 لاڈ برکن ہیڈ اور ان شیروں کو جن میں سنا جاتا ہے کہ لارڈ ریڈنگ کو خاص امتیاز
 حاصل ہے ملک منظم سے ایک رائل کمیشن کا ضمیمہ نہ نکلا دیں جس میں سندھ بھائی اور
 مسلم لیگ والے اور برل شامل کر دئے جائیں۔ سنا جاتا ہے کہ لارڈ ریڈنگ ہی سائمن
 کمیشن کی ابض اللہی کا زیادہ تر باعث ہوئے تھے اور لارڈ برکن ہیڈ کو یہ ترکیب
 بھی انھیں نے بھائی کہ کمیشن کو اپنا کام شروع کرنے کے لئے تو سال بھر بعد
 بھیجنا لیکن دو مہینے کے لئے اب کے جاؤں ہی میں چل قدمی کرنے کے لئے
 بھیج دو تاکہ مخالفین کی مخالفت اس وقت خارج نہ ہو جب کہ کام کا وقت گئے
 بلکہ پہلے ہی بڑک بڑک کر ٹھنڈی ہو جائے۔ ترک تعاون
 کی تحریک کا بھی لارڈ ریڈنگ کو کسی کرنا تھا اور ان کو اپنے اس گمان پرور ادھوک
 ہے کہ سندھستانی دیر تک ترانیاں جاری نہیں رکھ سکتے اور ان کی مخالفت کا زور
 سوڈا وارٹ کی بوتل کی طرح ہے کہ جس وقت کھلتی ہے تو اس کی شورا شوری دیکھنے
 کے قابل ہوتی ہے مگر کھل چکے کے قھوڑی ہی دیر بعد اس کی بے ٹکی بھی قابل یہ
 لہ دیکھئے منہن جہد علی بلداول

ہوتی ہے۔ اس دو مہینے میں اس سوڈے کی قبول کا ماراجوش ٹھنڈا پڑ چکا۔ اس کے علاوہ ہندوستان میں برطانیہ میں نیز یورپ کے دوسرے ملکوں اور امریکہ میں اور تمام مشرق میں بھی جو مغرب کے زیر حکومت ہے سائنس کمیشن آئینہ بازی کر کے سب کو یقین دلادے گا کہ ہندوستانیوں نے اس کا بڑے جوش خروش سے خیر مقدم کیا۔

علاوہ ازیں برطانیہ کی پرانی حکمت عملی پر چلنے کے لئے یہ دو مہینے اچھے مل جائیں گے۔ اس بار کمیشن مدراس، پنجاب اور صوبہ سرحدی میں چل قدمی کر کے برہمن غیر برہمن اور ہندو مسلم اور سکھ کے درمیان بھوٹا ٹھوکانے کا اور پھر جب اکتوبر میں کام کا دورہ ہوگا تو وہ راج کرنے لگے گا۔ چنانچہ یہی سوچ رہا ہے۔ اب ہم ہمارے سیاسی لیڈر تقریباً تمام ملک میں ۳۰ فرد کی کمیونٹیاں کرائے، اسمبلی اور دو ایک کونسلوں میں کامیابی کے ساتھ مخالفت کرنے اور کالی بھنڈیوں اور "سائنس لوٹ جاؤ" کے نعروں سے کمیشن کا خیر مقدم کرانے کے سوا کچھ نہیں کر سکے لیکن خدا بھلا کرے سبحاش چندر بوس اور اس کے برما کے قید خانے کے ساتھیوں کا کہ انھوں نے بھٹانوی مال کا مقابلہ کرنے کی تحریک بھی بنگال میں شروع کر دی مگر اس وسیع پیمانے پر بھٹانوی تجارت کا مقابلہ کامیابی کے ساتھ کرنا آسان کام نہیں۔ جہاں تا گاندھی سے زیادہ کسی نے بھی بھٹانوی حکومت کی جڑیں نہ اکھٹلنے کی ترکیب نہیں کی گویا اردو کی فیصلے میں انھوں نے بھی وہ منسلک غلطی کی جس نے حکومت کی جڑ کو اور بھی زیادہ مضبوطی کے ساتھ جا دیا۔ ہندو مسلم تنازعات کے رفع کرنے میں فوری کامیابی حاصل نہ ہونے پر بھی انھوں نے اسی قسم کی ایکساں منسلک غلطی یہ کہ ہندو کو ہندو سبھا کے ساتھ چھوڑ کر وہ ان کی اصلاح سے دست کش ہو گئے اور اس میں مجھے ذرا بھی شبہ نہیں کہ اسمبلی اور کونسلوں کی سیاسیات

سے کہیں زیادہ مفید سیاسی کام وہ چرخہ لگنے کے ذریعے سے کر رہے ہیں اور امید کی جاتی ہے کہ وہ بہت جلد برطانوی کیڑے کا مقاطعہ پہلے سے زیادہ زور شور سے اور گذشتہ تجربے سے فائدہ اٹھا کر لوگوں کی ذہنیت کا لحاظ کرتے ہوئے شروع کر دیں گے۔

سوجا ش چندربوس اور ان کے رفقاء مجلس کی مقاطعہ کی تحریک کو اگر مہاتما جی نے اس انداز سے چلایا تو سائنس کمیشن کا مقاطعہ اسمبلی اور کونسلوں، لیڈروں اور بڑے بڑے شہروں میں ان کے پیروں سے نکل کر ہر شہر کی ہر گلی کوچے میں اور ہر ضلع کی ہر تحصیل اور شاید ہر گاؤں تک میں پھیل جائے گا اور سائنس صاحب اور ان کے رفقاء کے کاروبار بل کی زبان میں سر فروری کو ہندوستان میں جاسوس بن کر آئے تھے تاکہ اس زمین کی بری حالت دریافت کریں۔ وہ جب اکتوبر میں پھر آئیں گے (بشرطیکہ انہوں نے اس کی ہمت کی تو وہ سارے ہندوستان کو اپنے خلاف پائیں گے اور لارڈ رڈیٹنگ بھی اپنے تجربے کو ناقص تسلیم کرنے پر مجبور ہوں گے اور جہاں وہ خود کامیاب ہو گئے تھے وہاں ان کے جانشین لارڈ اردن باوجود اپنے اخلاق کریمانہ کے اسی ریاست میں جو ہر برطانوی کی ریاست ہے اور جس میں یہ ظاہر تبدیل و تحویل کی گنجائش ہی نہیں، کام و نامہ اور رہیں گے۔

لیکن یہ سب اسی وقت ہو گا جبکہ مہاتما گاندھی اور پنڈت مدن موہن مالوی پنڈت موتی لال نہرو اور پنڈت جواہر لال لالہ لاجپت رائے اور سید محمد غفٹام داس برلا، مسٹر جیکر اور مسٹر لیکر ہندو جاتی کو ڈاکٹر مورنجی اور ان ہی جیسے ذہنیت والوں کے پیچھے سے نجات دلائیں گے اور ہندو مہا بھاسے بھی ۲۰ مارچ ۱۹۳۷ء کی دہلی کی تجاویز کی تائید کرائیں گے جن کو ۲۰ دسمبر ۱۹۳۷ء

کو لاگرس نے اور اس دسمبر ۱۹۴۷ء کو مسلم لیگ نے منظور کر لیا اگر جبل پور میں بھی
 ہندو بھاسجا نے اپنے سالانہ جلسے میں وہی کیا جوا جودھیا میں اودھ کی ہندو بھاسجا
 نے ڈاکٹر مونجے کی صدارت میں کیا ہے تو نہ جہا تاجی کی ساری جدوجہد ولایتی
 کپڑے کے مقابلے کو نہ بھاسجاں چندر بوس کی دلی تائید بھارتی مال کے مقابلے
 کو کامیاب بنا سکیں گی یا سائنس کمیشن اس کے خلاف مظاہرے پر بھی ہو سکیں گے
 اور کچھ نہ کچھ سیاسی لیڈر اس سے ہر حال میں بیزار رہیں گے لیکن اس کا قطعی طور
 پر مقابلہ صرف اسی طرح ہو سکتا ہے کہ خود ہمارا سائنس کمیشن سارے ملک کو اپنے
 فیصلے پر راضی کرے اور جس فیصلے پر سارے ملک کو راضی ہونا چاہئے۔ وہ وہی
 فیصلہ ہے جو دہلی میں مختلف انیال لیڈروں نے ۲۰ مارچ سن ۱۹۴۷ء کو کیا تھا۔
 یہ میرا پیغام ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ جہا تاجی نے سائنس کمیشن کو اپنی اہمیت
 جی تک بھی مانوی جی بھی اس پر غور فرمائیں اور مٹہ جینا بھی۔ میں بہت ممکن ہے کہ
 اسی مہینے میں ایک اہم ترین فیصلہ اپنے طریقہ معاش کے متعلق کروں جس کے بعد
 قرین قیاس یہ ہے کہ نہ میں اپنے ملک کے زیادہ کام آسکوں گا نہ اپنی ملت کے۔
 میں نہیں کہہ سکتا کہ میں اس فیصلے کے بعد ولایتی کپڑے کے مقابلے میں کوئی مفید
 حصہ لے سکوں یا نہیں یا سائنس کمیشن ہی کے مقابلے میں لیکن خواہ میں خود ان دونوں میں کوئی حصہ
 لے سکوں یا نہیں میرا یہ اعتقاد ہے کہ ہندوستان اب ایک قوم ہی آگے نہیں بڑھ سکتا
 جب تک کہ دہلی کی تجاویز کو ہندوستان سب مل کر منظور نہ کر لیں اور اسی کے مطابق ہندوستان
 کا دستور راسی نہ بنے۔ سائنس کمیشن کو ہمارے مظاہروں اور مجاہدوں کے شکست نہیں مل سکتی ہے
 صرف اسی طرح شکست مل سکتی ہے کہ ہمارا سائنس کمیشن یعنی ہماری آل پارٹیز کانفرنس
 ۱۹۴۷ء میں اس سے بھی پیشتر ہر جمع ہو کر ایک متفقہ دستور راسی بنا ڈالے اور سولے دہلی کی
 تجاویز کے کسی اور بنیاد پر اس کی تعمیر قطعی نہ ممکن ہے۔ اس سے زیادہ جہالتی اور ہرقت کے

ساتھ کسی اور طریقے پر انصاف نہیں کیا جاسکتا اور اس سے کم پر مسلم اقلیت کا کسی طرح اطمینان حاصل نہیں ہو سکتا۔ موتی لال جی کنیڈا کو جارہے ہیں۔ سر سبیت سری نواس انسٹر اور سٹر جینا ولایت جارہے ہیں اور شاید مہاتما جی بھی ہریانہ سے باہر جائیں۔ میں ان بزرگوں کی خدمت میں عرض کرتا ہوں کہ خدارا اس وقت کو ہاتھ سے نہ جانے دو۔ شاید پھر ایسا وقت کبھی نہ آئے۔ سیاست سے کھیلنا دیرپا کام نہیں جس طرح ۱۱ مارچ کو کانفرنس ملوئی کی گئی اسی طرح ۱۹ مئی کو اس کا پھر منعقد کرنا فضول ہو گا۔ اسی وقت انجام کو سوچ کر اس کام کا پھر آغاز کرو اور اس کو انجام تک پہنچائے بغیر ہرگز ملک کے باہر قدم نہ رکھو۔ کج فضا بہت کچھ سدھ گئی ہے۔ جیل پور میں اور امرت سر میں جو طے ایک دو ہفتوں میں ہونے والے ہیں اگر ان میں دہلی کی تجاویز منظور نہ ہو سکیں تو پھر کچھ بھی نہ ہو سکے گا۔ مریض نے ضرور سنبھالا لیا ہے لیکن کہیں یہ سنبھالا مرض الموت کے دھوکہ دینے والے سنبھالے کی طرح نہ ہو رہے

بیمار محبت نے لیا تیرے سنبھالا
لیکن وہ سنبھالے سے سنبھل جائے تو اچھا

کانگریسی سیاست کے بے اعتمادی

۱) کانگریس سے علیحدگی کا اعلان

خلافت کانفرنس میں صدارتی خطبہ

ہمدرد ۱۵ جنوری ۱۹۲۹ء

جن ۱۹۲۵ء میں مولانا طاع کی غرض سے یورپ تشریف لے گئے تھے۔ ان کی غیر حاضری میں نہرو رپورٹ مرتب ہوئی اور آل انڈیا پارٹیز نے اسے منظور کر لیا۔ مولانا مدد اس کانگریس کے فرقہ وارانہ فیصلوں کو برقرار رکھنے کے حامی اور نہرو رپورٹ کے خلاف تھے۔ ہندوستان میں واپس آتے ہی انھوں نے نہرو رپورٹ کی مخالفت کی اور دسمبر ۱۹۲۵ء میں جب کانگریس نے کلکتہ کے مقام پر نہرو رپورٹ کو قبول کر لیا تو مولانا کانگریس سے علیحدہ ہو گئے۔

یہ صدارتی خطبہ جو خلافت کانفرنس منعقدہ کلکتہ میں انھی دنوں میں مولانا نے زبانی دیا تھا کانگریس سے علیحدگی کا اعلان ہے۔

”خلافت“ کے مآخذ نے خطبہ کو بکشمہ قلم بند کرنے کی کوشش کی تھی لیکن وہ بہر حال مولانا کا مفہوم ضبط تحریر میں لاسکا اور انہیں ہرگز خطبہ کا اصل مطالبات سے کچھ میں نہیں آتا اس کی حیثیت یمن کی کانگریس علیحدگی کے اعلان کی ہے۔

برادران ملت! آپ مجھے معاف کریں گے اگر میں بہت ہی اختصار کے ساتھ ہندو اقعات اپنی سبک زندگی کے ایک خاص غرض سے عرض کروں۔
میں برس سے زیادہ کا عرصہ ہوا کہ مجھے آپ نے ملک کے سامنے آتے

ہوئے دیکھا ہوگا۔ خواہ علی گڑھ کالج کے پرانے طالب علم کی حیثیت سے یا لیگ کے صدر کی حیثیت سے اور آخر میں کانگریس کے ایک رکن اور پھر ایک صدر کی حیثیت سے اس کے بعد خلافت پاکستان اور وفد کے ممبر کی حیثیت سے اور آج خلافت انڈیا کے صدر کی حیثیت سے آپ کے سامنے آیا ہوں۔ لیکن میرے عزیز ترین دوستوں اور عزیزوں کو اس کا علم نہ ہوگا اور بڑے بھائی جو میری پرائیویٹ زندگی کے حال سے بھی واقفیت رکھتے ہیں، کو بھی اس کا علم نہ ہوگا کہ میں نے کسی جلسے کی خواہ وہ پرائیویٹ ہو یا سیاسی یا قلمی، چھٹا بڑا کیا ہی جلسہ نہ کبھی صدارت نہیں کی اور کسی جماعت کا کوئی منصب یا عہدہ قبول نہیں کیا۔ میں اپنے فرائضوں میں عہدے اور منصب کی خواہش کو دیکھا کرتا تھا جو جوانوں میں بہت سی رقابت کا باعث ہوتی ہے اور کام خراب کرتی ہے۔ میں نے جو کچھ تعلیم حاصل کی تھی اس سے سبق مل گیا تھا کہ اگر دنیا میں کوئی نام و نمود چاہتا ہے تو وہ صرف کام ہی سے حاصل ہو سکتا ہے اور کام کے لئے عہدے کی ضرورت نہیں۔ جس وجہ سے میں کام کرتا ہوں تو وہاں رکن کی حیثیت سے کام میں حصہ لینے سے عہدے داروں سے زیادہ کام کرنا چاہتا ہے۔ اس لئے جب کسی دوست نے مجھ سے کہا کہ فلاں عہدہ آپ کے لئے تجویز کرتے ہیں تو میں نے انکار کر دیا، مگر میں نے سوچ لیا تھا کہ چالیس برس سے پہلے جبکہ رسول کریم ﷺ اپنی فرمان اور رب کا پیغام غار حرا سے لے کر چالیس برس کے بعد ہی نکلے تھے کسی مسلم نوجوان کو یہ حق نہیں کہ وہ کوئی منصب لے لیکن یہ بھی اتفاقی امر تھا کہ میں نے جس منصب کے لئے کبھی کوشش نہیں کی اور نہ کر سکتا تھا، کیوں کہ چند وارے کی نظربندی کے زمانے میں کوئی سیاسی کام نہیں کر سکتا تھا، مجھ کو ایک منصب عطا کیا گیا تھا اور وہ اسی شہر میں مسلم لیگ کی صدارت تھی جس کا گنگوٹیا ۱۹۰۶ء میں ڈھاکہ کے اندر رکھا گیا تھا۔ اسی سال ۱۹۱۱ء میں منبرجنت کو لاگو کیا

صداوت عطا ہوئی اور گورنٹ نے انہیں کم خطرناک سمجھ کر آزاد کر دیا تھا کیونکہ گورنٹ
 خوب سمجھتی تھی کہ جو لوگ ڈومنین ایشیاس پر قانع ہوتے ہیں بہ نسبت ان کے کم خطرناک
 ہوتے ہیں جو آزادی کامل کے خواہاں ہیں۔ پیشتر اس کے کہ حکم اقتصادی کی خبر مجھے
 ملے جو میرے حق میں صادر ہو چکا تھا میں نے بلا خواہش اور اطلاع کے ایک غزل
 لکھی تھی۔ اس غزل میں ایک مقطع عرض کیا تھا۔ میں چاہتا ہوں کہ تقریر سے پہلے
 اس مقطع کو پڑھ دوں تاکہ آپ کو معلوم ہو جائے کہ جو توقعات آپ کو مجھ سے ہیں
 ان کو میں پوری کر سکتا ہوں یا نہیں۔ میں حقیقت میں آپ کی توقعات پوری کرنے
 نہیں آیا ہوں اور غلط توقع کو تو کبھی پوری کر ہی نہیں کر سکتا۔ جس وقت مسٹر مائیکلو
 ہندوستان آئے ہوئے تھے تو میری آزادی اور رہائی کی تحریک جاری تھی تو مسٹر
 مائیکلو کا دفتر ہندوستان کے دولاکھ تاروں سے بھر گیا تھا۔ اس وقت میں یہ
 غزل تحریر کر رہا تھا۔

یوں تیرے چھٹنے کی خوشی کس کی ہوگی یہ صد نشینی ہو مبارک تمہیں جو ہر
 پر تیرے اسیروں کی دعا اور یہ کچھ ہے لیکن صلہ روز جزا اور یہ کچھ ہے
 میں دنیا کے آزادوں کی طرح حریت کا دعوے دار بن کر آپ کے سامنے
 نہیں آ رہا ہوں، میں عبدیت کا طوق ظالمی گلے میں ڈال کر خدا کا بندہ، محمد رسول اللہ
 کی خاک پا بلکہ اس سے بھی کمتر ذرہ بن کر آپ کے سامنے آ رہا ہوں اور آپ کو بھی
 اس رشتے میں منسلک کرنے آیا ہوں چاہے وہ آپ کو پسند ہو یا نہ ہو
 رشتہ در گردنم آگندہ دوست
 می برد رہا کہ خاطر خواہ دوست

میں اگر آپ سے یہ عرض کر دوں کہ میں آپ سے وہ باتیں کہنے والا ہوں
 جو آپ کی اکثریت کو پسند ہوں، تو نہیں میں آپ کو غلط توقع نہ دلاؤں گا۔ جب میں کانگریز

میں شریک ہوا تو میں نے اس کے خوش کرنے کی بھی کوشش نہیں کی آپ اگر مجھ سے
 توقع رکھتے ہیں کہ میں ہی کوہج آپ کی اکثریت کی پسند ہو، میرا بھروسہ نہ مسلم اکثریت پر ہے نہ
 ہندوستان کی اکثریت پر ہے۔ میں مسلم اکثریت سے خائف ہوں نہ ہندو اکثریت سے۔
 میرا بھروسہ اگر کسی پر ہے تو وہ تو یہ ہے۔ میں اللہ کا غلام ہوں۔ میں جو کچھ بھی
 عرض کروں گا اسی کی خوشنودی کے لئے ہوگا، ورنہ وہی چیز جس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
 حکم ملا تھا لکھ دینا کہ دلی دین خداوند کریم کی رضا جوئی کے لئے معاصر ہوا ہوگا
 آپ ماریں گے، دھتکاریں گے، اگالی دیں گے لیکن آپ کی خوشنودی کے لئے خدا
 کی رضامندی نہیں چھوڑ سکتا۔ ابھی چند روز ہوئے کہ میں ذاتی حیثیت سے آل پارٹیز
 کنونشن میں شریک ہوا اور میں نے وہ تقریر کی جو ہندوستان کے ایک طبقے کے
 موافق تھی لیکن آپ کو معلوم ہے کہ میں کس کس طرح سے روکا گیا اور میری تقریر
 میں کس کس طرح سے روڑے اٹکائے گئے، (شرم شرم کے نعرے) میں نہیں چاہتا
 کہ آپ شرم شرم کے نعرے لگائیں۔ وہ بھی ہماری ہی شرم ہے کیونکہ وہ ہمارے ہی
 بھائی ہیں لیکن میں کہنا چاہتا ہوں کہ میں کلمہ حق سنانے کے لئے گیا تھا۔ کسی کی
 پرواہ نہیں کی جس چیز کو میں ہندوستانیوں کے لئے، 'ہندوؤں'، 'پارسیوں'، 'سکھوں'
 مسلمانوں اور انگریزوں کے لئے، 'بندگان خدا' کے لئے بڑا سمجھتا ہوں میں وہ آپ کی
 خدمت میں عرض کروں گا۔ خدا کرے ہم سب کلمہ حق پر مجتمع ہو جائیں۔ میں غلطی پر ہوں
 تو آپ میری رہنمائی فرمائیں اور اگر آپ غلطی پر ہوں گے تو میں درست مشورہ دوں گا۔
 میں تو ایک رسی آپ کے گلے میں ڈالنا پسند کروں گا۔ باوجود مکمل آزادی کے
 دعوے کے میں آپ کو آزاد بنانا نہیں چاہتا۔ میں آپ کو بندگی کی طرف لانا چاہتا
 ہوں۔ میں نے اپنی نظربندی کے زمانے میں اپنے بڑے بھائی کے جواب میں
 غزل لکھی تھی۔ وہ شاید حکومت پرستی کی وجہ سے ہم سے چند واڑے میں لئے تک

آئے میرے ان بھائی نے جو ہندوستان کے بے مثل شاعر ہیں ایک مطلع میں مہ
کا جواب دے دیا ہے

جوہر اعدا کے گلے تیری جدائی کے گلے
اس دل تنگ میں ہیں ساری ماضی کی کے گلے
میں نے روایت بدل کر اسی تالیف میں غزل لکھی تھی جس کا مطلع یہ تھا ہے
کبھی چکے ہی نہیں آبلہ پائی کے مزے
خضر کیا جائے بھلا راہ نمائی کے مزے
پانچ سال کی مسلسل قید کو مد نظر رکھ کر بتول جیل میں لکھا تھا ہے
کثرت شوق سے ہر مجرہ بھی ہر نگہ صال
ہم نے ٹھٹھے ہیں بہت تیری جدائی کے مزے
کثرت شوق تھی اور لذت بعد منزل
ہر طرف خار تھے اور راہ نمائی کے مزے
طبع آزاد اسیری میں بھی پائیدار تھی
قید میں ہم نے اٹھائے ہیں اپنی کے مزے
اور جس شعر کی طرف آپ کو متوجہ کرنا چاہتا تھا جس کے سبب سے بتول جیل
میں شاعرہ بنا دی گئی تھی وہ یہ ہے

میری مٹی ہوئی جسے تری مٹی میں گم
ہندگی ہی میں ہے ہم کو خدائی کے مزے
میں آپ کو اسی ہندگی کی طرف لے جانا چاہتا ہوں جس میں آپ کو ساری ماضی
کے مزے مل جائیں۔
علمائے کرام مجھے معاف فرمائیں گے میں ان گستاخوں میں ہوں جو سب سے

زیادہ گت خفی ان کی شان میں کرتا ہوں لیکن نہایت ادب سے میں ان بھائیوں سے
 عرض کرتا ہوں جو نہ تو عامہ باندھتے ہیں نہ عقنوں سے اور ازارہ بنتے ہیں یا تو بڑی بڑی
 مروجیں رکھتے ہیں یا اعتدال پر کتے ہیں تو ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے چمکنے میں کچھ چوہا یا
 ریٹ نکل پڑتی ہو اور وہ لگی رہ گئی ہو۔ شکایت کرتے ہیں کہ تم نے ہم پر عمار کو مسلط کر دیا
 ہے وہ یہ جماعت ہے جو بغیہا بینہ کی پوری تفسیر ہے یہ حضرات مجھے کہتے ہیں
 کہ تم نے عمار کو ہمارے پیچھے لگا دیا، تم انہیں مسلم لیگ لے جاتے ہو جو چھوٹی چھوٹی
 باتوں پر لڑتے ہیں۔ ہمارے دنیاوی اختلافات کا باعث ہمارے مذہبی اختلافات ہیں
 تم منہدوستان کو غلامی میں مبتلا کر کے تباہ کر دو گے۔ علمائے کرام سن لیں جو مجھے سننا چاہتا
 ہے لیکن میں ان بھائیوں سے کیا کہوں جو نہ سر پر عامہ رکھتے ہیں اور نہ عقنوں سے اونچا
 پانجام دیتے ہیں اور چہرے پر ڈاڑھی رکھتے ہیں جس طرح یہ علماء تہجد کے وقت انگلیں
 ملے ہوئے اٹھتے ہیں اور وضو کے لئے گرم پانی تلاش کرتے ہیں۔ اس سے زیادہ دوسری
 قسم کے شب زندہ دار لوگ یا اکل و شرب میں مشغول یا کسی اور مفصل قص و سرود میں
 منہمک یا لہو و لعب میں غمور یا ناش و شطرنج میں شب زندہ دار جب علی الصبح اٹھتے
 ہیں تو بجائے وضو کے ڈاڑھی مونڈنے کے لئے گرم پانی تلاش کرتے ہیں اور اہتمام
 ہوتا ہے کہ کھوٹی بھی نہ چمکنے پائے۔ شاید علماء کرام اتنی سختی نہ کرتے ہوں جس قدر یہ سختی
 کرتے ہیں کہ کٹائی کی گرہ و آپٹ ہر یا جو اگر سوٹ کا رنگ ایسا ہو تو مٹائی کا رنگ کیسا ہو
 رد مال کس قدر جیسے نکلا ہوا ہو تھوڑا نکلا ہو یا زیادہ یا نیم دروں یا نیم ہوں۔ میں
 ان حضرات سے دریافت کرتا ہوں کہ عمار نے تعصب سے کام لیا ہے لیکن منہدوستان
 کو ان اختلافات سے برباد کر دیا ہے یا تمہارے۔ تم منہدوستان کو متحد کرنا چاہتے ہو
 اور اتحاد کے لئے اس پر رہنمی ہو کہ سر علی امام اور مہاتما گاندھی ایک جہلے کے
 بچے جمع ہوں جس پر تین تین جلیبی نشان بنے ہوئے ہوں! اہر گز نہیں کی آوازیں!

لیکن نہرو رپورٹ کے نوازنے کے لئے جو طریقے آج اختیار کئے جا رہے ہیں وہ ہرگز
 صحیح نہیں ہیں۔ پہلی بسم اللہ ہی غلط ہے طوق غلامی کو گردن میں ڈالنا قبول کیا گیا ہے
 کہ ہم سر علی امام اور سر سنج بہادر سپرد و مشرفیتا سنی و دیگر امداد اکابر متحد متفق ہو جائیں گے
 لیکن میں یقین دلاتا ہوں کہ ہندوستان میں اتنی نا اتفاقی کبھی نہیں پھیلی تھی جتنی کہ آج
 نہرو رپورٹ کے منوانے میں پھیلی ہے۔ میں ظاہر کرنا چاہتا ہوں کہ پہلے اجلاس میں سب
 سے بہتر تقریر پنڈت موتی لال نہرو کی تھی جس میں انھوں نے کہہ دیا تھا کہ یہ کتاب
 الہامی نہیں، محض سماوی میں سے کوئی صحیفہ نہیں کہ آپ اس کے ایک ایک حرف
 سے متفق ہوں۔ ہم سے جو کچھ ہو سکا ہے بہتر سے بہتر سمجھ کر آپ کے سامنے رکھ دیا ہے۔
 ہمارا کام نہیں ہے کہ فیصلہ کریں یا آپ کو مجبور کریں۔ یہ آپ کے ہاتھ میں ہے جو آپ
 کریں گے وہ ہم قبول کریں گے۔ ایک ایسی کمیٹی کے لئے حقیقتاً یہی طریقہ بہتر تھا۔
 لیکن جناب ہم کو قرآن کریم نے مجھا دیا ہے کہ ایک مرض ایسا ہے جس میں علماء اور
 انہی دونوں بتلا ہو سکتے ہیں یعنی اقرار باللسان اور ہے اور اقرار بالقلب اور ہے۔
 علماء کو ریاکار بتایا جاتا ہے کہ ”چوں بخلوت می روند آں کار و گری کنتہ“
 میں سیاست دانوں سے پوچھتا ہوں کہ کیا نہرو رپورٹ کے ارکان جوڑ توڑ نہیں کر رہے
 ہیں کبھی معاہدہ کے نام سے اور کبھی مسلمانوں کی اکثریت کے نام سے کبھی پنجاب
 کے نام سے اور کبھی یہ کہہ کر کہ اکثریت کے لئے یہ بھی مناسب ہے کیسیوں کو بنانے کے
 لئے کبھی مردوں کو گھن سے لاکر ارکان بناتے ہیں بلکہ ان کا پس چلتا تو گنگا جی سے
 راکھ لاکر کہتے کہ ایک جبہ بے روح یہ بھی ہے۔ مختلف کمیٹیاں بنتی ہیں اور مسلمانوں کو
 مرعوب کیا جا رہا ہے بلکہ ہندوستان کی سب سے بڑی جماعت کانگریس کو بھی ذیہ
 دیا جائے گا۔ آپ دیکھیں کہ اس کی کارروائی بھی باطل کرنے کی کوشش کی جائے گی۔
 دیکھیں پنڈت موتی لال جتتے میں یا پنڈت جواہر لال، یا زری آذر کے ہاتھ رہتی ہے یا

ابراہیم کے ہاتھ بہت پرست جیتا ہے یا بہت شکن۔

مجھے اندیشہ ہے کہ جس طرح یہ ہی جیتا سنی ان ہی راجہ محمود آباد اور ان
 ہی رنگا سوامی آرٹس نے پنڈت موتی لال نہرو کو جیل میں بھیجا تھا، محمد علی کے اخبار
 سے وہ ضمانت لی تھی جو کسی چور سے بھی طلب نہیں کی جاسکتی۔ محمد علی کا پرہیز بند
 کیا گیا، محمد علی اور اس کے بھائی نظر بند کیے گئے، ان کو جیل میں ڈالا گیا اور ان
 کو قیدیوں کی ٹوپی پہنا کر کام لایا گیا۔ یہ تمام کام کس نے کیا تھا؟ کیا حکومت نے؟
 ان ہی لوگوں نے جو آج درجہ نوآبادیات پر قانع ہیں، حکومت نے ان ہی ہمارے
 صاحب محمود آباد کے ذریعے موتی لال کو قید کر لیا تھا، ان ہی سر علی امام کی حکومت
 نے ہمارا اخبار بند کیا اور ہم نظر بند ہوئے۔ تجربے کے متعلق ایک انگریز کا قول ہے
 کہ تجربہ ان اسلحہ جات سے بنا ہوا ایک جنگی نشان ہے جنہوں نے ہمیں زخمی کیا
 ہے۔ آج موتی لال نہرو وہی جاہل رہن رہے ہیں جو کل ہمارا راجہ محمود آباد صاحب
 اور سر تیج بہادر سپرو نے پہنا تھا۔ کل تم جو اہل لال نہرو کو پچانسی کے تختے پر دیکھو
 تو سمجھ لو کہ اس کا قاتل اس کا باپ موتی لال نہرو ہے۔ جو اہل لال جب آزادی
 مانگنے جائے گا تو حکومت کا دفتری اقتدار کچلے گا۔ تم جو آزادی مانگتے ہو وہ
 بغاوت ہے اور باغی کی سزا پچانسی کا تختہ ہے۔ جس طرح راجہ صاحب محمود آباد
 نے میرے بھائی شیروانی کو قید کرنے کا سنکشن منظور کیا، دیا تھا اگر جو اہل لال بھی
 پچانسی پر لٹکایا جائے گا تو موتی لال کا نام اس کے قاتل کی حیثیت سے لیا جائے گا۔
 اس وقت یہ کہا جائے گا کہ یہ باغی ہیں، نوجوان ہیں، باپ سے بھی بڑا بنا چاہتے ہیں
 موتی لال کو سیاست جو اہل لال نے سکھائی، میں پہلا شخص ہوں جس نے جو اہل لال
 کو سکریٹری بنایا مگر شاید اب تو پچانسی سکریٹری ہیں۔ آج درجہ نوآبادیات مہاتا
 گاندھی جی نے بھی قبول کر لیا ہے اور ڈاکٹر انصاری نے بھی۔ جب مشرین گیتا

ایک تقریر کر رہے تھے میں نے ایک جملہ کہا تو موقی لال صاحب بگڑ گئے اور صدر جلسہ ڈاکٹر انصاری ان کے آلاکار میں اکٹھے تہی ہیں جن کو وہ چچاتے ہیں میں نے کہا کہ آج آپ صدر ہیں لیکن میں نے بھی پولیس سٹیج ہے کوئی پارٹینٹ ایسی نہیں جس میں وہ ایک جملے انٹریٹ کے نہ کہے جاتے ہوں لیکن جب میں خود تقریر کرنے کھڑا ہوا تو مجھے بار بار روکا جاتا تھا اور موقی لال کی زبان سے ایک لفظ نہ نکلا اور اس وقت ڈاکٹر انصاری کو کسی نے مشورہ نہیں دیا کہ ان مداخلت کرے والوں کو روک دیا جائے۔ بھائیو! میں ان کی خدمت میں عرض کر رہا تھا کہ یہ غلامی کا طوق ہے۔ این مین گیتا نے بنایا ہے کہ اس سے بخشیں دور ہوں گی لیکن جو کچھ ہوا ہے وہ اس کے بغیر ہے۔ حکومت جب جواہر لال کو پھانسی پر لٹکائے گی تو ان کے قاتل موتی لال ہوں گے جس طرح موتی لال کو قید کرانے والے مسٹر فٹا منی مہاراجہ محمود آباد اور سر سپرو تھے۔ کسی کو شبہ ہے کہ گاندھی کو جس نے قید کرایا! ہندوؤں کو ہندوؤں نے، مسلمانوں کو مسلمانوں نے۔ اس وقت سورا ج مانگا تھا۔ انڈی پینٹ کا لفظ زبان سے نکلا تھا تو گاندھی کو چھ برس کے لئے قید کیا گیا تھا تو کیا جواہر لال کو آزادی طلب کرنے میں پھانسی پر نہ لٹکایا جائے گا۔ مسٹر بین چندر پال برطانوی تعلق کی کڑی ہندو توڑنا چاہتے اور کہتے ہیں کہ یہ ہی آزادی کا بل ہے اس کا جواب ایک ہے کہ جب ڈار ون نے کہا کہ انسان بندگی اولاد ہے سب ثبوت مل گئے مگر دم دار انسان نہیں ملا جو ثابت کر سکے کہ یہ بند را بھی تک اپنی دم تک نہیں چھوڑنے پایا ہے۔ اسے سامن میں Missions Line کہتے ہیں۔ میں یقین دلاتا ہوں کہ اس دم کو بین چندر پال نہیں ملانے پائیں گے بلکہ دائرے توڑنا مروتا رہے گا۔ برادران ملت آج آپ کو آپ کے ذریعے سے سارے ہندوستان کو ملکہ ساری دنیا کو میں ایسی ہی بات بتاتا چاہتا ہوں جو میرا خیال تھا کہ دنیا تیرہ سو برس سے جان چکی تھی۔

مگر افسوس! باوجودیکہ ایک ذات گرامی جس کے نام نامی پر میرا نام رکھا گیا ہے
 تیرہ سو برس پہلے ساری دنیا کو بتا چکی تھی۔ مگر افسوس اسی نام نامی پر ایک نام رکھنے والے
 محمد عالم صاحب کو اور افسوس اسی کے نواسے سر علی امام کی وہ بات سمجھ میں نہیں آئی کہ
 نسل اور مرزبوم دسی لفظ ہے جس کو جوہری اور جاتی کہتے ہیں۔ یہ دو چیزیں جانوروں کی
 پہچان کی ہیں انسان کی پہچان کے لئے نہیں، انگوڑہ کی کٹی، رام پور کا ہانڈ، جتنا پار
 کی جھینس اسلام نے تیرہ سو برس پہلے کہ رسول اللہ کی معرفت تمام دنیا کو بتا دیا تھا کہ دنیا
 کے دو ٹکڑے ہوئے ایک وہ جو دنیا کو اس طرح بڑتا چاہتا ہے جس طرح تانے والے
 نے بڑانا چاہا۔ جراتی مرضی کو دخل نہیں دیتا۔ تانے والے کی مرضی پر ہے اور وہ جرات
 تانے والے کی مرضی پر نہیں چلتی اپنی مرضی پر چلتی ہے اور حقیقت کا انکار کرتی ہے اور
 ہر بات میں اللہ کو جھٹلاتی ہے اور کفر کی ترکیب ہوتی ہے۔ دنیا کے دو ٹکڑے ہیں ایک
 اسلام اور دوسرا کفر۔ رسول اللہ نے فرمایا ہے کہ کل مومن اخوة۔ میں مہاتما گاندھی
 سے کیوں کہوں یا مالوی جی کو کیوں سمجھاؤں کہ کفر ایک ملت ہے اور اسلام ایک ملت
 ہے اور وہ کیوں کہتے ہیں کہ دنیا کی تقسیم یوں کی گئی ہے کہ انگلش، جرمن، فرنگ، برہمن
 اور شودر۔ آپ سے ابھی عرض کر رہا تھا کہ یہ شخص کفلاں ترک ہے کفلاں افغانی ہے
 کفلاں ہندوستانی ہے، نیز ہندی کو کیا واسطہ ایرانی سے، ایرانی کو افغانی سے، عجمی کو
 عرب سے، فرنگ کو انگلش سے اور انگلش کو رشین سے کیا واسطہ۔ یہ وہ قحط اصول
 ہے جو زندگی کو نہ مانتے سے پیدا ہوتا ہے۔ انبیائے کرام نے اس کو دور کرنا چاہا، انہیں کٹا
 مالوی جی سے نہیں کہ وہ نہیں سمجھے کہ تقسیم قساری ترکی و افغانی کی عرب و عجم کی اسلامی
 تفریق نہیں بلکہ صحیح تفریق کفر اور اسلام کی ہے۔ میں جب دیکھتا ہوں کہ اسی رسول اللہ
 کے لئے سر علی امام بھی نہیں سمجھتے اور آل پارٹیز کنونشن میں کہتے ہیں کہ مجھ کو جمعیت اعلیٰ
 اور خلافت کیلٹی کی آزاد پسندی پر بھروسہ نہیں کہ یہ ہندوستان کی آزادی چاہتے ہیں

یہ تو پتا ہیں گے کہ انگریزوں کے نکل جانے کے بعد افغانان کا بادشاہ راج کسے اور سنا
 کہ مالوہ جی نے ان کی بیٹیہ ٹھونکی ہی نہیں۔

مہاتما جی اور وائسرائے کی ملاقات

قرآن السعیدین

شعبہ ۲۰ فروری ۱۹۲۹ء

ع ہم بھی منہ میں زبان رکھتے ہیں

و اپنی سخت علات اپنی ایک لڑکی کی سخت تر علات اور عجم انکار کے
 باعث میں ایک عرصے سے اخباری اور سیاسی دنیا میں نہیں ہوں اور نہ جس طرح دہلی کے
 ایک ایک بچے کی زبان پر اس دعوت کا ذکر ہے جو صدر مجلس تحفہ مشرقیہ آج شام کو
 دے رہے ہیں اسی طرح مجھے بھی اس کا علم ہوتا اور کل شام کو پہلی بار ایک سیاست سے
 تقریباً بے گانہ شخص کی زبان سے جو مجھ سے ملنے آئے تھے یہ سن کر مجھے کسی قدر تعجب
 نہ ہوا کہ مشرقیہ کی مہمان مہاتما گاندھی ہر کیلنسی لارڈ اردن سے اسی دعوت میں
 ملاقات فرمائیں گے۔ میں پرسوں اور کل بے حد مصروف رہا تھا اس لئے مہاتما جی کی
 خدمت میں کل شب سے پیشتر حاضر نہ ہو سکا دوسرے مجھے اس کا بھی خیال تھا کہ
 مہاتما جی کانگریس کی مجلس عاملہ میں شرکت فرما رہے ہوں گے، اور فروری کو مجھ سے ملنا
 غالباً ان کے لئے دشوار بھی ہوگا۔ البتہ کل روزہ انکار کرنے کے بعد میں راضیہ گیا اور
 مسلمان کرم فرما کی معیت میں مشرقیہ کے ہاں مہاتما جی کے ورژن سکے۔ جب میں ان
 کرم فرما سے ملا تو معلوم ہوا کہ مشرقیہ وائسرائے کو ایک دعوت دے رہے ہیں اور ان کا
 قیاس لکھ شب کو ڈنڈا دیا جائے گا۔ کل صبح مہاتما جی کی خاموشی کا دن تھا اور
 چونکہ کانگریس کی مجلس عاملہ کے علاوہ بھی وہ مشرقیہ وغیرہ سے گفتگو فرمانے میں، اور وہ

کو مشغول رہے تھے اس لئے خاموشی کا دور شب کے سوانویجے کے بعد شروع ہوا تھا اور کل شب کو اس وقت ختم ہونے والا تھا جب ہم ان کی خدمت میں حاضر ہوئے تو وہ خاموش تھے مگر تحریر فرما کر ہیں اس کی اطلاع دی کہ کچھ لوگ ٹھیک اسی وقت ملاقات کے لئے وقت مقرر کرا چکے ہیں جب کہ ان کی خاموشی کا دور ختم ہو گا، اس کے بعد بھی ایک اور صاحب ملاقات کے لئے آئے والے ہیں۔ ہم رخصت ہونے والے ہی تھے کہ سوانویج چلے اور مہاتما جی نے فرمایا کہ کل دو بجے آؤ۔ ”سہرہ“ کی خدمت (جس دن بھی اس کی رخصت ہے) اس سے کچھ زیادہ سی وقت لیا کرتی اس لئے میں نے عرض کیا کہ اگر چار کے قریب آؤں تو کیا ہا تو فرمایا کہ اس وقت دائرے لئے تشریف لائے والے ہیں۔ تب جا کر مجھے معلوم ہوا کہ ہر اکیسینی کو ڈر نہیں دیا جا رہا ہے بلکہ دعوت محض چائے نوشی کی ہے۔

آج صبح ایک مقامی اخبار سے معلوم ہوا کہ اس دعوت میں صرف مہاتما گاندھی اور دائرے صاحب ہی شریک نہ ہوں گے بلکہ نیٹ متی لال نہرو، نیٹ متی من موہن، الوی، مسٹر جینا اور نواب سر عبد القیوم بھی مدعو ہیں اور ایک جگہ تو یہ بھی درج ہے کہ صرف ملکی لاٹ ہی نہیں بلکہ جنگی لاٹ صاحب بھی شریک ہوں گے اور دو ہندوستانی وایان ملک بھی جو اس وقت دہلی میں موجود ہیں، بالفاظ دیگر یہ صرف قرآن السعدین ہی نہیں ہے بلکہ فلک سیاست کے سارے سارے جمع ہو گئے ہیں اور آج شام کو صدر مجلس تحفہ کے دولت کدے پر سب کے سب فیما پاش ہوں گے۔ ایک زمانہ وہ تھا کہ سراج پارٹی کے لیڈر نیٹ متی لال نہرو جو اپنی پارٹی میں مسلمان قائم رکھنے کا خود ہی سب سے زیادہ ڈھول بٹا کرتے تھے عمال حکومت کی محنتوں

میں اپنی پارٹی کے کسی فرد کو شریک نہ ہونے دیتے تھے گودیوان جین لال کے مجلسی حوصلے اس حکم امتناعی سے بھی استقامت نہ ہوتے تھے، مگر دھکا آپر کا نوڈلر ہی کیا ہے اور معترضوں سے یہ کہہ دیا جاتا تھا کہ سر بازل بلیکٹ حکومت کے عامل ہیں سے ہیں، اینڈی بلیکٹ جنہوں نے دعوت دی تھی کہیں اُن عامل ہیں داخل ہیں۔ پھر بننے میں آیا کہ حکومت ہند کے ایک منہد و عضو نے اپنے گھر ڈنر دے کر خود اس پارٹی کے لیڈر پنڈت موتی لال نہرو کو حضور والٹر رائے سے ملایا اور کچھ دنوں تک سیاسی معلقوں میں اس کے بھی بہت چرچے ہوتے رہے۔ آج نوبت یہاں تک پہنچ گئی ہے کہ ایک ایسی دعوت میں جس میں حضور والٹر رائے مدعو ہیں نہ صرف پنڈت موتی لال نہرو جنہوں نے ترک تعاون کی تحریک کی، ارٹھی نکالی اور اُسے گیا کی مقدس زمین میں آگ کی سپرد کیا اور بالآخر پریاگ کے مقدس ترین شہر میں اس کی راکھ کو گنگا جی اور جنا جی میں ڈبو دیا مدعو ہیں بلکہ ترک تعاون کی تحریک کے بانی اور ہادی بھی شرکت فرمانے والے ہیں۔

جب میں وہ زمانہ یاد کرتا ہوں جبکہ میں خود کانگریس کا صدر تھا اور مہاتما جی ریدھ جیل اور پوتا کے اسپتال سے نکل کر جو میں مقیم تھے اور موتی لال جی اور دیش بندھو داس سے ترک تعاون کے پروگرام کی تعمیل کے متعلق گفت و شنید کر رہے تھے اور پھر آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے طے میں جو احمد آباد میں منعقد ہوا تھا موتی لال جی اور داس اور ان کی ساری پارٹی کو نہ صرف کانگریس کی مجلس عاملہ سے جس میں اپنی ”لو پیئر“ پارٹی سے اچھٹ کر میں نے دیش بندھو داس کو منتخب کر لیا تھا بلکہ تمام کانگریس کمیٹیوں سے اور آل انڈیا کانگریس کمیٹی تک سے نکلنے پتلے بیٹھے تھے اور جب اس

میں ناکامی ہوئی اور وہ جلسہ ایک دردناک گریہ و زاری پر ختم ہوا تو سابر تپتی تیار گز
آشرم میں سارے کے سارے "نوجوینرز" مہاتما گاندھی کے سامنے مجھ پر
ٹوٹ پڑے کہ یہ اسی کا کام ہے کہ دہلی کے اسپیشل سشن اور پھر کوکڑا گنگر
میں اس نے سوراہیوں کو کانگریس سے نہیں نکلوانے دیا۔ جب میں وہ
نہایت دکڑا ہوں اور پھر آج کی حالت دیکھتا ہوں کہ نہ صرف موتی لال جی
اور مہاتما جی ایک جان و دو قالب ہیں بلکہ وہ مالوی جی بھی جن کے اور ہمارے
درمیان میں نے اپنے نزدیک نہایت تدبیر سے یورپ سے خلافت ٹیلیشن
کی سرکردگی کرنے کے بعد واپس ہوتے ہی اکتوبر ۱۹۲۰ء میں صوبجات متحدہ
کی پولیٹیکل کانفرنس کی سبکدوشی میں جس میں پھر پہلی بار ترک تعاون کی تعمیل
شروع ہوئی عرض کیا تھا کہ صرف تھوڑا سی سافرن ہے مگر جن کے اور مہاتما جی
کے درمیان خود مہاتما جی نے فرمایا تھا کہ ایک "مہاساگر" حامل ہے اور
جنہوں نے احمد آباد کانگریس کے بعد مہاتما جی کا ہاتھ بٹانے کے لئے ہمارے
کاموں میں شرکت کر کے پہلے بار دہلی کی رجسٹرڈ قہقری شروع کرائی اور پھر
مہاتما جی کے قید کر دیے جانے کے بعد پنجاب میں کھادی بیچنے کے لئے جا کر
مجلس شروع کرایا اور ہندو مسلمانوں کے ساتھ ۱۹۲۰ء اور ۱۹۲۱ء کے حیرت انگیز اتحاد
کو توڑ دیا اور ہندوستان کی آزادی کی تحریک کو خواب و خیال بنوا دیا۔ وہ بھی باوجود
اسی کی کانگریس پارٹی میں شامل نہ ہونے اور نام نہاد "نیشنلسٹ" پارٹی کے
(جو دراصل ہندو مہاسیما پارٹی ہے) صدر ہونے کے کانگریس کی مجلس عاملہ کے
دو سال سے ایک حصہ ہیں اور آج مہاتما جی کے مشیر خاص ہیں تو مجھ کو حیرت
بھی ہوتی ہے اور یہی بھی آتی ہے اور کبھی کبھی آنکھوں سے دو چار آنسو بھی
نکل پڑتے ہیں۔ اگر کوئی یہ کہے کہ یہ سولے سرد و آسی لٹے کے یہ تو سب

کے سب منہد ہیں۔

کیا آج کی دعوت محض ہندو لیڈروں اور وائسرائے کی دعوت ہے تو اس شبہ کو دو مسلمانوں کے نام کلیتہً رفع کیے دیتے ہیں ایک نام مسٹر مینا کا ہے جو کلکتے کے مسلم لیگ منعقدہ دسمبر ۱۹۲۶ء تک میں خود اپنی ہی صدارت میں منظور کردہ ”تجاذیر دہلی“ کو لیگ کے ریزولوشن کا جامہ پہناتے ہوئے اور لیگ سے بھی مشروطہ علقہائے انتخاب کو منظور کراتے ہوئے تھراتے تھے اور جنہوں نے ناگپور کی کانگریس کے بعد سے آج تک کانگریس میں قدم رکھنا حرام سمجھا ہے اور سائنس کمیشن کے بائیکاٹ پر بھی کسی ایک جلسے میں جس کے وہ صدر تھے اور جو کانگریس ہاؤس کے احاطے میں منعقد کیا گیا تھا نہایت شد و مد سے اصرار فرماتے ہوئے بھی اس کی وضاحت اور صراحت فرما رہے تھے کہ ہا بایکاٹ کا رسول نافرمانی سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ دوسرا نام نواب سر عبدالغفور کا ہے جن غریب نے نہ تو کبھی وطن پرستی کا دعویٰ کیا نہ وطن پروری کا بلکہ اور وفاسٹاروں کے دستور کے خلاف ہمیشہ خود ہی اپنی اس طرح تحقیر فرماتے رہے کہ بھائی ہم تو شکم پرور میں سہارا کیا پوچھتے ہو۔ یہاں تک بڑھ چکنے کے بعد قارئین کرام میں سے بعض کو شاید یہ گمان ہو کہ بس اب تو محمد علی کی جی راں ٹپک پڑی اور بے چارہ روزے میں بھی بے چین اور بے قرار ہو گیا کہ مجھے اس دعوت میں کیوں نہیں بلایا گیا۔ جس گرم فرنا کو یہ خیال گذرے ان کی خدمت میں اس فقیر بے لڑائی نہایت ادب سے گزارش ہے کہ یہ پہلا موقع نہیں ہے کہ مہاتما گاندھی اور حضور وائسرائے ایک دوسرے سے مل رہے ہیں۔

مئی ۱۹۲۱ء میں مہاتما جی لارڈ ریلنگ سے ملنے گئے تھے اور شیلے کے وائسرائے لاج سے امیدوں سے لبریز واپس آکر ہماری طرف سے اس

اٹلہ انوس پر مصر ہوئے تھے جے مالوی جی نے حضور وائسرائے بہادر کی خدمت میں ہمارا معافی نامہ قرار دیا تھا مگر جس کی قلمی لاٹھریٹنگ کی حیرت و کلب کی ڈنڈوالی تقریر کے دوسرے ہی دن بھروج میں میرے خطبہ صدارت میں پھر مہاتما جی اور وائسرائے کی تارم تارا اور خط و کتابت میں جس میں لاٹھریٹنگ نے سب سے پہلے تو مالوی جی کی کو اپنی طرف سے بیچ میں ڈالا تھا اور بالآخر کراچی میں میرے خطبہ صدارت میں مکمل گئی۔ اس کے بعد مہاتما جی خود لاٹھریٹنگ کی دعوت پر ان سے دہلی میں نومبر ۱۹۲۳ء میں ملے اور سائنس کمیشن کے متعلق گفتگو کی۔ الحمد للہ کہ میں اور نیز شوکت صاحب باوجود اس قدر لجم و شجیم ہونے کے اس قدر شکم سیر میں کہ ان دونوں سے محرومی ہم پر گراں نہیں گذرتی بلکہ ایک طرح تو یہ محرومی ہمارے لئے تمغائے امتیاز ہے اس لئے کہ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حکومت کو ہماری طرف سے پورا اطمینان ہے کہ یہ لوگ حکومت کی دیرینہ اصطلاح میں ”اریکنائٹل ایبل“ (reconcilable able) ہیں اور ہم سے کسی طرح اور کسی حال میں بھی راضی نہ ہوں گے۔ نیز ہم اس پر راضی ہیں کہ بقول غالبؔ

گرچہ ہے کس کس بُرائی سے ولے با ایں ہمہ
ذکر میرا مجھ سے بہتر ہے کہ اُس محفل میں ہے

قارئین کرام غالباً اب یہ فرمائیں گے کہ اگر تمہاری رال اس دعوت پر نہیں ہٹکی پڑتی تو پھر اس ساری خرافات کے لکھنے اور شائع کرانے سے کیا حاصل! اس ساری خرافات کے لکھنے اور شائع کرانے سے صرف اس قدر مقصد ہے کہ اول مہاتما گاندھی اور پھر حکومت پر یہ واضح کر دیا جائے کہ مسلمانوں کے سیاسی خیالات کی نہ آج مہاتما گاندھی ترجیحاتی کر رہے ہیں، نہ

موتی لال جی نہ دالوی جی او دگر یہ سمجھا جائے کہ مسٹر محمد علی جینا مسلمانان ہند کے
 نمائندے ہیں تو یہ بھی غلط ہے۔ لیکن ہے مسٹر جینا باوجود مسلمانوں کے صحیح
 نمائندہ نہ ہونے کے ان کی صحیح ترجمانی کریں۔ ”نقل کفر کفر نہ باشد“ کہہ کر
 مسٹر جینا مہاتاجی اور لارڈ اردن دونوں سے صاف صاف کہہ سکتے ہیں کہ
 یہ کانگریس نہ کنونشن کی سیاست آج مسلمانان ہند کی سیاست ہے اور مجھے
 یقین ہے کہ نواب سر عبدالقدیم قوضوی یہی کہیں گے لیکن جس چیز کا خطرہ
 ہے وہ یہ ہے کہ کہیں مسٹر جینا جبر و مقابلے کے حرفت سے کی طرح بھول
 العفت ”مسلم لیگ“ کے نام سے کسی سیاسی پروگرام کو پیش فرما کر مہاتاجی
 اور دائرہ کے اس کے یقین دلانے کی کوشش نہ فرمائیں کہ یہ مسلمانان
 ہندوستان کی سیاست ہے، یہ عاجز مسلم لیگ کے انہیوں میں سے ایک ہے
 اور اسی نے مسٹر جینا کو باصرہ تمام مسلم لیگ کا ایک عضو بننے پر راضی کیا تھا اور
 انہیں لیگ میں شامع میں داخل کرایا تھا وہ اس زمانے میں مسلمانوں کی
 سیاست سے بیزار تھے اور مسلمانوں کی مخصوص سیاسی جماعت میں داخل ہونا
 بھی پسند نہ فرماتے تھے اور وہ میں اور میرے رفیق سفر مسٹر سیدوزیر جن صاحب
 سابق سکریٹری مسلم لیگ اور اسبنج اور مدھیہ کورٹ ہی تھے جنہوں نے
 مسٹر جینا کا ع

کفر توڑا خدا خدا کر کے

لیکن جوں ہی ان کی محبوب کانگریس میں میں خود شریک ہوا وہ اس سے
 بیزار ہو گئے اور ع

میں ہوا کافر تو وہ کافر مسلمان ہو گیا
 کلکتہ کے گذشتہ اجلاس سے ایک ہی سال پیشتر وہ مدراس میں کانگریس

خلافتِ مسلم ایجنٹنل کانفرنس وغیرہ کے روشن پردیش دیا یوں کہ کرائے سائے
 اور بالمقابل ایک کا جلسہ کرنے پر راضی نہ تھے اس لیے جلسہ ٹکلتے میں
 منعقد ہوا۔ اس سال بھڑی کے بعد اب دوسرا جلسہ پھر ٹکلتے میں ہوا مگر اس
 بار کچھ ٹکلتے کی ہوا ہی اور تھی اور گو مشرعیاً کسی نہ کسی طرح ایک کا جلسہ ملتوی
 کر کے "دستور نہروانی" قبول کئے ہوئے بغیر ہی ٹکلتے سے چلے آئے، مگر
 بیچا سے اس وقت سے آج تک برابر نے میں ہیں اور "تکلیف کی ماں
 کب تک خیر نہائے" اگر ۲ مارچ کو نہ سہی آخر مئی تک تو ایک کو بھی کسی نہ کسی
 طرف کو دھڑاتا ہی پڑے گا۔ جب ہم مشرعیاً کو کانگریس اور ترک تعاون کے
 پروگرام کی طرف لانا چاہتے تھے تو وہ ہرگز راضی نہ ہوتے تھے اور ایک
 عرصہ دراز کی متنب شدہ دقیقہ نوی جاہت کے چند افراد کو جن سے نئے
 اعضاء کے ہر جلسے میں داخل کرانے بغیر "کورم" بھی پورا نہ ہو سکتا تھا پس ٹکلتے
 فرادیا کرتے تھے کہ مسلمان اس پروگرام سے متفق نہیں ہیں لیکن آج کیا
 حالت ہے سوائے ہمارا جیسا صاحب محمود آباد اور سر علی امام کے یا ہماری ہی
 جاہت کے ایک فتنہ بانی تھے اور کتنے مسلمان ہیں جو کانگریس اور کونیشن کے
 اس "دستور نہروانی" کے طرف دار ہیں جس پر ہم اب تک راضی نہیں حقیقت
 یہ ہے کہ مسلمانوں کی ملت اس دستور اساسی پر ہرگز راضی نہیں اور جس کسی کو
 مسلمانوں کی رائے کی حیثیت ایک ملت کے معلوم کرنا ہے خواہ وہ جہاں تا گاندھی ہوں
 یا دارالائے ہند اسے چاہئے کہ مسلمانوں سے کہے ایک ایسی انجمن کی رائے
 ہمارے سامنے پیش کر دجس میں ہر کلمہ گو مسلمان تھوڑی سی نہیں اس کے فقر و
 اخراجات کے لئے دے کر اس کا ممبر بن سکے۔ آج سوائے جمعیتِ خلافت
 کے کسی اسلامی انجمن کا دروازہ اس طرح کھلا ہوا نہیں ہے (بقایا فی حضرت

کو یقیناً غلط فہمی ہوئی ہے اور وہ سمجھے ہیں کہ جمعیت خلافت میں داخلے کی شرط
 اہل سنت والجماعت کے عقائد سے اتفاق ہے، لیکن اگر یہ سمجھا جائے کہ
 جمعیت خلافت میں کوئی مسلمان اس وقت تک داخل نہیں ہو سکتا جب تک
 وہ ترک تعادین نہ کرے، حالانکہ یہ بھی اسی طرح غلط ہے جس طرح کسی کا بھی
 خیال اس کا گھر بس کے متعلق ہو جس میں پنڈت مدن موہن مالویہ شریک ہیں
 اور ہم نے تو ہاتھ اٹھا گندھی کی طرح جمعیت خلافت سے سوراخوں کو بھانسنے کی
 کبھی کوشش بھی نہیں کی اور اگر کوئی صاحب اسی پر اصرار فرمائیں کہ سیاست
 کے لئے مسلمانوں کی کوئی دوسری انجمن ہونا چاہئے تب بھی میری التماس ہو
 کہ خواہ وہ مسلم لیگ ہو یا کوئی اور انجمن جب تک اس کے قواعد ایسے ہی ناقص
 ہیں جیسے کہ مسلم لیگ کے قواعد ہیں اور اس کی ممبری کی شرط اس کی کونسل کی
 منظوری ہے جیسے کہ مسلم لیگ میں تو وہ انجمن صرف اپنی کونسل کی نمائندہ ہوگی
 ملت مسلمانان کی ہرگز نمائندہ نہ ہوگی۔

خدا کا غضب تو دیکھو کہ بجائے اس کے مسلم لیگ، کونسل مسلم لیگ کی
 نمائندہ ہو اور مسلم لیگ ملت مسلمانان کا نمائندہ ہو وہ خود اپنی کونسل کا نمائندہ
 ہے اور چونکہ اس کی دوا می کونسل روز بروز لیگ کے لئے نمبر اسی کثرت رائے
 کے ہم رنگ منتخب کرتی رہتی ہے کوئی نہیں کہہ سکتا کہ لیگ کس کی ترجمانی
 کرے گا اس لئے میں نے اسے جبر و مقابلہ کے حرفت سے کی طرح
 بھول الصفت کہا ہے۔ اس جمہوریت کو مٹر جینا دو کر میں تو کسی کو بھی
 مسلم لیگ میں شریک ہو کر اسے مسلمانوں کا نمائندہ اور ترجمان بنانے میں تامل ہوگا۔
 مگر آج نئے مسلمانوں کا صحیح نمائندہ ہے نہ اس کا صدر خواہ وہ اپنے ہننام دھیسے
 محمولی اور اس کے ہمناموں کی ترجمانی کیوں نہ کرے۔ یہیں مٹر عقل کی دعوت

میں غنہ بننے کی حاجت نہیں نہ ہماری زبان ان لڈائڈ کا ڈائفہ چکھنا چاہتی ہے جو مسٹیل کے دسترخوان پر آج شام کو چنے جاویں گے لیکن زبان صرف لڈائڈ کا ڈائفہ چکھنے ہی کے لئے نہیں بنائی گئی۔ اس کے علاوہ وہ اور کام بھی کیا کرتی ہے اور حضور ﷺ کی نہ سہی مہاتاجی کی خدمت میں تو ہم بھی عرض کر سکتے ہیں ع

ہم بھی منہ میں زبان رکھتے ہیں!

۳۱ امید کی ایک جھلک

مشر جناح کی مصالمانہ مساعی

۳۴ روہ ماہ ۱۹۲۹ء

جن مسلمانوں نے میرے قیام یورپ کے زمانے میں مسلمانوں کی تمام پارٹیوں کو ایک کانفرنس میں شرکت کی دعوت دے کر ۳۲ دسمبر، یکم جنوری گذشتہ کو دہلی میں اس کانفرنس کو منعقد کرایا تھا انھوں نے ۲ مارچ کو اس کانفرنس کی تجاویز کے سربراہ اور وہ حامیوں کا ایک جلسہ شریفین منزل میں کیا تاکہ ان تجاویز کی تائید میں پہلے سے زیادہ مسلمانوں کو سرگرم عمل کیا جاسکے۔ مسلم لیگ نے بھی ۳۲ مارچ کو اپنی کونسل کا جلسہ منعقد کیا تاکہ اس کا تعصیب کیا جاسکے کہ کھلے کالمتوسی شدہ سالانہ جلسہ کب اور کہاں منعقد ہو اور مسلم لیگ کی کونسل آنے والی اصلاحات کے متعلق کس پالیسی اور کس پروگرام کی مسلم لیگ سے سفارش کرے۔ میں نہیں کہہ سکتا کہ مشر چٹیل کی دعوت چائے نوشی کے سلسلے میں جو کچھ مسلم لیگ کے دستور اساسی کے بارے میں یا نہر و رپورٹ کی سفارشات کے متعلق مسلمانوں میں اختلاف پیدا ہو جائے اور ایک سے زائد قسم کے خیالات کی چاعتوں میں بٹ جانے کے بارے میں میں نے ”سہرہ“ میں لکھا تھا اس کا کسی نے مشر جنل ج سے ان کی بے بی سے مراجعت پر ذکر کیا تھا یا نہیں لیکن انھوں نے ۲۰ فروری کو ہمارے ایک مشترک دوست کو میرے پاس بھیجا اور یکم مارچ کو ملاقات کے لئے وقت معقد کرایا میں نے

اس جانکاہ صدرے میں جو ان کو منرجناح کے اس عمر میں یکایک انتقال سے پہنچا ہے اب تک ان سے تعزیت بھی نہ کی تھی اس لئے کہ وہ بمبئی چلے گئے تھے اور مجھے لاہور دانا چڑھا تھا اس لئے میں خود ہی ان کی خدمت میں حاضر ہونے والا تھا۔ ان کی دعوت پر تو میں نے فوراً لبیک کہا اور یکم مارچ کو تازہ جمعہ سے دو گھنٹے پہلے ان کی فرود گاہ پر جا کر ان سے ملاقات کی ہم دو دن ایک گھنٹے سے زیادہ دیر تک باتیں کرتے رہے اور مجھے یہ دیکھ کر بے حد مسرت ہوئی کہ منرجناح کو بھی اس کا پورا پورا احساس ہے کہ مسلمانوں کے باہمی اختلافات کے باعث آج نہ حکومت میں کوئی ان کی رائے کو چھتا ہے یا اسے کوئی وقعت دیتا ہے نہ برادران وطن اس کی طرف اعتبار کرتے ہیں۔ یہ وہ بنیادی حقیقت ہے جسے نظر انداز کر کے مسلمانان ہند آئندہ کے لئے اپنے واسطے کوئی پروگرام بھی نہیں بنا سکتے اور جتنی بار بھی اس حقیقت کو واضح کرنے کی کوشش کی جائے ہیں کرنا چاہئے۔ اسی لئے میں پھر عرض کر دوں گا کہ آج مسلمانوں کی سیاسی ہستی کا کوئی اثر نہ حکومت پر پڑ رہا ہے نہ برادران وطن پر حکومت سوراخ کی مخالفت میں نہ صرف سر محمد شفیع اور سر عبد الرحیم کی طرف بلکہ اب تو شاید ہم جیسے سرکشوں اور باغیوں کی طرف بھی اشارہ کر کے کہے گی اور لارڈ ارون نے کہہ بھی دیا کہ نہرو رپورٹ کی سفارشات کو کس طرح قبول کیا جاسکتا ہے ملک میں اجنبی اہم سیاسی عناصر ان سے متفق نہیں ہیں۔ اینڈ ٹو موئی لال نہرو اور ان کے ہم خیال سبذخواہ وہ علانیہ ہا سبجائی ہوں یا پردہ دل سے اور طوعاً ما سبجائی ہوں یا محض اکثریت سے مجبور ہو کر اور کہہ رہے ہیں جیسے دوسرے کانگریسی مسلمانوں اور ان کے رفقاء نے کار کی طرف اشارہ کر کے کہیں گے کہ مسلمانوں کا سیاسی سمجھ رکھنے والا

حصہ "ملک کی عام رائے" یعنی "ہندو مہا سجا" کے ساتھ اور موٹی لال جی تو حسب دستور پوری تعلیم کے ساتھ اپنے ایک مطبوعہ مکالمے میں فرما ہی چکے ہیں کہ ملک کی کوئی سیاسی جماعت سفارشات نہرورپورٹ کے خلاف ہے! لیکن باوجود ہماری مختلف جماعتوں کو آزاد کاربنائے کی صاف کوششوں کے یہ حکومت اس جماعت کی دل سے قدر کرتی ہے جو نہرورپورٹ کی سفارشات سے متفق نہیں نہ ہندو مہا سجائی ہی اس جماعت کی دل سے قدر کرتے ہیں جو ان سفارشات سے اتفاق ظاہر کر چکی ہے لہذا اس کا نتیجہ سوائے اس کے کچھ نہ ہوگا کہ نہ حکومت مسلمانوں کے حقوق کی حفاظت کرے گی نہ ہندو مہا سجائی کا ٹیڈی دل ان کی حفاظت کرے گا اور اگر ان دونوں میں کوئی سمجھوتہ ہوا بھی تو وہ انگریزوں اور ہندوؤں کے درمیان مول تول ہوگا نہ کہ مسلمانوں اور غیر مسلموں کے درمیان مسلمان یوں ہی چھوڑ دئے جائیں گے اور انگریز اور ہندو بلا کھٹے آگے بڑھیں گے۔ اس بنیادی حقیقت کو مسٹر جناح نے بھی سمجھ لیا ہے اور مجھے دیکھ کر بے حد مسرت ہوئی۔ میرا ایک شعر ہے

عد ہے پستی کی کہ پستی کو ملندی جانا

اب بھی احساس ہوا اس کا تو ہجرت نامی ہی

بظاہر ہیں اب اس کا کسی قدر احساس ہونے لگا ہے اور اسی لئے میں اسے ایک شعاع امید کہتا ہوں اور اسے افق پر دیکھ کر خوش ہوں۔ بنیادی حقیقت جسے مسٹر جناح نے سمجھ لیا ہے وہ یہ ہے کہ نہرورپورٹ کی سفارشات مسلمانوں کے حقوق کی حفاظت نہیں کرتیں اور جب تک ان میں متحدہ ترمیمات نہ ہوں گی مسلمان ان کو ہرگز قبول نہ کر سکیں گے۔ مجھے انوکھا ہے کہ مجھے اس کے ظاہر کرنے کی بھی ضرورت پیش آئی کیونکہ آج سے چھ

راہ پیشہ بھی یہ کون تصور کر سکتا تھا کہ مسلم لیگ کے صدر کے متعلق کسی کو ذرا بھی
 شبہ ہو گا کہ وہ نہرو رپورٹ کی سفارشات کو مسلمانوں کے لئے مناسب خیال
 کر سکے گا جبکہ شوکت علی اور محمد علی جیسے کانگریسی اور مہاتما گاندھی کے پیرو بھی
 ان کو مسلمانوں کی صریح حق تلفی خیال کرتے ہیں۔ مسٹر جناح کا رویہ اس سے
 پہلے کتنا ہی سہم کیوں نہ رہا ہو اب یقیناً وہ اس پر اسی طرح پختہ یقین رکھتے
 ہیں کہ یہ سفارشات مسلمانوں کے حقوق کی کافی حفاظت ہرگز نہیں کرتیں
 اور متعدد اہم ترمیمات کی محتاج ہیں۔ تیسری بنیادی حقیقت ہے مسٹر جناح
 سمجھ گئے ہیں یہ یہ ہے کہ برادران وطن کو ہندو مہاسبھا کی قوت پر اور اس کے
 کانگریس پر قابو پا جانے پر اب اتنا زعم اور گھنٹہ ہے کہ وہ مسلمانوں سے کوئی
 سمجھوتہ بھی نہیں چاہتے اور اگرچہ وہ خوش ہوں گے کہ جمعیت خلافت اور مسلم لیگ
 بھی ان کی منزل مقصود تک ان کی ہم کابی کا شرف حاصل کرنے کے لئے
 بے تابانہ ان کی طرف بڑھیں لیکن اگر وہ یہی کہہ کر بیٹھے رہیں کہ فاذهب
 انت و دیات فقط لا انا ہنا قاعدون دجا تو اور نیز اپروردگار تم دونوں
 باکر لڑو ہم توہیں بیٹھے ہیں، تب بھی برادران وطن کو اس کی پرواہ نہیں۔
 وہ شاید یہ سمجھ بیٹھے ہیں کہ وہ تنہا انگریزوں کا مقابلہ کر کے سوراخ حاصل کر لیں گے۔
 بہر حال کچھ نہ کچھ تو حاصل ہی کر لیں گے اور انگریز ہندوستان میں مکران بھی رہے
 تو کیا مضائقہ ہے، وہ انگریزوں کی مدد سے مسلمانوں کو دبا دے رہیں گے۔ چوتھی
 بنیادی حقیقت ہے مسٹر جناح، باوجود دہلی کی مسلم کانفرنس میں شرکت سے مسعد
 مسلم لیگ کے محترم رہ چکے، اب کچھ چکے ہیں وہ یہ ہے کہ جن امور کا مطالبہ
 ۲۰ مارچ ۱۹۴۷ء کے تاریخی جلسے میں ہر برادرہ مسلمانوں کی طرف سے کیا گیا تھا
 ان میں بالفاظ دیگر پہلے آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے خود پنڈت موتی لال نہرو کی

تحریک پر ڈاکٹر منجے، مسٹر جیکر اور مسٹر لیکر کے اتفاق سے بمبئی میں وسط مئی ۱۹۲۶ء میں اور پھر خود ڈاکٹر انصاری کی صدارت میں اور بالآخر نیپٹن دن موہن مالویہ لیگ کی تائید سے کانگریس نے دسمبر ۱۹۲۶ء میں مدراس میں اور مسلم لیگ نے اسی ماہ دسمبر میں کلکتے میں قبول کیا تھا۔

ان میں اور دہلی کی مسلم کانفرنس کی تجویز میں کوئی فرق نہیں ہے اور چونکہ اب تک مسلم لیگ نے کوئی دوسری پالیسی منظور نہیں کی ہے دہلی کی مسلم کانفرنس کی تجویز ہی اس کی موجودہ پالیسی ہے۔ ساڑھے بارہ بجے شوکت صاحب بمبئی سے آ رہے تھے اس لئے میں اس گفتگو کو ختم کر کے انہیں لینے اسٹیشن گیا اور چونکہ مجھ سے علیحدہ گفتگو کرنے کے بعد اسی دن ۲ بجے سپر کورسٹر جناح ہمارے ہم خیال چند احباب سے بھی گفتگو کرنے والے تھے۔ میں نے اس صحبت میں خود بھی شریک ہونے اور شوکت صاحب کو بھی شرکت کے لئے لانے کا وعدہ کیا اور ان سے زحمت ہوا۔ جب پھر اجتماع ہوا تو کچھ دیر تک تو دہلی کی مسلم کانفرنس میں مسلم لیگ اور مسٹر جناح کی عدم شرکت کے متعلق بحث رہی جس کے باعث دونوں طرف سے صاف صاف اظہار خیال کیا گیا اور پالیسی کوئی چیز دل میں نہ رہنے پائی جو مصالحت کے راستے میں باج ہوئی اور اس کے بعد انہیں بنیادی تحقیقوں کے متعلق کامل اتفاق رائے کا اظہار کیا گیا اور اس مصالحت کی کوشش کی۔ دوسری منزل بھی بخوبی طے ہو گئی۔ تیسری منزل مسٹر جناح اور سر محمد شفیع کی ملاقات تھی اور مجھ والدہ بھی بخوبی طے ہو گئی اور لیگ کے جو دو نمائندے اس سائنس کمیشن کی بدولت ہو گئے تھے ان کے پھر جڑ جانے کی صورت بظاہر نکل آئی۔ ۳۰ مارچ کے مسلم لیگ کی کونسل کے جلسے میں مسٹر جناح سے سب کو معلوم ہوا کہ جس تاریخ کو وہ مسلم لیگ کا اجلاس

جس جگہ طلب کریں گے اسی تاریخ کو اور اسی جگہ سر محمد شفیع بھی اپنی لیگ کا اجلاس طلب کریں گے اور پوری امید ہے کہ دونوں پھر ایک لیگ ہو جائیں گے۔ چنانچہ اس غرض سے کہ اس صالحت میں ذرا بھی دیر نہ ہونے پائے اور تمام وہ حضرات بھی جو اسمبلی اور کونسل آف اٹلیٹ کے اجلاسوں کی وجہ سے دہلی میں موجود ہیں اپنے وطنوں کو واپس ہونے سے پیشتر شریک ہو سکیں اور مزید مصارف سفر کا بار انہیں نہ اٹھانا پڑے بلکہ وہ حضرات بھی جو سائنس کیشن کی دعوت پر دہلی آ رہے ہیں شرکت کر سکیں مسلم لیگ کا نکلنے کا فتویٰ شدہ جلد دہلی میں ایسٹر کی تعطیلات میں ۳۰ اور ۳۱ مارچ کو منعقد ہوگا اور سر محمد شفیع سے بھی امید ہے کہ وہ بھی معہ اپنی جماعت کے اس میں شریک ہو سکیں گے۔

میں نے لیگ کے آئندہ جیلے کے متعلق عرض کیا کہ بہتر ہوگا اگر اس میں صرف دستور اساسی کی وہ ترمیمات پیش کر کے منظور کرائی جائیں جن سے سب حاضرین جیلے کونسل متفق تھے اور جن کا مقصد یہ تھا کہ ہر کلمہ گو بلا روک ٹوک مسلم لیگ کی کسی مقامی شاخ کا عضو بن سکے اور وہی مقامی شاخیں ہر صوبے کی مسلم لیگ کے اعضاء کا انتخاب کریں اور صوبے کی مسلم لیگ آل انڈیا مسلم لیگ کے اعضاء کا انتخاب کرے تاکہ لیگ کا دروازہ کسی مسلمان کے لئے بھی بند نہ ہو اور آل انڈیا مسلم لیگ کے اعضاء پوری ملت اسلامیہ کے سیاسی نمائندے سمجھے جائیں اور مسلم لیگ کا فیصلہ پوری ملت اسلامیہ کا سیاسی فیصلہ سمجھا جاسکے۔ بظاہر تمام حاضرین جملہ مسرت و جلال کے اس قول سے متفق تھے کہ اس وقت ملک کے سامنے اور دنیا کے سامنے صرف ایک ہی تحریر ہے جسے ہندوستان والوں کا سیاسی مطالبات نامہ کہا جاسکتا ہے اور وہ نہرو رپورٹ ہے اور چونکہ مسلمان اس کی ان سفارشوں کو جو ملت اسلامیہ کے

حقوق کی حفاظت کے متعلق میں کافی اور مناسب خیال نہیں کرتے اس لئے
 ایک اور تحریر کی بھی ضرورت ہے جسے مسلمانوں کا مطالبات نامہ لکھا جائے اور
 پھر دنیا اس کا فیصلہ کرے کہ حق بجانب کون ہے۔ چونکہ مسلم لیگ کا آئندہ جلسہ
 یہ نیا مطالبات نامہ مرتب کرے گا اس لئے ضروری ہے کہ مسلم لیگ خود بھی
 اسی طرح پوری ملت اسلامیہ کا صحیح سیاسی نمائندہ بن جائے جس طرح ہندو
 آج پوری ہندو جاتی کی صحیح سیاسی نمائندہ ہے اور یہ حالت اس وقت نہیں
 ہے مسلم لیگ کے موجودہ ممبر زیادہ تر خود اس کی تنقیدی کونسل کے منتخب
 اور اس لئے اسی کے نمائندہ ہیں اور جس جماعت کا غلبہ کونسل میں ہو اسی کے
 ہم رنگ اعضاء لیگ میں بھی داخل کیے جاتے رہے۔ ایک عرصے سے لیگ
 کے فیصلوں پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا کہ کیا ہوں گے مسلمانوں کی عام رائے
 کے موافق ہوں گے یا اس کے خلاف کیونکہ بالعموم کسی زمانے میں ایک رائے
 کے اعضاء وقت کے وقت بھرتی کر لیے جاتے ہیں اور کسی زمانے میں دوسری
 رائے کے اور لیگ کے فیصلے ملت اسلامیہ کے قطعی فیصلے نہیں ہوتے بلکہ
 وقت و وقت نہیں رکھتے کسی مجلس میں یکایک رائے شماری کا حکم دے دیا جائے
 اور حاضرین کی تعداد نہایت ہی مختصر ہو اور کبھی ایک فریق کے اعضاء اتفاق
 وقت سے دوسرے فریق کے اعضاء سے کچھ ہی زیادہ ہونے کے باعث اتفاق
 بازی لے جائیں اور کبھی دوسرے فریق کے اعضاء فیصلہ کن رائے شماری
 ایک باہمی نہ ہو۔ اس سے بظاہر سب کو اتفاق تھا اور سب نے اس قسم کی
 ترمیمات کی تائید کی لیکن اس سے کم کو اتفاق تھا کہ آئندہ جلسہ صرف ان ترمیمات
 کی منظوری کے لئے کیا جائے اور جب آل انڈیا لیگ کے اعضاء ان ترمیمات

کے مطابق مختلف اضلاع اور صوبوں سے منتخب ہو کر آئیں اور صحیح طور پر ملت اسلامیہ کے نمائندے کہے جاسکیں۔ تب دوسرا جلسہ کیا جائے اور کلکتے کا ملحدی شدہ جلسہ اسے کہا جائے اور وہ اس کا آخری فیصلہ کرے کہ مسلمانوں کے مطالبات کیا ہوں۔

میں نے عرض کیا کہ مجھے جس چیز کا خطرہ ہے، وہ یہ ہے کہ جب مسلم لیگ پوری ملت اسلامیہ کا حقیقی نمائندہ نہیں ہے اور آئندہ جلسے میں بھی اتفاق وقت سے کسی ایک فریق کے اعضاء کو غلطی سی اکثریت حاصل ہوگئی تو لیگ کا فیصلہ پوری ملت اسلامیہ کا قطعی فیصلہ نہ ہو سکے گا اگر اتفاق وقت سے غلبہ پاجلنے والا فریق اسے اسی طرح یہ بانگ ڈل دیا ہو کرے گا کہ یہ ساری ملت اسلامیہ کا قطعی اور ناطق فیصلہ ہے اور دوسرا فریق اس کو تسلیم نہ کرے گا اور یہ وہی ٹو ٹو میں ہیں ہوگی اور وہی باہمی اختلافات رونما ہو جائیں جنہوں نے ملت اسلامیہ کو آج ایک عضو محفل بنا رکھا ہے۔ اس پر ایک صاحب نے تو یہ تجویز پیش کر دی کہ لیگ خود کو کوئی فیصلہ ہی نہ کرے بلکہ آخری فیصلے کو ایک آل مسلم پارٹیز کانفرنس پر چھوڑ دے جسے قبول کرنے کے لئے میں نے اپنی اور اپنے ہم خیالوں کی فوراً آمادگی ظاہر کر دی مگر مشرجیل اس تجویز سے متفق نہ تھے اور انہوں نے کنونشن کی مثال کے تعلق کہا کہ وہ بینڈٹ موتی لال نہرو کی ایک چال تھی کہ پہلے کنونشن میں ۷۰ ڈومینین اسٹیبلشمنٹ منظور کرالیں پھر کانگریس میں اس فتح کے بعد صدارت کر کے اسے بھی اس کنونشن کی فتح سے مرعوب کر دیں اور کل آزادی کے حامیوں کو شکست دے سکیں۔ مگر مشرجیل نے اس کا علی الاعلان اعتراف کیا اور کہا کہ جب تک مسلمانوں کی سبقتیں مثلاً جمعیت خلافت اور جمعیت العلماء بھی لیگ کی تجویز کو منظور

نیکر لیں لیگ کا فیصلہ ملت اسلامیہ کا فیصلہ نہ تصور کیا جائے گا اور انھوں نے ان کا صاف صاف عہد کیا کہ نہ وہ خود اس فیصلے کو سوائے اعضاء نے لیگ کے فیصلے کے کچھ ظاہر کریں گے نہ کسی دوسرے کو اس کا گواہ کن پروسیجر ٹا کرنے دیں گے کہ ایک ایسے لیگ کا فیصلہ جو خود پوری ملت اسلامیہ کا حقیقی سیاسی نمائندہ نہیں ہے پوری ملت اسلامیہ کا قطعی اور مطلق فیصلہ کرے۔ ان کے اس جتنی وعدے پر میں مطمئن ہو گیا اور میں نے لیگ کے آئندہ اجلاس کے جلد اور دہلی ہی میں منعقد ہونے کی تائید کی مجھے امید ہے کہ میں اسی جلسے میں لیگ کے دستور اساسی کی ترمیمات بھی پیش کر سکوں گا۔

یہ تو ایجنڈے کی پہلی مدتی دوسری مدتی تھی کہ کونسل لیگ کے آئندہ جلسے میں جو ٹکٹے ہی کا سالانہ ملتوی شدہ جلسہ ہوگا مسلمانوں کے مطالبات کے متعلق لیگ کے سامنے کیا سفارشات پیش کرے۔ مسٹر جناح نے ایک ایسی کمیٹی اس کام کے لئے مقرر کرنا چاہی جس میں ہر خیال والی جماعت کے دو دو اعضاء شامل ہوں لیکن اس رائے سے ہمارے ہم خیالوں نے اس تباہ پراختلاف کیا کہ ابھی جب کہ مصالحت نہیں ہونے پائی ہے اور اس کی طرف پہلا قدم ہی اٹھایا جا رہا ہے ہر خیال کی جماعت میں سے دو دو اعضاء کا منتخب کرنا جتنہ بندی کو ترقی دے گا۔ یہ کہ مصالحت کو اور ایسی کمیٹی میں رائے شماری اور ہرجیت کی طرف زیادہ اور مصالحت اور حصول اتفاق کی طرف کم توجہ منطقت کی جائے گی۔ اس سے کہیں بہتر ہوگا کہ مسٹر جناح بحیثیت صدر کے اپنی مصالحتی کوششوں کو جاری رکھیں اور جس طرح انھوں نے مجھ سے سر محمد شفیع سے اور محکمہ انصاری ہم تینوں کے ہم خیالوں سے اب تک گفتگو کی ہے اسی طرح گفتگو کرتے رہیں اور جن جن امدادیں ان کی وساطت سے تبادلہ خیالات ہو کر

اتفاق رائے حاصل ہو جائے ان کو اسی طرح لیگ کی کونسل میں اور پھر لیگ میں پیش کر دیا جائے اور جن امور میں باوجود پوری کوشش کے اتفاق رائے نہ حاصل ہو سکا ہو ان کے متعلق مختلف تجاویز کو پیش کر دیا جائے تاکہ اعضائے لیگ جو کچھ بھی موجودہ حالت میں جبکہ وہ پوری ملت اسلامیہ کی حقیقی سیاسی نمائندگی کا دعویٰ نہیں کر سکتے ان کے فیصلے کی وقعت ہو ان مختلف تجاویز پر اپنا فیصلہ صادر کریں۔

جب مسٹر جناح نے میری رائے کو اچھی طرح سمجھا تو انہوں نے اس سے اتفاق کیا اور اپنے مساعی حبیہ کو جاری رکھ کر مختلف انجیال اعضاء لیگ سے مسلمانوں کے مطالبات کے متعلق گفتگو کرنے اور ان کو حتی الوسع انتہق کرنے کی ذمہ داری کو ہمیشیت صدر لیگ قبول کیا اور طلبہ کامل اتفاق رائے کے بعد برخاست ہوا۔ دہلی کی مسلم کانفرنس کی تجاویز کے حامی ۲ اور ۳ مارچ کو کلیم محمد جیل خاں صاحب کے دولت کدے پر جمع ہو کر اسی تمام امد کے متعلق گفت و شنید کرتے رہے اور ۲۴ مارچ کو پھر وہیں مجتمع ہوئے۔ ان میں سے جو مسلم لیگ کی کونسل کے اعضا تھے وہ کونسل کے جلسے میں شریک ہوئے اور ان کی اتفاق رائے سے کونسل کے ایجنڈے کی مذاات کے فیصلے ہوئے۔ اس کے علاوہ ممبران اسمبلی میں سے پانچ حضرات کی ایک کمیٹی کانفرنس کی تجاویز کو علی جامہ بہانے کی جدوجہد سرگرمی سے جاری رکھنے کے لئے مقرر کی گئی جس کے اعضا کانفرنس کے دونوں معتدین مولانا محمد شفیع داؤدی مسٹر فضل ابراہیم رحمت اللہ اور سیٹھ حاجی عبداللہ ہارون نواب محمد اسماعیل خاں اور ڈپٹی پریزیڈنٹ مولوی محمد یعقوب صاحب ہوں گے۔ یہی فیصلہ ہوا کہ چونکہ ۱۰ مارچ سے جو جلوس اور جلسے کئے جائیں گے وہ نہ درپورٹ کی

ان مخالفت کی تائید میں ایک پرہیزگار اور پختہ ہیں جنہیں جمیعت خلافت اور جمیعت العلماء مسلمانوں کی صریح حق تلفی سمجھتے ہیں اور مسلم لیگ بھی ان پر ہرگز مطمئن نہیں ہے، اس لئے مسلمانان ہند سے درخواست کی جائے کہ وہ جلوس اور جلوسوں میں شرکت سے احتراز کریں۔

یہ بھی فیصلہ ہوا کہ جمیعت الوداع اور عبد الغفور کے موقعوں پر جہاں جہاں ہو سکے بااثر مسلمان جماعت کے سامنے دہلی کی مسلم کانفرنس کی تجاویز پیش کریں اور حاضرین کو سمجھائیں کہ کس بنا پر دہلی کی مسلم کانفرنس نے ان کو منظور کیا ہے اور اگر ہندوستان کے دستور اساسی میں ان کو داخل نہیں کیا گیا تو کس طرح مسلمانوں کی صریح حق تلفی ہوگی۔ اس غرض سے یہ خدمت میرے سپرد کی گئی کہ ایک واضح اور مفصل اعلان کا مسودہ تیار کر کے کمیٹی کے سامنے پیش کروں تاکہ ضروری ترمیمات کے بعد اسے شائع کیا جاسکے۔ مذکورہ بالا تفصیلات سے ظاہر ہے کہ ایک بار پھر امید مند معنی لگتی ہے کہ مسلمان اپنے سیاسی اختلافات کو دور کر کے ایک منظم ملت کی حیثیت سے اپنے سیاسی مطالبات دنیا کے سامنے پیش کریں گے اور ہر اس جماعت اور قوت کا متحد ہو کر مقابلہ کریں گے جو مسلمانوں کی حق تلفی کرے یا اسے گوارا کرے۔ کھلتے کے مناقشات کے بعد امید کی یہ پہلی جھلک ہے۔ خدا کرے کہ یہ شعاع امید اس ظلمت کو باطل دور کر دے جو آج مسلمانوں کو ہر طرف سے گھیرے ہوئے ہے۔

۳، نہرو رپورٹ اور مسلم لیگ

ہمدرد ۳ اپریل ۱۹۴۷ء

میں تو ہمدرد میں آج سے بہت پہلے ہی ظاہر کر چکا ہوں کہ جب تک آل انڈیا مسلم لیگ کا دستور اساسی وہ انبار خرافات رہے گا جو وہ اس وقت تک ہے مسلمانوں کی زلیلت اور موت کے اس مسئلے پر جو نہرو رپورٹ نے ہمارے سامنے پیش کر دیا ہے، لیگ کا کوئی ریزولوشن ملت اسلامیہ کا فیصلہ ہرگز نہ سمجھائیے گا۔ اسی لئے میں نے سہ ماہی کے لیگ کے کونسل کے جلسے میں عرض کیا تھا کہ ۳۰ مارچ کو جو جلسہ منعقد کیا جائے وہ ایک خاص اور غیر معمولی جلسہ سمجھائیے تاکہ نکلنے کے سالانہ اجلاس کا فتویٰ شدہ جلسہ جس میں نکلنے کے اجلاس کی اہمیت کے مطابق نہرو رپورٹ پر لیگ کی رائے ظاہر کی جائے اور اس خاص اور غیر معمولی اجلاس میں صرف آئنا کام کیا جائے کہ لیگ کے لئے ایک نیا دستور اساسی منظور کر لیا جائے اور لیگ کو ملت اسلامیہ کا صحیح طریقہ پر سیاسی نمائندہ بنایا جائے اور جب ساری ملت اسلامیہ کے نمائندے اس کے اعضاء اور ارکان بن جائیں تب نکلنے کا فتویٰ شدہ شاندار اجلاس پر منعقد ہو۔ اس کی مخالفت میں سراج نے صرف اس بنا پر کہ اسی کے لیگ میں جو افتاق دسمبر ۱۹۴۶ء میں واقع ہو گیا تھا اس کو دور کرنے کی طرف سب کی طبیعتیں اس وقت بہت زیادہ مائل ہیں اس لئے دونوں لیگوں کے ملانے میں دیر نہ کی جائے اور ۳۰ مارچ ہی کے جلسے میں دونوں لیگوں کے ارکان ایک ہی مکان کی چھت کے سایے تلے جمع ہو کر مٹھیں اور نہرو رپورٹ پر مسلمانوں کا غور کروہ اور متفقہ فیصلہ صادر کریں۔

میں یہی سمجھ رہا تھا کہ میں نے اسی جلسے میں یہ بھی عرض کر دیا تھا
 کہ اگر خدائے تعالیٰ اتفاق و اتحاد نہ واقع ہو اور اسی طرح انتشار و افتراق باقی
 رہے تو لیگ میں کثرت رائے سے منظور شدہ کسی ریزولوشن کو ملت اسلامیہ کا
 قطعی فیصلہ نہ ظاہر کیا جائے۔ اس پر مٹرجنرل نے نہایت صفائی سے قبول کیا
 تھا کہ وہ صرف ان لوگوں کی اکثریت کا فیصلہ ہوگا جو اس میں ان کے دہلے
 لیگ کے ارکان و اعضاء کی حیثیت سے شریک ہوں گے اور اس فیصلے کے
 متعلق فیصلہ کرنا کہ وہ ملت اسلامیہ کا فیصلہ ہے بالکل ناجائز ہوگا۔ یہ تمام باتیں
 ۳ مارچ کو لیگ کے دفتر میں اس کی کونسل کے اجلاس میں ان تمام حضرات
 کے مدبر ہوئی تھیں جو نوروڈ پورٹ کو ملت اسلامیہ کا فیصلہ قرار دے رہے ہیں
 یا کم از کم ملت اسلامیہ اس کے جلد سے جلد نمائے کا بیڑا اٹھا چکے ہیں اور
 ان میں سے ایک نے بھی اختلاف نہیں کیا تھا اور ۳ مارچ کو کنگلے لیگ
 کے اجلاس ملتوی شدہ کا جلسہ اسی امید پر منعقد کیا گیا تھا کہ وہ بھی اتفاق و اتحاد
 کے آرزو مند اور متوقع ہیں اور ملت اسلامیہ کا حقیقی فیصلہ بنا چاہتے ہیں۔ نہ کہ
 نہروانی دستور کو جو ان کی من مانی چیز ہے، زبردستی ملت اسلامیہ کے سر چمکنا
 چاہتے ہیں۔ ۳ مارچ کی فضا نہایت ہی امید افزا تھی اور باوجودیکہ میں بعض کمزیر
 پانچ چھ دن کا سفر طے کر کے ۱۱ مارچ ہی کو رنگون پہنچا تھا اور بجائے آرام کرنے
 کے جو میرے سفر کی بڑی غرض تھی، صبح و شام بلکہ دن رات ملی و ملی کاموں میں
 مشغول رہا تھا اور ابھی تنک کر چور ہو گیا تھا، ۲۳ مارچ کو عازم دہلی ہو گیا اور
 جہاز پر بھی تین دن متواتر لیگ کے لئے حسب وعدہ ایک محمول و متور اسامی
 وضع کرتا رہا اور بالکل خستہ و ماندہ، ۲۴ کی نصف شب کے بعد گھر پہنچا اور ۲۵
 کے لیگ کے کونسل کے جلسے میں شریک ہوا۔

گلاب تورنگ ہی دور تھا۔ میں جس وقت جلے میں پہنچا تو کچھ عجیب
 سی بے ترتیبی نظر آئی اور جن اصحاب پریشان وحیرت زدہ اور بعض کو قہقہہ
 لگاتے اور استہزاء کرتے تھے۔ میں نے پوچھا کہ کیا ہوا ہے تو میرے عزیز دوست
 مسٹر فریح احمد قدوائی صاحب نے مجھے کہا کہ دہلی کے ایک صاحب نے ہیں
 بیٹے بیٹے ۱۰۰ نمبروں کے نام سندھوستان کے مختلف صوبوں کی طرف سے
 پیش کروئے ہیں اور ان کی منظوری کے خواستگار ہیں۔ اسی وقت ڈاکٹر کلپوتے
 درخشاں کے قائل میں سے ایک اور نام پڑھا اور میرے ایک عزیز دوست
 نقی احمد خاں صاحب شیروانی نے اس کی منظوری کے خلاف آواز بلند کی اور
 صدر جلسہ نے اس کی نامظوری کا اعلان کیا۔ اسی طرح اور ایک نام پڑھا گیا جس پر
 کسی نے کہا کہ انہیں کوئی بھی نہیں جانتا اور اس پر بھی نامظوری کا اعلان
 کیا گیا۔ پھر ایک تیسرا نام پڑھ کر سنایا گیا اور اسی طرح شیروانی صاحب کی جماعت
 میں سے کسی نے اس پر بھی اعتراض کیا مگر کسی اور نے جو ان کی جماعت میں
 نہ تھا کہا کہ میں ان کو جانتا ہوں تاہم یہ نام بھی نامظور ہوا۔ میں نے جناب صدر
 کے سامنے چھوٹے ہی یہ تجویز پیش کر دی تھی کہ نئے ممبروں کا انتخاب بالکل
 نہ کیا جائے اور اسے نئے دستور اساسی کے منظور ہونے تک ملتوی کیا جائے اور
 یہ بھی عرض کیا تھا کہ پچھلے جلسے میں بھی میں نے یہی درخواست کی تھی اور اس وقت
 وہ منظور کی گئی تھی۔ مولانا ابوالکلام صاحب آزاد اور ان کی اور شیروانی صاحب
 کی جماعت کے لوگ بظاہر میری تجویز کے مؤید تھے مگر اس وقت یہ ذکر چھڑا کہ
 ہمارے جلسے میں غلط فہمی کی کونسل کے لئے نئے ممبروں کا انتخاب ملتوی
 کر دیا گیا تھا مگر خود ٹیگ کے ممبروں میں اس جلسے میں بھی اضافہ کیا گیا تھا میں نے
 اس سے لاعلمی ظاہر کی اور کہا کہ میں شروع سے آخر تک جلسے میں موجود تھا مگر

کسی نے ممبر کا لیگ کے لئے میرے سامنے انتخاب نہیں ہوا بلکہ میری درخواست کے تمام انتخابات نے دستور اساسی کی منظوری تک ملتوی رکھے جائیں منظور کر لی گئی تھی۔ اس پر مولانا ابوالکلام صاحب آزاد اور عبدالرحمن صاحب غازی نے کہا کہ انھوں نے نہ کہ میں نے انتخابات کی مخالفت کی تھی اگر وہ لیگ کے کونسل کے ممبروں تک ہی محدود ہوئی تھی اور لیگ کے ممبروں کا انتخاب ضابطے کی غلط فہمی کے طور پر عمل میں آیا تھا۔ جب میں نے پھر اصرار کیا کہ کسی کا نام ہمارے سامنے پیش ہی نہ ہوا تھا انتخاب کیوں کرتا تھا تو دوسری طرف سے کہا گیا کہ ڈاکٹر کلید فہرست بنا چاہتے تھے مگر یہ کہہ کر انھیں روک دیا گیا تھا کہ یہ تو لیگ کا دستور ہے کہ جو نئے ہم پیش کئے جائیں ان کی ممبری منظور کر لی جائے، پھر فہرست پڑھا انھوں نے سب کا انتخاب منظور تصور کیا جائے۔

میں نے اور میرے ساتھ دس یا بارہ اعضاء کونسل نے اسے صحیح تسلیم کرنے سے انکار کیا، مگر جب جناب صدر نے کہا کہ مجھے یاد پڑتا ہے کہ پوری فہرست بغیر ناموں کے پڑھے ہوئے حسب دستور سابق منظور کر لی گئی تھی تو مجبوراً میں خاموش ہو گیا۔ اس پر جناب صدر نے فرمایا کہ میں تو اب بھی سب حضرات سے اپیل کرتا ہوں کہ وہ یہ انوکھی بات نہ کریں کہ جو فہرست نے ممبروں کی آج انتخاب کے لئے پیش کی گئی ہے اس کے قبول کرنے سے انکار کریں بلکہ حسب دستور سابق فہرست کے سب نام قبول کر لیے جائیں، اگر آپ میری اس التجا سے باہل تشر نہ ہو سکیں تو پھر حزام باقی رہ گئے ہیں وہ بھی چھوڑ دیے جائیں اور ان کے متعلق بھی رٹے لے لی جائے۔ فہرست کے بڑے حصے پر غور ہو ہی چکا ہے، قحطی دیر میں باقی حصے پر غور کر لیا جائے گا۔ اس اہل کا شیردانی صاحب کی جماعت پر کوئی اثر نہ ہوا اور فہرست کے باقی ماندہ نام بھی پڑھے گئے۔ میں اس طرح انتخاب

کا اصول افاقہ تھا اور اس کو بھی اچھا نہیں سمجھتا تھا کہ کوئی شخص دہلی ہی میں بیٹھے
 بیٹھے ہندوستان کے سارے صوبوں میں سے سوسے اور پراشخص کو ان کا نامزد
 اس طرح بنوادے اور گو میں حیرت زدہ تھا کہ کس طرح غالباً اس نے میرے
 ہوتے ہوئے ۳ مارچ کے طے میں منتخب کر لئے گئے تھے حالانکہ کسی نے ان کے
 نام تک نہ سنے تھے اور وہ غالباً سب کے سب شیردانی صاحب کی جماعت
 کے طرف دار تھے اور ان کی اور ان کی ہی جماعت کی تحریک پر اس طرح
 منتخب ہوئے تھے اور اس لئے میرے ہی جی میں آیا کہ میں بھی اس طے میں
 پیش شدہ فہرست کے باقی ماندہ ناموں کی منظوری کے لئے ہاتھ اٹھاؤں، مگر
 میرے ضمیر نے مجھے طاعت کی اور میں نے باوجود سخت غم و غصے کے اس سے
 اعتراز کیا، البتہ صرف دہلی کے ایک حلوئے سوسن فروزن صاحب کے لئے جو
 استہزاء ہاتھ اٹھا دیا اور وہ غالباً میرے منتخب کر لیے گئے، اس پر رفیع احمد صاحب
 قدوائی نے ارشاد فرمایا کہ مولانا کا ہاتھ بھی بالآخر اٹھ ہی گیا، اٹھنے سے رک
 نہ سکا مجھے اس وقت معلوم نہ تھا کہ ان بزرگ نے مجھے دھوکا دیا تھا اور دہلی
 کے کسی آدمی نے بھی یہاں بیٹھے بیٹھے ۱۰۸ نئے ممبروں کے نام انتخاب کے لئے
 پیش نہیں کر دئے تھے بلکہ متعدد حضرات نے اپنے دوستوں اور واقف کاروں
 کے نام ان سے دریافت کر کے اور ان کی اجازت سے پیش کئے تھے اور یہ اس
 لئے نہ خود جناب صدر مصلحت نے ان سے کہا تھا کہ لیگ کے ممبروں کی تعداد
 کو بڑھایا جائے اور بعض حضرات تو صرف کثیر کے بعد اپنے گھروں سے دہلی تک
 یہی سمجھ کر آ بھی گئے تھے کہ ہمارا ۲۸ کے طے میں انتخاب ہو جائے گا اور ہم ۳۰
 اور ۳۱ مارچ کے اجلاس میں پورا حصہ لے سکیں گے، جب میں نے رفیع احمد
 صاحب قدوائی سے دریافت کیا کہ یہ ۱۰۸ کی تعداد کے متعلق انھوں نے

مجھے کس بنا پر اطلاع دی تھی انہوں نے فرمایا کہ یہ تو *Figure of Speech* تھا۔ *Figure of Speech* اگر بڑی میں تعداد کو کہتے ہیں اور *Figure of Speech* جس کے فعلی معنی "محض بول دینے کی تعداد" ہیں استعارے کو کہتے ہیں۔ میں رفیع احمد صاحب تھروائی کے کا پہلے سے بھی قائل تھا، لیکن اب اس کا بھی قائل ہو گیا کہ وہ صرف ہی نہیں ہیں بلکہ نیٹ سوتی لال نہرو کے ایک بھی ہیں اور جو کام ان کی سپرد کیا گیا ہے وہ کام نکالنا بھی خوب جانتے ہیں حقیقت یہ ہے کہ جو اثر میرے قلب پر ڈالنا چاہا تھا وہ اس پر پڑ گیا تھا حالانکہ وہ ہرگز پڑنا نہ چاہئے تھے اور مولانا شفیع واؤدی جن کو رفیع احمد صاحب یقیناً بہت سادہ لوح ہی نہیں بلکہ اس سے بھی کچھ زیادہ سمجھتے ہیں وہ رفیع احمد صاحب کا اس قسم کی جلی چالوں میں ہرگز مقابلہ نہیں کر سکتے۔ اگر شیخ صاحب اس قدر سادہ لوح ہوتے تو وہ میرے حلقے میں داخل ہوتے ہی مجھے اپنی اور اپنے دوستوں کی فہرت امیدوارانِ عضویت و رکنیت کے متعلق حقیقی حالات سے مطلع کر دیتے اور میں ان سب حضرات کے انتخاب پر زور دیتا اور خود بھی جنوں کے لئے ممکن ہوتا ہوا اٹھاتا۔

حقیقتاً جو غلط اثر میرے قلب پر رفیع صاحب نے ڈالا وہ زیادہ تر اس فہرت ہی سے میرے قلب پر ڈالنا چاہئے تھا جسے نہروانی پارٹی نے سراج کو پیش کیا تھا اور اس طرح تیار کی گئی تھی کہ ہر صوبے کے ممبروں میں یہ پارٹی تھوڑی سی اکثریت حاصل کرے تاکہ جب رائے شماری کا وقت آئے اور لیگ کے دستور اساسی کے مطابق صوبے وار تناسب کا خیال رکھ کر رائیں گنی جائیں تو رفیع نہروانی پارٹی ہی کو ہو۔ اس لئے ریاستوں سے چار نہایت ہی غیر معروف حضرات ممبر بنائے گئے تھے جنہوں نے ۳۰ مارچ کے اجلاس میں بغیر

شوکت صاحب کو یا مجھے یا میری بیوی کو یا کسی اور ممبر کو جو کسی ریاست کا باشندہ ہو، دعوے کر کے ہوئے اپنے تئیں سبکدستی کا میر قتب کر لیا اور اسی باعث یا سبکدستی کی طرف سے اس فہرت کے پیش ہونے پر حیرت زدہ ہو کر میں نے احتجاج کیا تھا اور تب جا کر از سر نو انتخاب کے لئے ریاستوں کے ارکان مدعو کر کے آئے اور گو اس وقت بھی یہ نئے اعضاء اور بعد سب کے سب موجود نہ تھے، صرف تین دہلی کے ایک اہل حدیث بھائی کو دستیاب ہو سکے تھے انتخاب چاروں ہی کا تسلیم کر لیا گیا، حالانکہ یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ چار ہی اعضاء لیگ ریاستوں سے آئے تھے اور چار ہی مجلس خالی تھیں اس لئے سب کے سب کا لازمی طور پر انتخاب تسلیم کر لیا گیا، کیونکہ کم سے کم بارہ تیرہ برس سے میری اہلیہ بھی اس لیگ کی ممبر مل چکی ہیں اور وہ باوجود میری کیفیس ادا کرنے اور بلے میں شریک ہونے کے 'مردوں کے حصے میں نہیں بیٹھی تھیں بلکہ وزیٹروں کے حصے میں جو مستورات کے لئے مخصوص تھا، بیٹھی ہوئی تھیں اور انتخاب میں حصہ بھی لے سکتی تھیں۔ اسی ایک مثال کو پیش نہیں کیا جاسکتا بلکہ متعدد مثالیں اسی قسم کی ہیں اور پنجاب کے نام نہاد خلافت کمیٹی کے "آقائے" کی جگہ لیگ میں آئزبل شاہ زیر صاحب کے باورچی نے لی تھی جو سنا گیا ہے کہ لیگ کی کونسل کے ممبر ہیں اور ڈائسن بر رولنق افروز تھے اور یا تو کونسل آف امیٹ میں یا کم از کم اسمبلی میں صوبہ بہار کی طرف سے منتخب ہو کر آئیں گے یا شاید تحت انعامات ان پر بہرحقہ کے بائٹین ہوں گے۔

اب ساری دنیا دیکھ سکتی ہے کہ ایک طرف تو خود اس طرح اور اس قسم کے نئے ممبر بنائے جاتے ہیں دوسری طرف اس طرح سے دوسرے نئے ممبروں کے انتخاب میں روڑا اٹکایا جاتا ہے اور پھر "شفیع لیگ" کے ممبروں کو

اپنی لیگیں داخل نہیں کیا جانا حالانکہ ۳۰ اور اس مارچ کا جلسہ صرف ہمارے لیگ
کے ممبروں کی شرکت کے لئے منعقد نہیں کیا گیا تھا بلکہ سرسید دونوں لیگوں کے
ایک مکان میں متحد ہو کر اجلاس کرنے کے لئے منعقد کیا گیا تھا۔ اب جبکہ اسی
طریقے پر ایک نہایت ہی مختصر سی اکثریت کے متعلق اس نہروانی پارٹی کو اطمینان
ہو گیا تو ہمارے اتفاق و اتحاد کے لئے التجاؤں کو ٹھکرایا جاتا ہے۔ شیرانی صاحب
ایک جماعت کو سائنس کیشن کا پرتار شہر لاتے ہیں تو ایک اور صاحب جنس شیرانی
صاحب نے ماں اور بہن کی گالیاں دیتے ہوئے اپنے کانوں سے سنا ہے
اور جنس نہایت ہی گندی دھکیاں مجھے برسرِ اجلاس دیتے ہوئے اور ایک
دوسرے پنجابی ننگ کو میری بیوی کے متعلق بھی جذباتی زمانے ہوئے سن کر
وہ خود رو پڑے تھے اور جلسہ چھوڑ کر چل دئے تھے حالانکہ ان کے شائع کردہ
بیان میں اس کا ایک حرف بھی اپنی نہروانی جماعت کے خلاف ڈاکٹر محمد عالم
صاحب اور پنجابی ٹولی کے کارفرما مولوی عبدالقادر صاحب تصوری سے
آنے نہ دیا تھا، ہم سب کو قرآنی اصطلاح میں "غیث" اور اپنی نہروانی
جماعت کو "طیب" یعنی مسلمانوں کے حقوق کی حامی جماعت کو کافر اور
ہندو سبکا لکھرائی سے مرعوب اور ہندوؤں سے مغلوب جماعت کو مسلم ٹھہراتے
ہیں۔ ۱۲ مارچ کی صبح کو میری منت ساجت پر مطلق التفات نہیں فرمایا گیا
حالانکہ میں کہہ سکتا ہوں کہ ساری عمر میں اس قدر منت ساجت میں نے کسی
بطلے میں کسی کی نہ کی تھی۔ مفتی کنایت اللہ صاحب نے بھی عرض مروض کرنا
چاہی تو چونکہ وہ کونسل کے ممبر نہ تھے حالانکہ شاہ زیر صاحب کے باورچی کو
یہ اعزاز حاصل تھا ان کو موقع نہ مل سکا باوجودیکہ مولانا ابوالکلام صاحب آزاد
نے بھی جو یہ ظاہر اپنے نہیں درکار صدرِ طاہر کرنا چاہتے تھے اور ایک ایسی ہی

کسی پر طرہ فکری تھے جو عہدیداروں کے لئے صدر کے ایک جانب میز کے پاس
 بچائی جاتی ہے مفتی صاحب موصوف کی سفارش فرمائی۔ مولانا شریعت علی صاحب
 کی تقریب کا یہی حصہ تھا کہ کیا گیا تھا کہ اصل فیصلہ اس جلسے میں نہ ہوگا بلکہ
 اس کے باہر ساری ملت اسلامیہ ہی کرے گی مطلقاً اثر نہ ہوا اور لدھیانوی صاحب
 کی..... پر آقائے ظفر الملت والدین کی.....
 کا نظارہ متواتر تک نے دیکھ لیا تو مجبور ہو کر مولوی محمد یعقوب صاحب نے
 بلا مجھ سے اور بہت سے اور اپنے ہم خیالوں سے مشورہ کے اس کا اعلان کیا
 کہ جب کارروائی اس انداز سے کی جا رہی ہے اور نہروانی پارٹی کی ذہنیت
 یہ ہے تو ہم لوگ اسی کو مناسب سمجھتے ہیں کہ جلسے کو انہیں کے ہاتھوں میں چھوڑ
 چلے جائیں۔ چونکہ یہ اعلان ہم میں سے اکثر کے مشورے کے بغیر ہوا تھا اس لئے
 بعض تو اخیر تک جلسے ہی میں رہے بعض دیر تک بیٹھے رہے اور عارضی التوا
 وغیرہ کے لئے کوشاں رہے مگر اکثر دور ان میں میں بھی شامل تھا) اسی
 وقت اٹھ کر چلے آئے اور ہمارے کل ہم خیالوں کی تعداد ساٹھ ستر سے کسی
 طرح کم نہ تھی۔ جس چیز نے مجھے اٹھ کر چلے آنے پر مجبور کر دیا وہ کیا تھی؟ وہ یہ
 اندیشہ تھا کہ اگر اپنی قلیل اکثریت کے گھنٹہ میں لدھیانوی صاحب کی طرح
 اور..... بھی ایسی..... کا ثبوت دینے لگے تو کہیں دوسروں کے صبر کا پیالہ
 بھی لبریز نہ ہو جائے اور ایک ایسے جلسے میں جو دہلی میں کیا جا رہا تھا جس کے
 اخراجات کے لئے ہم لوگوں نے روپیہ بھی صرف کیا تھا جو یقیناً ہماری شرکت
 کے بغیر اتنی جلد منعقد نہ ہو سکتا تھا اور جس کے ایک طرح ہم میزبان اور باہر سے
 آئے ہوئے اصحاب ہمارے وہاں تھے اس میں کوئی فساد نہ ہو جائے اور
 اس کا اثر اہل دہلی پر اسی طرح نہ پڑے جس طرح ایک بار میرے یورپ کے

نعرے زمانے میں پہلے ایک تہروانی جلسے کا چڑا تھا اور وہ منتر ہی جنہوں نے کلکتہ خلافت کے جلسے میں خود فساد برپا کر کے ہم کو مسند اور لشکروں کے ساتھ پہلے سے ساز باز کرنے والا تھا پرایا تھا ہم کو ایک بار پھر یہ نام کرنے کی کوشش نہ کر س اور بالآخر اس احتیاط کے باوجود بھی لیگ کے اجلاس کا شکر کیا ہوا؟ اس حقیقی بھر جماعت کی سیاسی چال بازیاں اسے خود کب چین لیے دیتی ہیں؟ انہی کے ہاتھ شیر لگی بڑا ہی قوت شور بے سے نہ کھائے؟ ایک بار ایک مختصر سی اکثریت مسلمانوں کی ایک جماعت میں اسے نصیب ہو جائے اور وہ سب مسلمانوں کی منت کا آخری فیصلہ کرائے بغیر چھوڑ دے یہ کیسے ہو سکتا تھا؟

لہذا صدر کی چند منت کی تقویت سے فائدہ اٹھا کر اس نے اس نے ڈاکٹر محمد عالم کو بلا حاضرین جلسہ کی منظوری کے کرسی صدارت پر بٹھا دیا اور عبدالرحمن صاحب غازی کی ایک تحریک کو بلا اس کے پڑے جانے یا اس کے سنے جانے یا اس کی تائیدی تقریر کے کئے جانے یا سنے جانے یا صدر تک آئی ہوئی کسی ترمیم کے پیش کیے جانے، پڑے جانے یا سنے جانے، اور بلا کسی کی رائے مانگے جانے، دیے جانے یا شمار کیے جانے اور صوبے دار تناسب کے مطابق اس کا حساب کئے جانے جو فروعی لیگ کے مطابق لازمی ہے اس کا منظوری کا بقول خود بزعم خود اعلان کروا۔ پھر کیا تھا! ساری لیگ کی سبھی اسی لئے تھی کہ نہرو رپورٹ کو مسلمانوں کی ایک جماعت ہی کسی کیسی طرح قبول کرے اور لیگ کیا ساری ملت اسلامیہ کا وجود اسی لئے تھا اور یہی نہیں بلکہ اس رپورٹ کی منظوری ہی باعث تکوین دو عالم تھی اور اعلیٰ کی اصطلاح "Quod Erat Faciendum" Q.E.F. یہ جی کرنا تھا اور اب یہ کر لیا گیا، لہذا بقول نازہ "....." و بزعم خود و بطور

ہمیشہ ہمیشہ کے لئے برخاست ہو گیا۔ حقیقت یہ ہے کہ جو بیانات شائع ہوئے
 ہیں ان سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ جلسہ مطہر جناح کے آئے تک شروع ہی
 نہیں ہوا تھا، محمد عالم صاحب ممبران لیگ نے ہرگز بطور عارضی صدر کے
 قبول نہیں کیا تھا، انھوں نے زبردستی اور سرسختانہ قاعدہ کسی پر قبضہ کر لیا
 اور مطہر جناح کے آئے تک ساری کارروائی غلط اور قابلِ صدا احتجاج تھی اور
 جن لوگوں نے احتجاج کیا وہ سب کا سب اسی کارروائی کے خلاف تھا اور بالکل
 جائز تھا گو ممکن ہے کہ شتمل ہو کر کسی کسی نے ایسے الفاظ اپنے منہ سے نکالے ہوں
 جو ایسے موقع پر بھی کسی کو نہ نکالنے چاہئیں۔ مطہر جناح کے آئے ہی سب احتجاج
 کرنے والے خاموش ہو گئے اور جلسہ کی کارروائی یا مضابطہ شروع ہوئی اور بلا
 کسی تجویز کے منظور کرائے ہوئے مطہر جناح نے جلسے کو بلا تعین وقت ملتوی کر دیا۔
 ملتوی شدہ اجلاس کے انعقاد کے لئے کونسل جلسہ کرنے والی تھی اور یکم اپریل
 کو ۹ بجے اس کا جلسہ منعقد کیا گیا، اگرچہ کذاب وہ "پچو پچا" کی اکثریت موجود تھی
 حاضرین میں سے بھی نہروانیوں نے وہی زبان سے عرض کیا کہ ہماری جماعت
 کو اس کی اطلاع نہ تھی کہ آج ۹ بجے جلسہ ہوگا اور ڈاکٹر کپلو سے زیادہ کسی کے
 نزدیک ان کا یہ عذر مسوع ہوتا چنانچہ سکرٹری نے جس کا.....
 کے حصول کے لئے ہر اصول سے بے نیازی اور قدر اسی محنت سے بھی سخت
 پرہیز آج انظر بن اٹمس ہے اور جس کا اسی واقعے کے متعلق دیا ہوا بیان اس
 کے دل و دماغ کا صحیح ترین آئینہ ہے اور غم و غصے سے زیادہ آج بھی مضحکہ ہی
 کا مستحق ہے سب کچھ قبول کر لیا اور کونسل کے سوسے زیادہ ممبروں کو یکم اپریل
 کو بے وقوف بنا کر درس منٹ میں لیگ کے دفتر سے نکال باہر کیا۔ کاش! وہ اسٹیج
 کو ہی کہہ دیتے کہ یہ تماشا بعد ایک نقل کے ختم ہوتا اور اسرار سچ کی طرح سبھی

دیکھنے والے یکم اپریل کی کوئیڈی دیکھنے کے لئے آنے پر مجبور نہ کئے گئے ہوتے۔
 اب اس ٹیگ کا بھی خاتمہ ہوا اور نہ رپورٹ کا بھی اور کانگریس کا بھی۔
 جس کو اس میں شبہ ہو وہ منہ دہا سجا اور سکولنگ سے طلبوں کی کارروائی کو بھی
 چڑھ لے۔ موتی لال جی تو شاید کسی خدا کے بھی قائل نہیں ہیں لیکن جو منہ دہرم
 کے دیوتاؤں کو آج بھی مانتے ہیں وہ تو ضرور قیاس کریں گے کہ تباہ و برباد
 کرنے والے شیوجی نے شاید نہروائی کو دب میں جہنم لیا ہے اور اس ویرانہ
 ساز نے سارے کارساز و شنوؤں کی کارسازوں کا خاتمہ کر دیا۔

رُودادِ چمن

(کانگریس کے سالانہ اجلاس منعقدہ کلکتہ (دسمبر ۱۹۲۰ء) کے
بعد مولینا نے کانگریس کی سیاست سے قطع تعلق فرمایا تھا۔ اس علیحدگی
کے تاثرات کانگریس سے بیزاروں کے اسباب اور اپنی سیاسی زندگی
کی تمام سرگزشت ”رُودادِ چمن“ میں قلم بند فرمائی ہے۔ مرتب)

کہ دیا بغیر سے زیادہ خود اپنے وطن میں غریب الوطن ہیں۔ انہیں کانوں سے
جن سے آج اپنی جو سن رہا ہوں اپنی تعریف میں ہزاروں قید سے بھی کبھی
سن چکا ہوں۔ ان عجیب و غریب تجربوں کے بعد سوائے اس کے کچھ
نہیں کہہ سکتا کہ

نہ جانوں نیک نہیں یا بہوں چھت مخالف

جو کل بھی گن میں خوش ہیں تو میں گن میر

ملک و ملت کی خدمت کا آغاز اپنے پرانے کلج مدرستہ العلوم مسلمان علی گڑھ
کو جامعہ ملیہ بنانے کی کوشش اور مسلم لیگ کی بنیاد ڈالنے سے کیا تھا پھر حیدر آباد
شروع کی اور کمرٹھ اور ”سہمدو“ کو جاری کیا۔ جب عالم اسلام پر پیم صیبتوں کا
نزول ہونے لگا تو ”خدا ام کوہ“ کی بنیاد ڈالی۔ جنگ طرابلس کے زمانے میں
مظلوم ترکوں کی اعانت و امداد کے لئے قندھار لائے۔ جنگ بھتان میں خود کشی
کرتے کرتے بچا تو طبی وفد کو چٹالچہ اور دروانیاں کو روانہ کیا۔ جنگ عمومی میں
پہلے اپنے آپس کی وہ ضمانت ضبط کرائی جو کانپور کی مسجد کے شہید کیے جاتے
اور اس کی صدائے احتجاج بلند کرنے پر طلب کی گئی تھی اور پھر خود بھی نظربند
اور بعد میں جیل خانے میں قید ہو گیا۔ اس قید و بند کے زمانے میں میرے رفقائے
کار نے مجوزہ مسلم یونیورسٹی کو کلیتہً حکومت اور حکومت پرستوں کے حوالے
کر دیا اور مارے فضا اصلاحات کے زمانے کے جدا گانہ اور مخلوط طبقہ انتخاب
کی جگہ مسلم لیگ کے ذریعے بائیکو جمیٹھو اصلاحات کے صرف جدا گانہ طبقہ
انتخاب قائم کراوئے اور مخلوط انتخاب کو جن کا مجھے شدید ترین مخالف اور
اپنے دشمن کا حامی بنایا جا رہا ہے صرف غلط کی طرح ٹاڈا اور بنگال و
پنجاب کی مسلم اکثریتوں کو اقلیتوں میں تبدیل کرا کے اس خدا و نعمت کو چھلایا

جونا تھیں اور مبلغین اسلام کا طویل قحی اور ان کی جگہ اور صوبوں کی اقلیتوں میں چند
مقابلہ بیکار شستوں کا اضافہ کر دیا۔ یہ قحی وہ رو دا چین جو پہلی بار کی گرفتاری
میں مجھے قفس میں کبھی گئی تھی۔

میرے قید و بند کے زمانے میں ملک و ملت کو جن مصائب کا شکار بنا
پڑا تھا انہیں کے صدقے میں قوم و وطن میں ایک بیداری بھی پیدا ہو گئی تھی۔
اس بیداری سے جہاں تک فائدہ اٹھایا جاسکتا تھا اٹھایا گیا اور ایک طرف
ترکوں کو اس غلامی سے نکلنے میں پوری مدد دی گئی جس میں ان کی مدد سے
محروم رہ کر ہم خود ساٹھ ستر برس پیشتر مبتلا ہو چکے تھے اور دوسری طرف اپنے تئیں
بھی اس غلامی سے نکالنے کا سامان فراہم کیا گیا مگر ۵

پنہاں تھا دام سخت قریب آشیان کے
اڑنے نہ پائے تھے کہ گر قہر ہوئے

ہمارے قید ہوتے ہی ہندو مہا سحائی مہاراشٹر نے مہاتما گاندھی اور
عدم تعاون کے خلاف علم بنادت کو بلند کیا۔ خود مہاتما گاندھی نے حکومت کو
الٹی میٹم دے چکے کے بعد بار دہلی میں وہ روش اختیار کی جسے ملک نے ہتھیار
ڈال دینے کے مراد سمجھا اور وہ خود بھی ہماری طرح قید کر دئے گئے۔ ان کے
قید ہونے کے بعد پنڈت موتی لال نہرو اور دلش بندھو اس آہنہائی آزاد ہوئے
اور بجائے سول نافرمانی شروع کرنے کے جس کا یادش بخیر اب پھر گلے میں نام
لیا گیا ہے گیا میں سراج کے نام سے وہ علم بنادت بلند کیا گیا جس نے عدم تعاون
کی تحریک کا فائدہ کر دیا۔ پھر لطیف یہ کہ ہندو مہا سحائیوں نے شدھی اور سنگھٹن
کی تحریکیں شروع کیں جنہوں نے ان مذہبی نصیبات کی آگ کو بھڑکایا جنہیں
ہم پھر ٹھنڈا کر چکے تھے اور ان کے جواب میں مسلمانان پنجاب میں سے اسی عنصر

نے تبلیغ و تنظیم کے نام سے رہائی میں جمع خرچ دکھانا شروع کیا جو آج وطن پرستی اور ملت شکنی کا ذریعہ بن رہا ہے۔ اس طرح ہمارا کیا کر یا سارا کام اکارت گیا اور جب مجھے جیل خانے ہی میں اس کا احساس ہوا تو میں نے اس طرح اس کا اظہار کیا ہے

یہ حالت ہو گئی ہے ایک ساتی کے نہونے سے
کہ غم کے غم بھرے ہیں سے اور بیخا نہ غالی
یہ وہ رو داد چین لگی جو دوسری گرفتاری سے رہائی پر میں نے آکر سنی اور
جس کے متعلق میں نے جیل خانے ہی میں لکھ دیا تھا کہ
ہو اتفاقاً فصل گل میں جو مرغ اس کو گلشن میں
تفس سے چھتے ہی صید غم جو رخسار پایا

جس "فصل گل" کا اس شعر میں ذکر کیا گیا ہے اس کے پیدا کرنے میں ہمارا جو حصہ تھا وہ آج بھی کسی سے مخفی نہیں مگر جس جو برخزاں کا اس میں ذکر کیا گیا ہے اس میں مطلق ہمارا حصہ نہ تھا نہ ہم نے ڈاکٹر منجے مسٹر ایسے اور مسٹر کیلکر کی طرح مہاتما گاندھی کے خلاف ہمارا شر کی اس بغاوت میں حصہ لیا تھا جو بالآخر پنڈت موتی لال نہرو کے خلاف بھی بغاوت کی شکل میں "ہو رہی تھا وہ" کے لاجواب نام سے ظاہر ہوئی۔ نہ ہم نے بارودولی کی کایا پلٹ میں حصہ لیا تھا جو مہاتما جی کے دائرے کو الٹی میٹم کے بعد "یا باں شورا شوری یا باں بنے گی" کا مصداق ہوئی اور جس نے عدم تعاون کی تحریک کو ایک بیک ٹھہرا کر دیا نہ ہم نے کیا میں اس تحریک کے خلاف پنڈت موتی لال نہرو اور ان کے سوراہی مایہ قبول کی طرح علم بغاوت بلند کر کے حصہ لیا اور نہ پنڈت مدن موہن مالوی اور سوامی شردھانند انجھانی کی طرح سہرو مہاسیہ کی قائم کردہ گھٹن اور شدھی کی تحریکوں

میں حصہ لیا اور نہ ڈاکٹر کچلو اور ان کے پنجابی مسلم رفقاء بیکار کی طرح تبلیغ و تنظیم کے نام سے اپنا ڈھنڈا دوڑا بیٹا۔ آج یہی حضرات کھلتے کی تماشگاہ میں وطن پرستی کا سوا لگ بھر رہے ہیں یا وہ چند کانگریسی مسلمان ہیں جو یا تو اس تمام زمانے میں آزاد رہے یا کم سے کم ہم سے کہیں جلد آزاد ہو گئے، مگر جو نہ سورا جیوں اور ناکین تعاون کی تفریق کو روک سکے نہ ہندو مسلم تفریق کو۔ تفرقہ پر دازی، فرقہ دارانہ جدوجہد اور نہ ہی اور فی قصبات کا الزام آج ہم پر حقو پا جاتا ہے، لیکن یہ بتان لگانے والے اپنے گریبان میں منہ ڈال کر نہیں دیکھتے کہ ہمارے لگائے ہوئے چمن اتحاد کو ہمارے قید و بند کے زمانے میں آخر کس نے ویران کر دیا تھا۔ میں نے تو قید سے چھوٹتے ہی اس تفرقہ پر دازی تک کا خاتمہ کرنا چاہا جس کی علت اعلیٰ موتی لال نہرو اور ہمارے رفقاء کے کام میں سے بہت سے مسلمان تھے، جنہوں نے گیا میں ختنہ باغیہ کی شکل اختیار کی تھی اور جس کا جھگڑا چکانے کے لئے دہلی کا اسپتال مشن منعقد کیا جا رہا تھا۔ پنڈت موتی لال نہرو اور ان کے سورا جیوں کو کونسلوں اور اسمبلیوں کی شرکت نے جو کچھ سورا جی دلوادیا وہ ہمارے سامنے ہے۔ اس شرکت پر پنڈت جی کو جو آج کانگریس کے صدر میں اتنا اصرار تھا کہ انھوں نے خود مجھ سے فرمایا تھا کہ اگر کانگریس نے اس شرکت کی اجازت دی تو میں کانگریس کے گرد گرد و دو میل کے احاطے میں بھی کبھی قدم نہ رکھوں گا۔ ایسے باغی کو جمہوریت کی طرف سے جو سزا ملنی چاہئے وہ پنڈت جی خود ہی تجویز فرما سکتے ہیں کیونکہ وہ پارٹی ڈسپلن کے نام سے ان کی جبری اور تہاری مشہور ہے دگو ہندو مہاسبائیوں سے وہ ہمیشہ ہی بچتے رہے، میں نے اس خیال سے اپنی پارٹی سے طوعاً و کرہاً اس شرکت کی کج کے خداوند کانگریس کو نوٹیشن کو اجازت دلائی کہ کہیں بیروہ جیل سے نکل کر مہاتما گاندھی شکایت نہ کریں کہ

تم نے کانگریس سے اتنی بڑی اقلیت کو کیوں نکال دیا اور کانگریس کے دو ٹکڑے کیوں پہنے دئے؟ دوسرے میرا قیاس ہے کہ دہلی میں بھی اور مجھے کیا ہر شخص کو یقین کمال ہے کہ کوکٹا ڈا میں موتی لال جی کو نکلتے فاش نصیب ہوتی اور کونسلوں میں جا کر گدے دار کرسیوں پر براجنے اور ملک کا اور اپنا روپیہ اور وقت ضائع کرنا تو اسے کانگریس کے فرسٹ پرنسٹن ۱۹۲۲ء کے بعد ہرگز نظر نہ آتے۔ جب مہاتما گاندھی پروردہ جیل سے چھوٹے اور جو مومیں آرام کرنے لگے تو ہماری پارٹی والوں نے مہاتما جی کو سورا جیوں کے خلاف اتنا ابھارا کہ احمد آباد کی کانگریس کمیٹی کے جلسے میں مہاتما جی نے انھیں کانگریس کمیٹی تک سے نکالنے کی کوشش کی، گو میں تو راجگڑھ کران کو اپنی مجلس عالیہ تک میں داخل کر چکا تھا۔

ہماری کوششوں سے مہاتما جی اس کارروائی سے باز آئے مگر اس کے صلے میں ہماری پارٹی نے میرے منہ پر مہاتما جی سے میری اس طرح پھٹا کی کہ اس کا سنا گایاں کھانے سے بھی مجھے کم گوارا ہونا چاہئے تھا اور یقیناً مہاتما جی خود بھی ان شکایت کرنے والوں کا دل بڑھا رہے تھے۔ باوجود اس کے جب مہاتما جی کے برت کے بعد حکومت بنگال نے حکومت ہند اور وزیر ہند کی اجازت سے سوباش چند بوس اور ان کے سورا جی رفقاء کے کار کو بلا مقدمہ چلائے قید و بند میں مبتلا کر کے جلاوطن کر دیا تو میں نے مہاتما جی کو آواز دیا کہ وہ باوجود اپنی کمزوری کے کھلتے تشرین لے جائیں اور حکومت اور سورا جیوں اور دنیا پر صاف ظاہر کر دیں کہ ہماری پارٹی اس معاملے میں سورا جیوں کے ساتھ ہے۔ مہاتما جی نے اصول جہد ریت کو نظر انداز کر کے تن تنہا یہ فیصلہ کر دیا اور سورا جیوں کو سنا دیا کہ کانگریس کو اب ان کے سپرد کر دیا جائے گا اور طوعاً و کرہاً ہم نے اسے بمبئی کے جلسے میں قبول بھی کر لیا اور میں نے اسی دیرینہ امید پر اس کی تائید

”کڑھ“ میں بھی کی کہ ایک نہ ایک دن سوراچی کولنوں میں شرکت کی حواقت سے تنگ آکر ملک میں کام کرنے کے لئے ہم سے آملیں گے اور عدم تعاون کی تحریک پھر زور پکڑے گی اور جو تفریق کی خلیج ہمارے اور ان کے درمیان گیا ہے لے کر اس وقت تک حائل چلی آتی ہے وہ حائل نہ رہے گی۔ مگر مجھے یہ معلوم نہ تھا کہ مہاتما جی تارکین تعاون ’سوراچی‘ جو اپنی تعاون والے اور وہ لبرل جموں نے حکومت کے ساتھ تعاون کر کے تارکین تعاون کو مہاتما جی سمیت چل بھجوا یا تھا سب ڈونمنٹس اور مہاسمائیٹ پر راضی ہو جائیں گے اور وطن دوست اور حامیان اتحاد کہلائیں گے اور سارے ہندوستان میں اگر کوئی تفرقہ پر واز اتحاد کا دشمن اور وطن کے خلاف غدار رہے گا تو اس کا نام یا شوکت علی ہوگا یا محمد علی !

مہاتما جی جب یہ رودہ جیل سے چھوٹے تھے تو انھوں نے اخبارات کے ذریعے سے ایک پیغام میرے نام ارسال فرمایا تھا جس میں ارشاد کیا تھا کہ جو تفریق ہندو مسلمانوں میں پڑ گئی ہے اس کے ٹالنے ہی سے تم اپنی صدارت کا گھریں میں کامیاب سمجھے جاسکتے ہو۔ میں نے اس تفریق کے ٹالنے میں جس قدر کوشش کی اس کے تعلق میں فیصلہ خدا ہی پر چھوڑ سکتا ہوں اور مجھے یقین ہے کہ خدائے عالم الغیب والشہادہ اس کام میں میری جدوجہد کو کسی ہندو اور کسی مسلمان سے کم نہ ٹھہرائے گا۔ افسوس ہے کہ چند مقامات پر ہندو مسلمانوں کے درمیان تنازعات سے متاثر ہو کر مہاتما جی نے کواٹ کے نزاعات کی خبر سننے ہی بلا ہم میں سے کسی سے بھی مشورہ کئے ہوئے ۲۱ دن کا برت میرے ہی غریب خالے پر قیام کے زمانے میں رکھ لیا اور برت رکھنے اور برت کھولنے پر تقریر فرمائی اور ہم سے خاص طور پر خطاب کرتے ہوئے دونوں سے ظاہر

کر دیا کہ وہ مسلمانوں کو ظالم اور سبکدوش کو مظلوم سمجھتے ہیں۔ کراٹ کے واقعات کے متعلق جو بیان انھوں نے شائع فرمایا، جو شوکت صاحب کے بیان سے بہت کچھ مختلف تھا، اس کے بعد تو انھوں نے ہندو مسلم تنازعات اور منافقات کو چمکاتے کام ہی بند کر دیا اور جب کبھی ان سے ہم دولوں بھائیوں، ڈاکٹر انصاری، مولانا ابوالکلام آزاد، ڈاکٹر محمودیا اور کسی نے اس بارے میں عرض کیا تو انھوں نے اس میں حصہ لینے سے انکار ہی فرمایا اور اس کام کو کلیتہً خدا ہی پر چھوڑ دیا۔ اگر میری صدارت کا انگریزوں کی طرح ان کی صدارت کی کامیابی کا سیار اس نعتیے کا ثناء تسلیم کیا جائے تو مجھے خوف ہے کہ وہ مجھ سے بھی کم کامیاب سمجھے جائیں گے اور یہی حال کانگریس کے تمام صدور کی صدارت کا ہو گا اور جو کچھ کامیابی کسی کو نصیب ہوئی وہ صرف اس کا ردوائی کا نتیجہ قحیٰ جو رینوز اس انگلے نے ہمارے ایمارے بالآخر ہمت کر کے کتبہ برست ۱۹۲۷ء کو کھلنے کی کانگریس کمیٹی میں شروع کی قحیٰ اور جے انھوں نے اور ہم نے مدراس کی کانگریس اور کھلنے کی مسلم لیگ میں انجام کو پہنچایا تھا۔

مہاتما جی کی اس مسئلے میں خاموشی ایک ایسا عقدہ ہے جس کا داکرنا بہت شکل ہے۔ انھوں نے جوہر سے اس بارے میں ایک مبوط بیان شائع کیا تھا جس میں ارشاد فرمایا تھا کہ مسلمان ظالم (Bully) اور ہندو بزدل (coward) ہیں۔ اسی دن سے ہندو مہابھائیوں نے ٹھکان لی کہ اب ہم ظالم بنیں گے اور مسلمانوں کو بزدل بنا کے چھوڑیں گے اور جب کھلے اور دانا پور اور ریتیا میں ہندو کے مظالم پر اس مہاتمائے کچھ لکھا جو ہمیشہ چھوٹے چھوٹے تنازعات کے بعد بھی مسلمانوں کو پند و مواعظ سے متفیض کرتا رہا تھا اور جو اس کا دعوے دار ہے کہ ہندو دھرم ہی میں ”اسہا“ کو

ایک خاص امتیاز حاصل ہے تو میں اقرار کرتا ہوں کہ میرے دل میں بھی یہ شبہ پیدا ہونے لگا کہ مہاتما جی سمجھتے ہیں کہ اسی طرح مسلمان ظلم سے اور ہندو بزدلی سے اجتناب کریں گے کہ مسلمانوں پر لگتے، دانا پورا اور بیتیا کی طرح ہندو مظالم توڑیں گے اور باوجود ”اہسا“ کو ”پر مودھرم“ کہنے کے مسلمانوں کو ”ہسا“ کا شکار بنائیں۔

ہم نے جس مبرے کام لیا اس کا اندازہ کچھ انہیں الزامات سے ہو سکتا ہے جو ہم پر ہماری ملت نے ہماری قید کے زمانے سے لے کر آج تک مسلسل لگائے ہیں اور جن میں سب سے زیادہ حصہ جو جمعیت خلافت کے اس باغی عنصر نے لیا ہے جو آج وطن پرستی اور اتحاد ملکی کا دعوے دار ہے اور کانگریس اور کنونشن کی صفوں میں ڈاکٹر منجنی اور پنڈت مدن موہن مالوی کے ساتھ دوش بدوش کھڑا ہے۔ ہماری ”ہندو پرستی“ ہی نے ڈاکٹر کچھل کو صدارت خلافت سے مستعفی کر کے سر محمد شفیع وغیرہ کی جماعت سے جا ملایا اور ہماری ”ہندو پرستی“ ہی نے ”زمیندار“ کے سینکڑوں صفحات کو اس کے نامہ اعمال کی طرح سیاہ کر دیا لیکن آخر صبر کی بھی انتہا ہوتی ہے اور جب ہمارا جام صبر لبریز ہو گیا تو ہم نے ٹککتے کے فداوات کے بعد مہاتما گاندھی، مسز ٹائیڈو (صدر کانگریس)، اور پنڈت موتی لال نہرو کو دہلی میں مدعو کیا کہ ہندو کو مہاسجائیت سے بچائیں ورنہ مسلمان جو پہلے بھی ایک حد تک ہمارے قابو سے نکل چکے تھے بالکل ہمارے قابو سے باہر ہو جائیں گے اور حقیقتاً ہمارا بھی یہ فرض ہو جائے گا کہ ان کی جماعت کو منظم کر کے مدافعت کریں۔

مہاتما گاندھی جی گوشہ تنہائی میں پورا ایک سال گزارنے کا عہد کر چکے تھے، الا ماشاء اللہ اور سوائے گورنر بمبئی وغیرہ سے زراعت کے متعلق گفتگو کرنے کے لئے ان کے پاس جانے کے وہ کانپور کی کانگریس کے بعد سے گوانی کانگریس تک کہیں تشریف نہ لے گئے مسز ٹائیڈو بیجاری پر کانپور ہی میں بجائے گلڈتوں

کے اگلا نول کا منہ برسا یا جانے والا تھا اگر وہ اس پر بھی آمادہ و تیار نہیں کہ وہ اس کام میں پورا حصہ لیں اور جو کچھ اپنی صدارت کا گزریں سے پہلے انھوں نے پنجاب میں کہا تھا اسے دہرائیں لیکن پنڈت موتی لال نہرو نے جو اپنے سوا صرف ایک دیوتا یا دیوی کی پرستش کرتے ہیں اور اس کا نام اکثریت ہے اور جو لالہ لاجپت رائے آنجنائی کو سودا ج پارٹی کے رشتے میں مربوط رکھے رہنے کی موجود امید میں صوبہ سرحد کو اصلاحات دئے جانے کی مخالفت کر چکے تھے الایہ کہ وہ پنجاب میں مدغم ہو کر اپنے ۹۳ فی صدی کی مسلم اکثریت کو تقریباً ضائع کر دے صاف انکار کر دیا اور فرمایا کہ انتخابات کے زمانے میں ان سے ہرگز اس کی توقع نہ کرنی چاہئے کہ وہ ہندو مہاسبیا یا اس کی نازیبا حرکات کی خلاف ورزی نہ کریں گے۔ اس پر تب پنجاب اور بہار کے مسلمانوں نے ہم پر پورا دباؤ ڈالا کہ اب جمیعت خلافت کو بھی اجازت دی جائے کہ وہ ہندو کے مقابلے کے لئے مسلمان ملتھائے انتخاب سے اپنے امیدواروں کو منتخب کر دے مگر ہم نے اس پر بھی جمیعت خلافت کو اس سے باز رکھا۔ پنڈت موتی لال نہرو جو اسکین کیٹی کی رکنیت اپنے لئے نہایت ہی ضروری سمجھتے تھے اکثریت کی دیوی کا رنگ دیکھتے ہی اس گیمٹی پر لات مار بیٹھے اور کونسلوں اور اسمبلی سے سودا ج پارٹی کو نکال لائے مگر نہ اس لئے کہ جیسا کہ اب وہ اقرار کرنے لگے تھے وہ کونسلوں میں اس تعداد میں اپنی جماعت کی اس شرکت کو بے سود یا بیکے تھے بلکہ صرف اس امید پر کہ اس بے نظیر جراثیم کا وٹ دینے والوں پر اچھا اثر پئے گا اور کونسلوں اور اسمبلی میں ان کی پارٹی کی تعداد میں خاصہ اضافہ ہو جائے گا۔ مگر اس تعداد میں خاک اضافہ نہ ہوا اور اگر ان سربراہوں کے انگ کو جو پنڈت جی کے خاص ممبروں میں نہیں ہیں مدد اس میں اس قدر کامیابی نہ ہوئی ہوئی تو سودا ج پارٹی نے انتخابات

میں سے اور بھی زیادہ ہزیمت خورہ ہو کر نکلتی۔ پھر بھی پینڈت جی جو واک آؤٹ کر چکے تھے ”واک ان“ فرمانے لگے مگر باوجود صوبہ سرحد کے ساتھ برابرانا فضائی کرنے کے لالہ جی آنجنہانی ان کی باری سے صاف نکل جائیکے تھے اور مالوی جی لالہ جی اور ہمارا شرط کے ہندو ہاسبائیوں نے انہیں ہر جگہ شکست دی تھی اور خود ان کے صوبے میں تو منہ دہیں سے صرف ایک وہ اور ان کے ”دوست“ زنگا آڑ کا میاب ہوئے تھے حالانکہ مسلمانوں نے اپنے جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب سے تین سو راجیوں کو منتخب کر کے بھیجا تھا۔ جب پینڈت موتی لال نہرو نے ہاسبائیوں کو ایک حرف بھی کہنے سے انکار کیا تو حکیم اجل خاں صاحب مرحوم نے مجبور ہو کر ان سے صاف کہہ دیا کہ اب وہ مسلمانوں سے کوئی توقع نہ رکھیں۔ اس پر پینڈت جی نے الہ آباد جلتے ہوئے کانپور سے ایک تار ہمارے نام بھیجا جس میں ہم سے ایک درخواست کی گئی کہ ہم سے علیحدگی اختیار نہ کریں اور دوبارہ اس امر پر غور و خوض کریں اور جو کچھ مسلمانوں کے مطالبات میں ان کو پیش کریں۔ اس کا جواب ان کو یہ دیا گیا کہ ہم کو جو کچھ کہنا اور کرنا تھا وہ ہم کہہ چکے اور کر چکے اب اگر مسلمانوں کے ساتھ اوقات کرنا مقصود ہے اور ان کو ہندوستان کی آزادی کی تحریک میں اپنے دوش بدوش رکھنا منظور ہے تو غیر متعصب ہندو لیڈر اٹھیں اور متعصب ہندوؤں کو سمجھا دیں کہ یہ لیجن ہندوستان کو آزاد کرانے کے نہیں ہیں۔ اس تار پر نہ صرف کانپور کی کانفرنس کے صدر مولانا شوکت علی کے دستخط تھے جن پر تعلیم یافتہ ہندو جوانوں نے بھی ”شرم“ ”شرم“ کے آوازے کئے اور جن کے منہ پر ان میں سے ایک نے تنوک بھی دیا، نہ اس تار پر صرف محمد علی کھلے کی خلافت کانفرنس کے صدر کے دستخط تھے جن کی کنونشن والی تقریر کے ہر فقرے پر شور برپا کیا گیا حالانکہ وہ ہندو مسلم منافشات یا مطالبات

کے شعلے مطلق نہ تھی بلکہ صرف آزادی اور غلامی کے مسئلے پر کی گئی تھی اور منہود کی غلامی تک کو انگریزوں کی غلامی پر اس میں ترجیح دی گئی تھی۔ اس پر حکیم احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ کے دستخط بھی تھے جو ہم دونوں سے کہیں زیادہ منہود مہاسجا کی زیادتوں اور مہاتما جی اور پنڈت موتی لال نہرو کی خاموشی کے شاکے تھے اور جو ان دل خراش واقعات سے ایک سال پیشتر ہی دنیا سے کوچ کر گئے ائمہ ذلیل سے بچ گئے۔ یہی نہیں بلکہ اس تاریان مولانا ابوالکلام صاحب آزاد کے بھی دستخط ثبت تھے جو منہود کی زیادتوں کے بارے میں حصے سے دھن مبارک پر مہر سکوت لگا کر ابوالکلام کی جگہ ابوالسکوت بنے بیٹھے ہیں اور جنہوں نے 'والد علم بالصواب' بقول راویان ثقہ کنوینشن کے تناظر کے ختم ہونے پر فرمایا کہ مسلمان احمق تھے کہ وہ کنوینشن کے سامنے اپنے مطالبات پیش کر لے آئے اور منہود احمق تر تھے کہ انہوں نے ایسے مطالبات تک کو قبول نہ کیا جس کے تعیناً یہ معنی ہیں کہ مولانا ابوالکلام آزاد عقلند ترین شخص ہیں کہ باطل خاموش رہے اور امام الہند بولے بھی تو ایک شہور بطیفے کے امام کی طرح جس کے سارے متغذی ناز میں بول اٹھتے تھے اور جس نے بالآخر کہا کہ "شکر خدا کہ من نہ برلیدم"۔

جب ہماری سہمی لاماصل رہی اور ایک منہود لیڈر بھی منہود مہاسجا کی بیہودگیوں کے غلاف کچھ نہ بولا تو ہم نے ۹ اور ۱۰ مئی ۱۹۲۶ء کو حج بیت اللہ اور مؤخر عالم اسلام میں شرکت کے لئے احرام سفر باندھے وقت بھی دہلی میں خلافت اپیشل کانفرنس کا اجلاس کیا جس میں باطل آخر وقت مولانا ابوالکلام آزاد صدر خلافت نے خطبہ صدارت دینے سے اس بنا پر انکار فرمایا کہ آپ باخفی میں حصہ لینا چاہتے ہیں حالانکہ اس میں نہ کسی بھی حقیقت نہ تھی اھ آپ اس وقت بھی ہی بنے بیٹھے رہے اور اگر زبان سے کچھ کلمات آپ نے

کالے ہی تو وہی اور..... کلمات جن میں آپ نے کنور عبدالوہاب خاں صاحب
 جو استغفار کر رہے تھے کہ آپ کب وہ تقریر فرمائیں گے جس کا وعدہ فرمایا
 ہے اور اصرار کر رہے تھے کہ ضرور تقریر فرمائیں نہایت بے دردی سے ڈانٹا۔
 اس کانفرنس کی مجلس استقبالیہ کی صدارت حکیم اجل خاں صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے
 فرمائی اور کانفرنس کی صدارت بلا توقف مولانا ابوالکلام کی جگہ مولانا سید سلیمان ندوی
 نے فرمائی۔ ڈاکٹر انصاری صاحب اس وقت نواب صاحب بھوپال کی سمیت
 میں انگلستان تشریف رکھتے تھے جب واپس تشریف لائے تو آپ نے نہ تو
 رکھا نہ تاؤ آتے ہی جمعیت خلافت سے مستعفی ہو گئے۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ صدر خلافت
 مولانا ابوالکلام آزاد نے پنڈت موتی لال نہرو کی سمیت میں ایک بیان شائع
 فرمایا تھا جس میں ایک نئی انجمن کی توہین البتہ اس کے جنین کی تخلیق فرمائی
 تھی تھی جس کی رکنیت کی شرط یہ تھی کہ اس کا کوئی رکن کسی مذہبی یا ملی انجمن کا رکن
 برز نہ ہو اور جس کی میں نے حج سے واپس آکر ”سہمد“ ہی میں اس طرح تاویل
 کی تھی کہ اس انجمن کے دروازے پر اسی طرح یہ لکھا ہوا ہے کہ اس میں جو داخل ہو
 بین و مذہب کو پہلے باہر چھوڑ آئے جس طرح ڈانٹے اور ملٹن کے تخیل نے
 درخ کے دروازے پر اس عبارت کو آویزاں کر دیا تھا کہ ”اس میں جو داخل ہو
 مید کو پہلے باہر چھوڑ آئے“ جمعیت خلافت کا بھی عام طور پر ان انجمنوں کے ساتھ
 مایا جا رہا تھا جس کی رکنیت اس جنین کی رکنیت کے لئے مانع قرار دی گئی تھی۔
 مدد خلافت جو اس لادینیت کے دو بانیوں میں سے ایک تھے انھوں نے تو
 بھی صدارت سے اپنا استغفار نہیں بھیجا تھا مگر ڈاکٹر انصاری صاحب نے ہمارے
 حج و زیارت اور منتر سے آنے سے پہلے ہی اپنا استغفار ارسال فرمادیا تھا گو وہ
 سطور نہیں کیا گیا در نہ وہ جس طرح کانپور کانگریس کے بعد مسلم لیگ کو بے حد ذلیل

سمجھ کر ہمارے ساتھ اس کے جلے منعقدہ علی گڑھ میں شریک نہ ہوئے تھے بلکہ ہم کو
 بھی اس ذلیل اور بے حقیقت جمعیت میں شریک ہونے سے روکتے تھے۔ اسی
 طرح وہ اس سال کھلتے میں مرکزی خلافت کمیٹی کے جلے میں بھی شریک نہ ہوئے
 ہوئے اور غنڈوں، اوباشوں اور بد سماشوں کی زد میں نہ آئے نہ اس کنونشن
 میں جس کے یہ صدر تھے مرکزی خلافت کمیٹی کے نمائندے بن کر نہر و کمیٹی کی
 سفارشات کو منظور کرانے اس بے حد و قبیح جماعت کے ساتھ جاتے جس کے
 اسمائے گرامی اخبارات میں دھوم دھام سے شائع کرائے ہیں۔

کانگریس کی مہاسب خانواری

مہر دور ۱۲ جنوری ۱۹۲۹ء

دہلی کی اپیل کانفرنس پر جو کچھ محنت اور جس قدر روپیہ اہل دہلی نے صرف کیا تھا تقریباً سب کا سب رائگاں گیا۔ اس لئے کہ ہمارے حجاز چلے جانے کے بعد جناب صدر مولانا ابوالکلام آزاد اور مرکزی کمیٹی نے کچھ کام نہیں کیا البتہ میں نے مصمم ارادہ کر لیا تھا کہ گواہی کی کانگریس میں میں مسلمانوں کی فریاد پیش کروں گا لیکن مشیت ایزدی یہ نہ تھی۔ ریل ہی میں ہیں یہ اطلاع ملی کہ سوامی شردھانند کو ایک مسلمان نے قتل کر ڈالا اور ایک مسلمان سے اس فعل کے باعث ساری ملت کو معذرت کرنا پڑی اور مظلوم پر سے اس شے کو دور کرنے کی ضرورت آپڑی کہ وہ خود ہی ظالم ہے۔

اب ۱۹۲۶ء کا آغاز ہوا اور رمضان المبارک میں ۲۰ مارچ کے دن تین ہفتیس سربراہ اور وہ مسلمانوں نے ان تجاویز پر اتفاق کیا جو ”تجاویز دہلی“ کے نام سے جلد مشہور خلافت ہو گئیں اور جنہوں نے بقول سر سید اس آئینہ ہندو مہاسب کے باباؤں میں سے ساری ہوا نکال ڈالی۔ کانگریس کی مجلس عاملہ نے ان تجاویز کا تیرہواں کیا مگر ہندو مہاسب نے اسی وقت سے ان کی اس طرح مخالفت شروع کی کہ مخلوط انتخاب کی اس تجویز کو جو متعدد شرائط سے مشروط تھی بطیب خاطر قبول فرمائے مگر انہوں نے فرمایا مگر سب شرائط کی مخالفت کی اور اس چیز کا جس سے محتاط مسلمان پہلے ہی لرزائے تھے بڑے زور شور سے پروپیگنڈا شروع کر دیا یعنی شرائط کو قطعاً نظر انداز کر کے مشہور کرنا شروع کر دیا کہ اب تو مسلمان بھی جدا گانہ ملحقہائے انتخاب سے

دست بردار ہو گئے۔ ممتاز مسلمانوں نے مجھ سے ہر گز ایسا کیا ہی نہیں کہ خدا کا ایک منظمی
 جداگانہ حلقہ انتخاب کے خلاف نہ لکھے، نہ اس کا اظہار کیجے کسی حالت میں اور
 کتنی ہی شرائط کے ساتھ سہی ہم جداگانہ حلقہ انتخاب ترک کرنے پر آمادہ ہو جائیں گے
 کیونکہ ہندو فوراً گورنمنٹ سے جس نے مسلمانوں کے ساتھ ۱۹۰۱ء میں اسپیرل
 لیجلیشن کوئل میں بنام کلکتہ عہد کر لیا ہے کہ جداگانہ حلقہ انتخاب اس وقت تک
 قائم رکھے جائیں گے جب تک مسلمان خود نہ کہہ دیں کہ یہ ہمیں ورکار نہیں، کہنا شروع
 کر دیں گے کہ لو اب تو مسلمان خود ان سے بیزار ہیں اور شرطیں ساری کی ساری
 دھری کی دھری رہ جائیں گی، گورنمنٹ ایک شرط کو بھی منظور نہ کرے گی اور ہندو
 کہہ دیں گے کہ ہم کیا کریں ہم نے تو منظور کر لی تھیں گورنمنٹ قبول نہ کرے تو ہم کیا کریں
 اور اتنا کہ جداگانہ حلقہ انتخاب اقلیتوں کے لئے بے سود ہی نہیں بلکہ مضر ہیں
 ان کے حقوق کی حفاظت ان کے ذریعے سے نہیں ہو سکتی لیکن ان کی حقیقی حیثیت
 تو ہو سکتی ہے، اگر یہ غیر بود ہو گئے تو ہم دل کی بجز اس نہ کھانے سے بھی رہے، نماز
 بخشوانے جائیں گے تو کہیں اٹے روٹے اور گے نہ پڑ جائیں۔ اس کے جواب میں
 میں ہمیشہ یہی کرتا تھا کہ اتنا بھی اندھیر کہیں ہو سکتا ہے۔ "دہلی کی تجاویز" درحقیقت
 ایک تجویز کا نام ہیں اور وہ یہ ہے کہ اگر ہندو اقلیتیں پانچ صوبوں میں ہمارے انصاف
 پر اعتماد کرنے کو آمادہ ہیں تو ہماری اقلیتیں بھی نو صوبوں میں ان کے انصاف پر
 اعتماد کرنے کو آمادہ ہیں ورنہ نہیں!

جب تک پانچ صوبوں میں ہماری اکثریت متعین نہ ہو جائے ہم جداگانہ
 حلقہ انتخاب سے ہرگز دست بردار نہیں ہجے جاسکتے تاہم ہندو ہمارے
 اسی دن سے جب سے کہ وہ ان تجاویز کے دھچکے سے کسی قدر تسخیل یہ کہنا شروع
 کیا کہ یہ بھی عجیب و غریب ہے کہ ساری کی ساری تجاویز ہم سے منوائی جاتی ہیں

ان میں سے جو معقول معلوم ہوں گی انہیں کو ہم قبول کریں گے اور جو معقول معلوم نہ ہوں گی ان کو ہم مسترد کر دیں گے اور نظام ہر تمام نام نہاد و تجاویز میں سے صرف یہ تجویز ”ہندو مہا سبھا کو معقول معلوم ہوئی کہ مسلمان جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب سے دست بردار ہوتے ہیں“ حالانکہ بیبا میں اوپر کہہ چکا ہوں اس تجویز کو کسی نے بھی پیش نہیں کیا تھا۔ اسی سلسلے میں یہ بھی عرض کر دوں کہ جن سربراہان اور ممالکوں نے ان ”تجاویز“ پر اتفاق کیا تھا ان میں سے کسی نے پوچھا کہ اگر یہ منظور نہ ہوں تو کیا کیا جائے۔ اس وقت متعدد حضرات نے کہا تب تو جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب کو قائم رکھا جائے، مگر ڈاکٹر انصاری اور ان کے ساتھ دو تین مسلمان سوراہیوں نے جو اسمبلی اور کونسل آف اسٹیٹ کے ارکان تھے فرمایا کہ اس حالت میں بھی مخلوط حلقہ ہائے انتخاب قائم کر دینا چاہئے۔ میں نے اس وقت بھی اسی طرح اس سے اختلاف کیا تھا جس طرح کہ ۱۹۲۳ء میں میں برابر اختلاف کرتا رہا تھا، حالانکہ سرمنیواس آنگر کی اس تجویز پر سوائے لالہ لاجپت رائے کے اور ممبران مجلس عاملہ کانگریس متفق تھے کہ اگر مسلمان مخلوط حلقہ ہائے انتخاب قبول کر لیں تو انہیں تمام کونسلوں میں اور اسمبلی میں جہاں ان کی اقلیت ہے اتنی ہی نشستیں دے دی جائیں جو انہیں اس وقت حاصل ہیں اور پنجاب اور بنگال میں ان کی اکثریت قائم کر دی جائے۔ ڈاکٹر انصاری اور چند سوراہی ارکان اسمبلی و کونسل آف اسٹیٹ اس طرح بلا شرط مخلوط انتخاب کو قبول کرنے پر میں نے اور غالباً نواب اسماعیل خان نے اس کی مخالفت کی اور کہا کہ اتنی دیر بعد تو ایک چیز پر اتفاق ہوا ابھی سے اختلاف بھی شروع ہو گیا، آج ہی اس پر بحث کرنے سے کیا حاصل کہ گورنمنٹ ان شرائط کو قبول نہ کرے تو کیا کیا جائے۔ جب گورنمنٹ انکار کرے تو اس وقت پھر غور کر لیا جائے اور اس وقت جو چیز مناسب ہوگی چلے۔

اس پر تب تنق ہو گئے اور اس طرح ڈاکٹر انصاری اور سوراہی حضرات اور محمد شفیع اور جداگانہ حلقہائے انتخاب کے ولداوہ اور ہم لوگ جو نہ جداگانہ کے اس طرح دل دادہ تھے نہ مخلوط کے ایک ہی فیصلے پر راضی ہو کر مغرب کے قریب اس جگہ سے رخصت ہوئے۔

افسوس کہ اپنی محبوبہ اکثریت کی دیوی کی خاطر منہ دوہا سبھا سے مرعوب ہو کر نیڈلٹ موتی لال نہرو نے دہلی کی تجاویز کو حکومت کے سامنے بھی پیش نہ کیے دیا اور ڈاکٹر انصاری اور ان کے سوراہی رفقاء کے کار اپنے اس وعدے پھر گئے جو ۲۰ مارچ ۱۹۲۶ء کو رمضان شریف کے مبارک مہینے میں انھوں نے کیا تھا ساتھ کیا تھا کہ جب تک حکومت ہماری شرائط کو رد نہ کرے ہم اس کا فیصلہ نہ کر سگے کہ اس حالت میں بھی جداگانہ حلقہائے انتخاب کو ترک کر دیا جائے یا قائم رکھا جائے۔ یہ تو کنونشن کے صدر صاحب کی کایا پلٹ تھی۔ اب نہرو کمیٹی اور کانگریس کے صدر صاحب اور حقیقت کنونشن کے بھی اصلی صدر صاحب کی کایا پلٹ ملاحظہ ہو۔ ۲۰ مارچ ۱۹۲۶ء کی دہلی کی تجاویز پر وسط مٹی میں آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے غور کیا۔ مالوی جی صاحب تشریف نہ لائے اور لالہ جی آنجنائی جینیوا اور ولایت کو مل دئے، گو وہ ارشاد فرماتے تھے کہ میں اپنے رفقاء سے کہہ گیا تھا کہ ان تجاویز کو مسترد نہ کر دینا اور اسی وجہ سے وہ مسترد نہ کی گئیں ڈاکٹر منجنے، مسٹر جیکر اور مسٹر کیلکر اور غالباً مسٹر اینے بھی شریک تھے۔ جب مجلس عالم میں یہ تجاویز پیش ہوئیں تو جس شخص نے ان کے منظور کرانے میں سب سے زیادہ حصہ لیا وہ خود نیڈلٹ موتی لال نہرو تھے۔ صوبہ سرحد کو اصلاحات دیئے جانے کے اب وہ مخالفانہ تھے اس لئے کہ اب ان پر لالہ جی کی شبہ نہیں پڑ رہی تھی جس بازی میں لالہ جی کے مہرے کی شبہ ان پر پڑ رہی تھی یعنی ۱۹۲۶ء کے

انتخاب اس بازی کو وہ ہار ہی چکے تھے اور لالہ جی اسے جیت چکے تھے۔ سندھ کی علیحدگی بھی انہیں منظور تھی، لیکن اسے ایک معقول شکل میں پیش کرنے کے لئے انہوں نے یہ بڑھا دیا کہ زبان کی علیحدگی کی بنا پر کانگریس اسے علیحدہ صوبہ بنا ہی چکی ہے اور اسی بنا پر وہ راضی ہو گئے کہ آندھرا اور کرناٹک کو ان تزلعات کے ساتھ کسی قسم کا واسطہ نہ تھا۔ سندھ کی مالی حالت کے متعلق کسی نے ایک حرف بھی نہیں کہا اور نہ اس کی کوئی شرط لگائی گئی اور لگائی جاتی بھی کیوں۔ اگر سندھ کی مالی حالت اچھی نہیں ہے تو پھر اسے بھی کے احاطے میں ملحق رکھ کر اس کا پارکریات، مہاراشٹر، کرناٹک وغیرہ پر ڈالنا کیوں روا ہے اور سارے ہندوستان پر یا مرکزی حکومت پر اس کا بار ڈالنا کیوں ناروا ہو سکتا ہے؟ باپ کا مال تو اولاد پر حرام لیکن بھائی کا مال بھائی پر حلال؟

اقلیتوں اور اکثریتوں دونوں کے لئے نشستوں کے مخصوص کئے جانے پر کسی نے بھی اعتراض نہیں کیا۔ جب اسمبلی میں مسلمانوں کے لئے کم از کم ایک ٹھٹ نشستیں مخصوص کر لئے گئے اس سوال میں ہوا تو پنڈت موتی لال نہرو سی نے فرمایا کہ اس طرح تو یہ چیز کسی اصول کے مطابق نہیں معلوم ہوتی، اور بے ٹکی سی ہو، اگر اسے اس طرح رکھ دیا جائے کہ ہر صوبے سے اسمبلی کے لئے بھی اسی تناسب سے مسلمان منتخب کئے جائیں گے جس تناسب سے ان کے لئے صوبہ جات کی کونسلوں میں نشستیں مخصوص ہیں تو یقیناً ایک ٹھٹ نشستیں مسلمانوں کو مل جائیں گی اس لئے کہ دہلی کی تجاویز میں یہ بھی رکھا گیا تھا کہ ہر صوبے میں مسلم اقلیتوں اور ہندو اقلیتوں کو باہمی سمجھوتے کے بعد تناسب آبادی سے زیادہ نشستیں دی جائیں گی اور اس تجویز کے مجلسِ عالمہ میں منظور ہو جانے کے بعد بلا کسی کنی اجازت کے سربراہ اس آئین کے سکھوں کے لئے بھی اسی قسم کی رعایت کا اضافہ کر دیا جائے۔

یہ میں راضی تھا نہ ڈاکٹر انصاری اور ہم دونوں نے اس کا سر نہی اس انگلے سے ذکر
 بھی کر دیا کہ یہ ایک غلطی ہے اس سے پنجاب کا مسئلہ پیچیدہ ہو جائے گا اور اس کا
 ہندو مسلم نزاعات کے ساتھ کسی قسم کا تعلق بھی نہیں ہے۔ اس کے علاوہ دستور
 کانگریس کی وہ شرط بھی رکھی گئی کہ اقلیت کی پیمائش اگر کسی چیز کی اس بنا پر
 مخالفت کرے کہ وہ اس کے مفاد کے خلاف ہے تو وہ پیش نہ ہو سکے مگر موتی لال جی
 نے اس "ویٹو" (Veto) کو "بین الملل امور" (International
 Communal matters) تک محدود کر دیا جو یقیناً ایک نیک منشا
 تھا، مگر اس کا فیصلہ کہ کونسا امر بین الملل ہے اور کونسا نہیں ایک بین الملل کمیٹی
 پر چھوڑ دیا جو ہر شے کے شروع میں منتخب کی جائے جس سے مجھے اتفاق نہیں
 اس تمام تجویز کو موتی لال جی ہی نے الٹا دیا کانگریس کمیٹی کے جلسے میں پیش
 کیا اور انھیں نے اسے منظور کرایا۔ سب ہندو مہاسماجیوں نے جو اس وقت
 موجود تھے اسے منظور کیا گویا در ہے کہ جے رام داس صاحب اس جلسے میں
 موجود نہ تھے اور اس جلسے کے فیصلے کی مخالفت بعد میں انھیں سے شروع
 ہوئی۔ ڈاکٹر منجے نے صرف صوبہ سرحد کو اصلاحات دیے جانے پر اس بنا پر
 اختلاف کیا کہ ان کی ہندو مہاسماجیوں کے خلاف تھی۔ مگر منجے جیکر نے اس میں
 کچھ شرطیں لگانے کی سعی لاحقہ کے بعد ایک معمولی ترمیم کو جسے ہم نے
 بطیب خاطر قبول کر لیا، پیش کر کے منظور کر لیا۔

مگر اب موتی لال جی کی کابینہ کا ملاحظہ ہو۔ مرکزی حکومت کو فرعون
 اور فرودی اقتدار دے کر ان صوبوں کی حکومتوں کو جہاں بھول چوک
 سے کہیں مسلمانوں کی اکثریت باقی رہ جائے غلام بنانے کے بعد ہندو مہاسماجیوں
 کو کیا پڑی ہے جو کسی صوبے میں اپنی اقلیت کے لئے مزید نشستیں طلب کریں؟

لہذا اسی سال ۱۹۲۲ء کے کانگریس کمیٹی کے فیصلے کو نہرو رپورٹ میں رد کر دیا گیا ہے اور مسلم اقلیتوں کو صرف اتنی نشستیں ملیں گی جتنی کہ ان کی آبادی کے تناسب سے ان کے لئے مخصوص کر دی گئی ہوں۔ مسلم اکثریتوں کے لئے بھی کانگریس کمیٹی نے نشستیں مخصوص کر دی تھیں لیکن نہرو رپورٹ میں یہ بھی غائب۔ لہذا اسلی میں جو منہ و سبھا کا ہاؤس آف لارڈز یعنی دارالامرا ہو گا، جہاں ہر وہ چتر منظور ہو سکے گی جسے وہ صوبے منظور کریں جہاں ہندو اکثریت ہے اور ہر وہ چتر منظور کی جا سکے گی جسے وہ صوبے منظور کریں جہاں کئی گزری مسلم اکثریت کی کمی باقی رہ گئی ہو۔ مسلمانوں کو اتنی نشستیں ملنے کا بھی یقین نہیں جو ان کی تناسب آبادی کے مطابق یعنی ۲۵ فی صدی ہوں اور ۱۳۳ فی صدی کا تو ذکر ہی فضول ہے۔

پھر اقلیتوں کی پٹ اکثریت کو ”ویٹو“ (Veto) کا جو حق دستور کانگریس میں، میثاق لکھنؤ میں، دہلی کی تجاویز میں اور آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے ریزولوشن میں دیا گیا تھا وہ بھی نہرو رپورٹ میں غائب ہو کر دیا گیا اور اس رپورٹ کے کھنے والے نہیں تو لکھوانے والے وہی پینلٹ موتی لال نہرو ہیں جنہوں نے ایک سال قبل یہی میں آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے سامنے وہ ریزولوشن پیش فرمادیا تھا جس کی تائید کرنے کے باعث آج ہم غداروں کے مجرم ٹھہرائے جا رہے ہیں! یہ ہے وہ داستان ڈاکٹر انصاری اور موتی لال جی کی کاپیائٹ کی اور جس کی ہمت ہو وہ اس میں کے ایک حرف کو بھی غلط ثابت کرنے کی کوشش کرے۔ اب آگے چلے۔

(۳) سمجھوتے کی کوشش

مہر دور ۱۴ جنوری ۱۹۲۹ء

جس طرح کلکتے کے فادات نے ہمیں دہلی میں مئی ۱۹۲۶ء میں اسپیشل کانفرنس کرنے پر مجبور کر دیا تھا اسی طرح دانا پور، بتیا، کلکتائی اور پلاسی کے فادات نے اور ان میں مسلمانوں پر جو ظلم توڑے گئے انہوں نے ہمیں مجبور کر دیا کہ میں کلکتے کی خلافت کانفرنس کی صدارت کروں اور اگرچہ نیوز ایکٹیویسٹوں اور اخبارات نے میرے زبانی خطبہ صدارت کے ساتھ تقریباً وہی سلوک کیا تھا جو اس بار کیا گیا۔ باوجودیکہ میں نے گفتگوں بے حد محنت شاقہ برداشت کر کے اس وقت بھی اپنے خطبے کا مضمون رپورٹروں کو نہ صرف شارتِ ہندیہ بلکہ لوگ بیتڈ میں بھی لکھوا دیا تھا تاہم جن حضرات نے میرا خطبہ صدارت سنایا پڑھا ان کو یا دھوگا کہ اس کا بڑا حصہ اس مہلک متعصبانہ ذہنیت کو دور کرنے کی کوشش کے لئے وقف کیا گیا تھا جو ڈاکٹر منجے صدر ہندو مہا سبھا سفیدہ پٹنہ کے خطبہ صدارت میں ظاہر کی گئی تھی، جو اسی صوبے میں ہندو مہا سبھائیوں کے فادات کی شکل میں دانا پور اور بتیا میں نمودار ہوئی اور جو اب کلکتے کے کنونشن اور کانگریس دونوں میں یکساں نمایاں تھی کہ ابھی سوراج لینا فضول ہے اس لئے کہ ہندو سبھاں نہیں سکتے، انہیں مل بھی گیا تو جلد ان کے ہاتھوں سے پھر نکل جائے گا۔ ابھی صرف مسلمانوں پر قابو پانے کا انتظام کیا جائے اور ۱۹۳۵ء سے پہلے کے دہلی کے ڈھنڈورہ جی کی طرح جو پکارا کرتا تھا کہ ”خلق خدا کی“ ملک بادشاہ کا، حکم کنی مبارک“ ابھی اسی کا بندوبست کیا جائے کہ ”خلق خدا کی“ ملک وائسرائے کا اور حکم ہندو مہا سبھا

ہو جائے آزادی وغیرہ کا سوال اس کے بعد اٹھایا جائے گا۔ تینا کے واقعات نے جن پر جہا تاجی نے برت نہ رکھا، نہ تجلیں مالوی جی اور لالہ جی آنجنہانی نے کبھی ہندو سبھائیوں کے متعصب کا منہ نہ سمجھ کر ان پر اظہارِ ندامت کیا، ہمیں مجبور کر دیا کہ ہم فوراً اٹھ جائیں اور ایک بار ہندو سبھائیوں کو یہ اچھی طرح سمجھا دیں کہ اگر وہ اسی طرح متعصب ہندو کو شہ دے کر مسلمانوں کے خلاف ابھارتے رہے اور ان پر مظالم توڑتے رہے تو اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوگا کہ ملک میں وہ خانہ جنگی ہو کر رہے گی جس کی طرف گذشتہ اکتوبر میں کانپور کی کانفرنس میں شوکت صاحب کو پیر اشارہ کرنا پڑا۔ خلافت کی مجلسِ عالمہ کا جلسہ شفیق داؤدی صاحب کی قیام گاہ پر منعقد ہوا اور ڈاکٹر انصاری اور شعیب قریشی صاحب اس بنا پر ہمارے اعلیٰ مقرر کر کے ہندو سبھائے کے عہدے داروں کے پاس بھیجے گئے کہ ان کے متعلق کسی ہندو کو یہ شبہ نہ ہوگا کہ یہ جذبِ ملت پرستی میں ڈوبے ہوئے ہیں اور ہندو کے ساتھ انصاف نہیں کرتے بلکہ جب ایسے حضرات کو بھی اس الٹی میٹم کے ان تک پہنچانے کے لئے سفیر کی صورت میں رکھیں گے تو وہ یقین کر لیں گے کہ ہمارے صبر کی کمان کو اب زیادہ نہ کھینچنا چاہئے، ورنہ وہ ٹوٹ جائے گی۔ حیرت کا مقام ہے کہ ہمارے ان دو سفراء میں سے ایک ڈاکٹر انصاری دوسرے سفیر شعیب قریشی صاحب کے متعلق یہ رائے رکھتا ہے کہ وہ سخت متعصب اور فرقہ پرست مسلمان ہیں اور باوجودیکہ ہندو سبھائیوں کی ذہنیت مطلق نہیں بدلی ان کا شریک و ہم بن کر اپنے کو ان سے معزوب نہیں سمجھتا بلکہ ان کو حق پرست بتلاتا ہے!

خیر اسے جانے دیجئے، اٹھنے کی خلاف کانفرنس منعقد ہوئی، اور جس طرح ہندو سبھائیوں نے اسے توڑا وہ سب کو معلوم ہے اور جو بیان اس کی کارروائی کے متعلق شفیق داؤدی صاحب نے شائع کرایا تھا اسے ڈاکٹر انصاری صاحب

کم بھلا سکتے ہیں گو مولانا ابوالکلام آزاد یقیناً اسے کب کے بھلا بیٹھے ہوں گے۔ اس کا فوٹس کے منظر ہو جانے کے بعد خدا بھلا کرے سرخو اس آنکھ کا کلاس غریب نے ٹکٹے میں کانگریس کمیٹی کا جلسہ منعقد کیا جس میں لگائے اور گاجے باجے کے شعلوں ایک مدبرانہ فیصلہ کیا گیا۔ وہاں لالہ جی اور مالوی جی تو تشریف نہیں لائے مگر وہاں بھی دو منہرہ سجائی اخیر وقت تک لڑتے رہے جن میں سے ایک اخبار ”سوراجیہ“ کے مالک اور ایڈیٹر پرکاشم صاحب ہیں دوسرے سندھ کے بے رام داس صاحب جنہیں دہلی ہاکر مالوی جی نے ”منہرہ ستان ٹائمر“ کا ایڈیٹر بنایا تھا۔

یہ پہلا جلسہ تھا جس میں اپنی رہائی کے بعد سوباش بابو شریک تھے اور ان کی تکالیف اور ان کی قربانی ان کی لیاقت اور ان کے حق کا سب کے دل پر اثر تھا، بالخصوص بنگال کے دل پر۔ اس نے سندھو سبائیوں کی کوشش تھی کہ کسی نہ کسی طرح ان کو ہم سے بڑا دیا جائے چنانچہ ایک سمجھوتے کے ہو جانے کے بعد جب کسی نے مسلمانوں کو دانا چاہا اور میں نے دینا نہ چاہا تو انہوں نے نہایت ترش روئی کے ساتھ مجھے سے گفتگو کی جس کا میں نے اسی وقت معقول جواب بھی دے دیا۔ شیب ترشی صاحب اس طرح رہائے جانے سے اتنے بیزار ہو گئے تھے کہ وہ تو شریک جلسہ بھی نہ ہوتے تھے اور بادجو دان گھرے تعلقات کے جو ان اور ڈاکٹر انصاری کے درمیان پندرہ برس سے قائم تھے وہ اس طرح بار بار دہائے جانے پر ہرگز رضامند نہ تھے۔ ڈاکٹر صاحب کے اصرار پر وہ بھی شریک جلسہ ہو گئے۔ جب جلسہ بالآخر ایک اچھے نتیجے پر پہنچ کر برسات ہوا تو شب کو ایک عام جلسہ منعقد کیا گیا جس میں آخری تقریر میری تھی۔ الحمد للہ کہ اس تقریر کا سوباش بابو پر اس قدر گہرا اثر پڑا کہ وہ باوجود اپنی علالت اور کمزوری کے رات کے بارہ بجے کے بعد اخبار ”فارورڈ“ کے دفتر میں خود پہنچے اور

جہاں تک انھیں یاد رہی میری تقریر جو رپورٹ کی اور صبح کے پرچے میں شائع کر دیا۔ اس کے بعد کانگریس کا مرحلہ تھا ڈاکٹر انصاری اس کے صدر منتخب ہونے والے تھے مگر آپ نے ایک الٹو کمی روشن اختیار کی اور صدارت سے پہلے ہی ایک خطبہ صدارت شائع کرنا چاہا جس کی مقبولیت کے بعد ہی آپ صدارت قبول کرنے پر راضی ہو سکتے تھے۔ اس خطبے کا مسودہ میری نظر سے بھی گذرا اور میں اسے پڑھ کر دریائے حیرت و افسوس میں غرق ہو گیا۔ اس لئے کہ وہ ایک تارک تعاون ہی نہیں سوداچی کی حیثیت سے بھی گرا ہوا تھا اور جو "جوابی تعاون" والے غالباً لبرل بھی اسے دیکھ کر پھولے نہ سماتے تھے۔ خدا بھلا کرے ایک سید سے سادے تعاون والے کا جس نے اس بیان کو دیکھ کر ڈاکٹر صاحب کو سنجایا کہ وہ ان سے کس قدر غیر متفق تھا تب جا کر ڈاکٹر صاحب اس کی اصلاح کے لئے تیار ہوئے مگر یہ کہہ کر کہ ان کا حقیقی مشار بھی وہی تھا جو ہمارا تھا چنانچہ ایک دوسری روح جہاں تک ہو سکا اسی قالب میں ڈھالی گئی اور اگرچہ یہ بیان بھی غیر ضروری تھا تاہم وہ اس قدر گرا ہوا نہ تھا جس قدر کہ پہلا بیان جس پر انہیں نے "مثیل ہیرلڈ" میں نہایت سختی سے تبصرہ کیا تھا۔ ڈاکٹر صاحب صدر کانگریس منتخب ہو گئے ان کا خطبہ صدارت بھی ہر پہلو کو سچا کر لکھا گیا اور وہ مداس میں رونق افروز ہوئے۔ کانگریس کی مجلس عاملہ نے محض اس لئے کہ امور ملت شدہ کی بحجہ نہ اوجھڑی جائے آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے جلسہ ہائے منعقدہ بمبئی، کلکتہ کی تجاویز کو منہ و مسلم زناغات کے مثلنے کی ایک تجویز میں رکھ کر بعینہ پیش کر دیا اور اسی پر سب کا اتفاق ہو گیا۔ گو میں نے ایک امر کو پیش کرنا چاہا جو مضر جناح کی غلطی سے تجاویز دہلی میں شائع ہونے سے رہ گیا تھا اور وہ یہ تھا کہ پنجاب اور بنگال میں مسلم اور غیر مسلم رائے و مسندگان کی تعداد ان کی آبادی کے تناسب ہی کے مطابق رکھی جائے تاکہ دونوں صوبوں میں

مسلمانوں کی اکثریت قائم رہے۔ نواب اسماعیل خاں اس کے شاہد ہیں کہ تجویز صرف
 مسٹر جنرل کے سہو کے باعث شائع ہونے سے روک گئی تھی۔ اس کا ذکر میں اس لئے
 کر رہا ہوں کہ جس چیز پر کج بڑا زور دیا جا رہا ہے وہ یہ ہے کہ نہرو کمیٹی نے ایک
 نئی دنیا کا انکشاف کیا ہے جس نے ”پنجابی“ ٹولی کی کایا پلٹ کر دی اور وہ نئی
 دنیا ہر بالغ کو رائے دہی کا حق دیا جاتا ہے، حالانکہ دہلی کی تجاویز میں ہی نہیں بلکہ
 اس سے دو سال پہلے ۱۹۱۵ء کی ابتدا میں جو آل پارٹیز کانفرنس دہلی میں ہوئی
 تھی اس میں بھی اس تجویز کو اس وقت پیش کیا گیا تھا جبکہ ڈاکٹر کپلو اور نظیر علی خاں
 صاحب کے دعوے کے خلاف لالہ لاجپت رائے نے فرمایا تھا کہ پنجاب میں
 مسلم اکثریت ہے کہاں آبادی میں وہ ”پچھنچا“ ہوں مگر رائے و منہنگان ہیں
 ان کی اکثریت نہیں ہو سکتی۔ منہد وزیر اعلیٰ خلیس دینے والے اور زیادہ تعلیم یافتہ
 ہیں اور سکھ مال گذاری کا بڑا حصہ ادا کرتے ہیں۔ بہر حال ۱۹۲۰ء میں جب دہلی
 میں آل پارٹیز کانفرنس منعقد ہوئی تو اس کے واضح دستور کمیٹی نے سو اسے
 مائوی جی کے یوں ہی سے اختلافات کے ہر بالغ کو حق رائے دہی دینے کا اتفاق
 کامل فیصلہ کیا تھا اور یہ چیز ”پنجابی ٹولی کے سامنے آفت بھی تھی جبکہ وہ اپنی
 اکثریت کے واسطے نشستیں مخصوص کرانے کے لئے چھٹا دریا خون کا بہانے کا
 اعلان کر رہی تھی!

بہر حال مجلس عالمہ کی منظوری کے بعد یہ تجویز یوں کی تیوں سبکٹ کمیٹی
 میں پیش ہونے والی ہی تھی کہ مہاتما گاندھی اپنے گوشہ تنہائی سے برآمد ہوئے اور
 انھوں نے ڈاکٹر انصاری کو فرمایا کہ میں تو صرف اس لئے حاضر ہوا تھا کہ تمہاری
 کچھ مدد کروں اور منہد مسلم نزاعات کا آخری فیصلہ کراؤں لیکن جب میں نے اس
 تجویز کو دیکھا ہے مجلس عالمہ نے سبکٹ کمیٹی میں پیش کرنے کے لئے تیار کیا تھا

اور جے بھئی اور لکھتے کے آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے جلسوں نے منظور کیا تھا تو میرے
 تو مویش اڑ گئے۔ اس گائے والے حصے پر تو میں نہ کوئی اور سندور راضی ہو سکتا ہوں
 وہ تو بالکل ہمارے مذہبی فرائض کے منافی ہے۔ مجھے رات بھر اس جہاں کے
 باعث نیند نہیں آئی کہ میں تو تمہیں مدودینے کے بجائے ایک فیصلے پر پہنچے ہیں
 ایک روک بن جاؤں گا۔ مگر کیا کیا جائے؟ تم علی برادران کے پاس جاؤ اور ان
 سے یہ سب کچھ کہہ کر انہیں بھی میرے پاس لاؤ۔ قصہ مختصر ہم حاضر خدمت ہوئے
 اور مہاتاجی کے مذہبی خیالات کا جو کبھی ہمارے مذہبی خیالات نہیں ہو سکتے ایک
 بار پھر اعادہ کیا گیا۔ اس کے بعد ڈاکٹر انصاری کی قیام گاہ پر ایک طویل طویل جلسہ
 مشاورت ہوا جس میں میجر موکر میں نے مہاتاجی کی منطق پر اعتراض کیا اور بالآخر
 انہیں ایک ایسی چیز پر لے آیا جو انہیں بھی قبول تھی اور وہیں بھی اور ترمیم شدہ
 تجویز بجٹ کمیٹی میں پیش ہوئی۔ اب وہاں اس کے سیاسی جزو پر سندھو میچاٹیں
 اور مہاتاجی کے بعض پیروان خاص نے حملے کرنا شروع کئے اور مالوی جی تو
 صبح کے ڈھائی بجے تک لڑتے رہے۔ میں نے بھی تقریر کرنا چاہی مگر ڈاکٹر انصاری
 نے مجھے روک رکھا اور کہا کہ خود منہ دو ہی ان منہ دوؤں کو کافی جواب دیدیں گے۔
 اور بہتر ہے کہ وہی ان مخالفین کو ساکت کر دیں۔ میں خاموش رہا اور بالآخر مالوی جی
 کو پے درپے شکستیں ملیں اور صبح کو وہ اس پر راضی ہو گئے کہ اس تجویز کی تائید
 کریں۔ ان کی تائیدی تقریر میری اس تقریر کا باعث ہوئی جس میں میں نے
 عرض کیا تھا کہ اگر مالوی جی اسی طرح عملی کام بھی کریں تو ہم بھی مصروفوں کی طرح
 جنھوں نے ملنگشین کا بالٹیکاٹ کیا تھا اور ہر سوال کے جواب میں یہی کہا تھا کہ
 زانغول پاشا سے پوچھو جو اس کی رائے ہے وہی ہماری رائے ہے سائنس مشین
 والوں سے کہہ دیں گے کہ جاؤ مالوی جی سے پوچھو جو ان کی رائے ہے وہی

ہاری رائے ہے۔

مالوی جی کی اس تقریر کے بعد کسی نے مہاتما جی کو یہ غلط خبر جا کر سنا دی کہ
میں نے نفوذِ بلائہ من ذالک مالوی جی کے قدموں پر سجدہ کیا۔ مہاتما جی نے ہمیشہ
مالوی جی کو سراہا اور ہمیشہ اس سے انکار کیا کہ وہ مسلمانوں کے یہی خواہ نہیں بلکہ
بدخواہ ہیں۔ افسوس ہے کہ وہ اسلام سے اور ہم سے سترہ لاکھ روپے کے آخر تک اتنے
نا آشنا رہے کہ انھوں نے باور کر لیا کہ میں نے مالوی جی کو سجدہ کیا ہو گا، یا ان کے
قدموں پر اس طرح سر رکھا ہو گا جس طرح احمد آباد میں آل انڈیا کانگریس کمیٹی
کے جلسے میں ان کے خلاف میرے روٹنگ پران کے روپڑے کے بعد میں نے
روکران کے قدموں پر سر رکھ دیا تھا بغیر جو کچھ بھی ہوا سو اب تو یقینی ہے کہ
مالوی جی نے نہر کمیٹی کی رپورٹ کی جو مدراس کانگریس کی تجویز کے سرِ سرِ خلاف
مقتی پوری تائید فرمائی اور ان کی مدراس کانگریس کے فیصلے سے روگردانی کی،
مجھے اس کا حق دیتی ہے کہ ان سے روگرداں ہو جاؤں۔ افسوس اگر ہے تو اس کا
کہ مہاتما جی بھی مدراس کے اس فیصلے سے روگرداں ہو گئے جس میں آخر وقت
خود مداخلت بجا کر کے انھوں نے ترمیم کروائی تھی۔

(۴) سمجھوتے سے روگردانی

(مجموعہ ۱۵ جنوری ۱۹۴۷ء)

مدرسہ کانگریس کے بعد نکلنے میں مسلم لیگ کا اجلاس ہوا۔ اس اجلاس سے پہلے اعضاء مسلم لیگ میں ایک سخت تنازعہ واقع ہو چکا تھا اور آخر وقت تک یہ امر مشتبہ تھا کہ مسلم لیگ کا اجلاس نکلنے میں منعقد ہو گا بھی یا نہیں جیسا کہ ہر شخص جانتا ہے کانگریس والے تو اس اصول کے قائل ہی نہ تھے کہ ہندوستان کا دستور اساسی سوائے ہندوستان والوں کے کوئی دوسرا بنائے اس لئے وہ تو ایسے کمیشن کو بھی قبول نہیں کر سکتے تھے جس کے تمام اعضاء ہندوستانی نہ ہوں۔ لیکن جب سائنس کمیشن کے سب کے سب اعضاء انگریز مقرر ہوئے تو لیبرل فیڈریشن اور مسلم لیگ کے صدر نے بھی اس کے بائیکاٹ کی ٹھان لی انگریز سربراہ اب بھی اس پر راضی نہ ہوئے۔ انھوں نے اور ان کے رفقاء نے لاہور میں مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس کرانا چاہا اور لطف یہ کہ ان کے رفقاء نے انھیں کو اس اجلاس کا صدر بنانا چاہا حالانکہ دستور یہ ہے کہ جس صوبے میں مسلم لیگ کا یا کانگریس کا اجلاس ہوا کرتا ہے اس صوبے سے کسی عضو کو صدر نہیں بنایا جاتا۔ مسلم لیگ کے دیگر اعضاء نے سر آغا خاں کو صدر بنانا چاہا اور گو مٹر جناح نے پسند نہ کیا کہ مسلم لیگ کا اجلاس مدرسہ میں منعقد ہو جہاں ہندو مسلم تنازعات کا فیصلہ باہمی مفاہمت سے ہو جاتا تاہم انھوں نے نکلنے کی دعوت کو قبول کر لیا اور اس کا امکان ہو گیا کہ مدرسہ اس کی کانگریس سے فارغ ہوتے ہی ہم کانگریس والے بھی مسلم لیگ کے اجلاس میں شریک ہو جائیں گے اور اس کا اجلاس بھی اچھے

دن کی تعطیلوں ہی میں منعقد ہو جائے۔ مقام اجلاس اور صدارت کے انتخاب کے بارے میں مسلم لیگ کی کونسل میں جو تنازعات واقع ہوئے اس کا دہرانا ضروری نہیں صرف اس قدر عرض کر دینا کافی ہو گا کہ سر محمد شفیع اور ان کے رفقاء نے کلکتے کے اجلاس میں شرکت کو گوارا نہ کیا اور خود لاہور میں ان کی صدارت میں مسلم لیگ کے اجلاس کے نام سے ایک جلسہ منعقد کیا۔ اس کے باعث مسرت و مسرت پریشان تھے کہ کلکتے میں مسلم لیگ کا اجلاس ہو بھی سکے گا یا نہیں اور وہ ہم کانگریس والے مسلمانوں کی اعانت کے محتاج تھے۔ عین وقت پر سر عبدالحکیم کو بھی حکومت پرستوں نے توڑ دیا تھا اور سخت اندیشہ تھا کہ مسلم لیگ کی کونسل کلکتے کے اجلاس کے خلاف فیصلہ نہ کر دے۔

ڈاکٹر انصاری کے متعلق عرض کر چکا ہوں کہ وہ مسلم لیگ کے کس قدر خلاف تھے اور اس کو کس قدر بے حقیقت سمجھتے تھے۔ میں یہی عرض کر رہا تھا کہ اسی علی گڑھ والے اجلاس میں جس میں انھوں نے ہاری صیت میں بھی شرکت گوارا نہ کی تھی جو سلوک شوکت صاحب اور میرے ساتھ کیا گیا تھا اس نے ہمیں بھی اس قدر بد دل کر دیا تھا کہ ہم بھی آئندہ کے لئے طے کر چکے تھے کہ اب اس میں شرکت نہیں ہو کریں گے۔ وہی سر علی امام جو کج پنڈت مرقی لال نہڑ اور ڈاکٹر انصاری کے دست و بازو بنے ہوئے ہیں علی گڑھ کے اجلاس میں ہم سب کی مخالفت میں پیش پیش تھے اور انھیں نے مسلم لیگ کی پرانی تجویز کو اس اجلاس میں پیش فرمایا تھا اور طعن تو یہ ہے کہ وہی سیٹھ یعقوب حسن صاحب جنھوں نے نہرو کمیشن کے دستور اساسی کو بنیادی تجویز کی ابھی کلکتہ کنونشن میں تائید فرمائی اور جنھوں نے باوجود جمعیت خلافت کے نائب صدر ہونے کے اس کی ہدایات کو ٹھکر کر ایک جماعت کو اس کا نمائندہ بنا کر کنونشن میں بھیجا اور ہمارے خلاف

ایک ازم ترپا چھوٹے بیان کو اخبارات میں شائع کرایا، انہیں نے علی گڑھ کے
 اجلاس میں سر علی امام کی تجویز کی تائید کی! میں نے جو ترمیم پیش کی اسے سر عبد الرحیم
 نے جو صدر استغفار رہے تھے مٹ چلح کے ایما سے باقاعدہ ٹھہرا دیا اور اس لئے
 مجھے مجبور کیا کہ میں سر علی امام کی پیش کردہ تجویز کی مخالفت کر دوں۔ موصول کے مسئلے
 میں جو تجویز بالآخر مسلم لیگ کی سبکدستی میں منظور کی اس کو بھی مطبوعہ پروگرام کے
 خلاف اس اجلاس میں اس وقت پیش کر دیا گیا جبکہ ہم نماز ظہر کے لئے باہر نکلے ہوئے
 تھے تاکہ ہم اس پر تقریر بھی نہ کر سکیں اور حکومت پرستوں کی وفاداری کے جذبے
 کو ذرا سی بھی ٹھیس نہ لگنے پائے۔ اس تمام کارروائی کے بعد ہم نے ڈاکٹر انصاری
 کی طرح فیصلہ کر لیا تھا کہ اب مسلم لیگ میں سرگز شریک نہ ہوا کریں گے۔ اس کا دستور
 اساسی اس قدر اٹکا ہوا ہے کہ اس جمعیت کو کوئی بھی مسلمانوں کا یا کسی جماعت کا نمائندہ
 نہیں کہہ سکتا، اس لئے کہ اس کے اعضاء کا انتخاب جو اس کی کونسل و اعضاء کی
 نامزدگی پر کیا کرتی ہے اور کانگریس یا جمعیت خلافت کی ہر طرح مائل و بائع ایک
 مقررہ فیس دے کر اس کا عضو نہیں بن سکتا اسی لئے جمعیت خلافت نے مئی ۱۹۲۶ء
 کے اپیل اجلاس منعقدہ دہلی میں مسلمانوں کے شعبہ سیاسی کو بھی اپنے ذمہ لے لیا تھا
 تاکہ ہر وہ مائل و بائع مسلمان جو اس کے مقاصد کو قبول کرے ہر سالانہ چندہ دیا کرے
 اس کا عضو بن سکے اور اس طرح جب اس کے اعضاء ضلعوں اور صوبوں کی
 جمعیتوں کی طرف سے نمائندے منتخب کریں اور مرکزی کمیٹی اور کانفرنس کے اعضاء
 چنے جائیں تو وہ ملت اسلامیہ کے صحیح نمائندے ہو سکیں۔

اس کے بعد مسلم لیگ مسلمانوں کی سیاسی نمائندگی کرنے کا کسی طرح بھی اہل
 نہیں سمجھا جاسکتا تھا اور جمعیت خلافت ہی اس کی اہل کہی جاسکتی تھی تاہم ڈاکٹر انصاری
 کو اور ہمیں اس کا ضرور احساس تھا کہ جس لیگ کی ہم نے ساہلئے گذشتہ میں

خدمت کر کے ایک ساکھ قائم کی تھی، اسی کے جذبے روح کو چند حکومت پرست
جن کا مسلمانوں کی کسی جماعت نے برسوں سے انتخاب نہیں کیا تھا اشتعال کر کے
سائنس کمیشن کے روبرو ملت اسلامیہ کے نمائندے بن کر پہنچ جائیں گے۔ اس نے
ہم لوگوں نے فیصلہ کیا کہ اس موقع پر اس میں شریک ہوں اور اس کو اس حکومت پرستی
اور غلامی کے مظاہرے سے بچائیں۔ چنانچہ ڈاکٹر انصاری تو صدارت کانگریس کی
مجموری سے ایک دن اور مدراس میں مقیم رہے، مگر ہم کانگریس کے اس فیصلے کے
بعد ہی بے مالوی جی جی جی جی ہندو جہاں سبھائی نے بھی بالآخر تسلیم کر لیا تھا غلام کلکتہ ہو گئے
اور مسلم لیگ کی کونسل کے اجلاس میں شریک ہو کر ہم نے اپنے براہین و دلائل اور اپنی
اکثریت کے زور سے مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس کو کلکتہ ہی میں منعقد کرایا اور اس میں
ہم بھی شریک ہوئے اور ڈاکٹر انصاری اور مولانا ابوالکلام آزاد بھی گوئیں نہیں کہہ سکتا
کہ یہ دونوں حضرات اس کے اعضاء بھی تھے یا نہیں۔ کج جبکہ نہر کمیٹی کی رپورٹ
کی حمایت میں زبردستی ملت اسلامیہ کا نام لیا جا رہا ہے اور جمعیت خلافت اور مسلم لیگ
دونوں کی اکثریت کو کسی دیکھی طرح اس سے ناروا فیصلے کے مؤید ثابت کرنے کی
کوشش ہو رہی ہے اور اگرچہ کلکتہ کے کنونشن کو کامیاب نہیں بنایا جاسکا، مگر
امید کی جا رہی ہے کہ گرمیوں میں مسلم لیگ کو کسی طرح کتر بیوت کر کے اس فیصلے
کے موافق ظاہر کیا جاسکے گا، ضروری معلوم ہوتا ہے کہ میں مسلم لیگ کی حقیقی حیثیت
کے متعلق اپنے اور ڈاکٹر انصاری اور ان کے رفقاء سب کے ان خیالات کا اظہار
کروں جن کے ساتھ ہم کلکتہ کے اجلاس منعقدہ دسمبر ۱۹۴۷ء میں شریک ہوئے تھے۔
اب اس اجلاس کی داستان بھی سن لیجئے اور سمجھ لیجئے کہ کس وقت کے
ساتھ میں نے باوجود مشر خلیج اور ان کے دست و بازو اور وطن پرست مشر جیگلا
کے تذبذب بلکہ ایک مدت تک مخالفت کے مسلم لیگ کو مشروط مخلوط انتخاب پر راضی

کیا تھا۔ مسٹر جناح سر محمد شفیع کی کارروائی سے سخت پریشان ہو رہے تھے اور جب میں نے مشروط مغلوط انتخاب کی تجویز پیش کرنا چاہی تو انہوں نے مجھے روکنا چاہا اور کہا کہ مسلم لیگ میں یوں ہی تفریق ہوگئی ہے اور اس کا ٹکڑا لاہور میں اجلاس کر رہا ہے، اگر ہم نے مغلوط انتخاب کا نام بھی لیا تو یہاں دوسرے ٹکڑے میں بھی سخت اختلاف واقع ہو جائے گا اور ہماری جماعت بھی منتشر ہو جائے گی، اس وقت مصلحت یہی ہے کہ مغلوط انتخاب کا مسئلہ مٹن نہ کیا جائے، صرف سائنس کمیشن کے مقابلے کی تجویز ہی یہاں پیش کر دی جائے۔ میں نے کہا کہ مسلمان اس وقت ہدایت کے محتاج ہیں، آپ اگر ان کے ہادی ہیں تو ہدایت سے کتنا رکشی نہ کیجئے۔ وہ تمام دلائل و براہین جو گذشتہ مارچ میں سربراہ و دو مسلمانوں کے سامنے دہلی میں پیش کی گئی تھیں اور جنہوں نے سر محمد شفیع تک کو قائل کر دیا تھا آج اعضاء مسلم لیگ کے سامنے بھی پیش کر دی جائیں گی تو مجھے یقین ہے کہ وہ بھی دہلی کی تجاویز کو منظور کر لیں گے اگرچہ مسٹر جناح بھی اس پر مذہب رائے تھے مگر میں نے وہ پوری تجویز سبکدوش کیٹی میں پیش کر دی جس کو صدر اس کانگریس منظور کر چکی تھی۔ میں نے اس وقت اس پر تقریر نہ کی اور اپنے حق تقریر کو محفوظ رکھ کر سر علی امام سے اس کی تائید کرائی۔ جناب موصوف نے اس کی تائید میں کوئی پرزور تقریر نہیں فرمائی تاہم یہ تجویز باضابطہ طور پر پیش ہوگئی۔ پنجاب کے ملک برکت علی صاحب سر محمد شفیع کی جماعت سے کسی بائٹ علیحدہ ہو چکے تھے، مگر اس وقت تک وہ اہل پنجاب کی طرح مغلوط انتخاب کے نام سے بھی لرزتے تھے۔ انہوں نے اس تجویز کی مخالفت میں ایک نہایت زوردار تقریر کی۔ چونکہ رات زیادہ گذر چکی تھی میری تقریر دوسرے دن کے لئے ملتوی کر دی گئی۔ دوسرے دن اعضاء سبکدوش کیٹی جلسے کی ابتدا کے وقت بڑی تعداد میں نہ آئے تھے اس لئے مولوی محمد یعقوب صدر اجلاس اور مسٹر جناح نے مناسب سمجھا

کہ میری تجویز پر ابھی بحث نہ کی جائے بلکہ چند اور کم اہم تجاویز پیش کر کے انہیں جلد
 منظور کر لیا جائے۔ میں نے اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا مگر تجھے سخت حیرت مانی
 کہ اسی وقت ایک تجویز مسٹر جاگلا نے بھی پیش کر دی جو اگر منظور ہو جاتی تو میری تجویز
 منظور نہ کی جاسکتی تھی۔ اس پر میں نے بے ضابطگی کا اعتراض اٹھایا تو مسٹر جناح
 نہایت بگڑا کر بولے کہ جس تجویز سے مسٹر محمد علی کو اتفاق نہیں تھا اسے وہ بے ضابطہ
 قرار دے دیا کرتے ہیں۔ میں نے اس انداز گفتگو پر اعتراض کیا اور اصل پر کیا کہ اصل پر
 میرے اعتراض پر فیصلہ صادر کریں۔ اس پر مسٹر جناح نے پھر بگڑا کر کہا کہ یہ مداخلت یا
 ہرگز روا نہیں اور مسٹر جاگلا کی تجویز پر بحث ہونا چاہئے۔ جب میں نے صدر اجلاس سے
 اجازت چاہی کہ میں اپنے اعتراض کے دہرائے کے ثبوت میں دلائل پیش
 کروں تو مسٹر جناح نے اور بھی سخت کلامی سے کام لیا اور کہا کہ *do not* و
want to be bullied (میں ہرگز گوارا نہیں کر سکتا کہ سینہ زوری
 کے ساتھ مجھے دبایا جائے) جس کا جواب میں نے بھی اسی طرح دیا کہ *do not* و
do not want to be bullied (میں بھی اسے ہرگز گوارا
 نہیں کر سکتا کہ سینہ زوری کے ساتھ مجھے دبایا جائے)۔ اس تو تو میں میں کے بعد
 صدر اجلاس نے مجھے اجازت دی کہ اپنے دلائل پیش کروں اور میں نے سبکدوشی
 کو بتایا کہ جب ایک تجویز الوان کے سامنے پیش کر دی گئی تو کوئی دوسری تجویز اس
 کے بعد ایسی پیش نہیں کی جاسکتی جس کے منظور کر دیے جانے کے بعد پہلی تجویز منظور
 نہیں کی جاسکتی۔ اگر کسی عضو کو بھی پہلی تجویز سے اختلاف ہے تو وہ اس کی مخالفت
 کر سکتا ہے اس میں کوئی ترمیم پیش کر سکتا ہے اور اگر اس کے خلاف فیصلہ کرنا منظور
 نہیں ہے بعض اس پہلی تجویز پر بائیں کو لٹری کرنا نہ نظر ہے تو اس کے لئے ضابطہ
 یہ ہے کہ ایک تحریک اس تجویز پر مباحثے کے اندر کی پیش کی جاسکتی ہے۔ چونکہ جاگلا

صاحب نے یہ نہیں کیا ہے اس لئے ان کی تجویز میں نہیں کی جاسکتی اور اب میں اپنی تجویز پر بحث کرنا چاہتا ہوں۔ مولوی محمد یعقوب نے بظاہر اس سے اتفاق کیا اور بہر حال مجھے اس کی اجازت ملی کہ میں شب ماقبل کی پیش شدہ تجویز پر تقریر کروں۔ اس تقریر کا یہ اثر ہوا کہ ملک بکرت علی بھی میرے ہم رائے ہو گئے اور

ظفر علی خاں صاحب اور داؤد غزنوی صاحب نے بھی اتفاق کیا مگر میری تجویز کے الفاظ میں اس طرح ترمیم کرنا چاہی کہ جب تک وہ تمام شرائط پوری نہ ہو جائیں جو دہلی کی تجاویز میں شامل تھیں اور جنہیں موتی لال جی آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے اعلان منقہہ بمبئی میں گذشتہ سنی میں باسلوب دیگر منظور کرا چکے تھے اور جنہیں اب مدراس کانگریس نے بھی اسی اسلوب کے ساتھ منظور کر لیا تھا، تب تک مسلمان جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب کے چھوڑنے پر کسی طرح راضی نہیں ہو سکتے۔ ڈاکٹر انصاری خود کئی بار اس کو تسلیم کر چکے ہیں کہ مدراس کانگریس نے جس تجویز کو ان کی زیر صدارت مولوی جی کی تائید کے بعد منظور کیا تھا، اس کا منشا بھی یہی تھا کہ تمام تجاویز ایک دوسرے کے ساتھ مربوط ہیں اور سب پر ایک ہی وقت عمل ہوگا، یہ نہیں کہ جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب کی جگہ تو مخلوط حلقہ ہائے انتخاب فوراً قائم کر دیے جائیں مگر سندھ کی علیحدگی یا صوبہ سرحد میں اصلاحات کا اجرا عمل میں نہ لایا جائے یا بعد میں عمل میں لایا جائے۔ مگر تجویز کا یہی وہی جزو تھا جس کی بنا پر لالہ لاجپت رائے اور دوسرے مندوہا سمجھاٹیوں نے آل پارٹیز کانفرنس منقہہ دہلی میں بار بار کہا کہ کلکتہ مسلم لیگ کی تجویز وہ نہیں ہے جو مدراس کانگریس کی تجویز ہے، بہر حال میں نے اس لفظی تجویز کو قبول کر لیا اور بالآخر مسٹر جناح بھی راضی ہو گئے اور انھوں نے اس تجویز کے ویلچ میں چند الفاظ اس قسم کے بڑھوا دیے کہ مذکورہ تحت تجاویز کو مد نظر رکھتے ہوئے مسلم لیگ کے نمائندے کانگریس کی مدعو کردہ آل پارٹیز کانفرنس کے مباحثے میں

حصہ لیں۔ میں نے اسے بھی قبول کر لیا اور جب اس طرح ترمیم شدہ حریب پر تہاب
میں بحث شروع ہوئی تو جداگانہ طبقہ ہائے انتخاب کے دلدادہ جلدی اہرامان
گئے۔ مسز مینٹ نے فرمایا کہ میں اپنے ان رفقاء پارلیمنٹ کو جو میرے کامنٹیبل
کو دارالعوام میں پیش کر چکے ہیں اطلاع دیدوں گی کہ وہ بھی سندھ کی علیحدگی اور
صوبہ سندھ میں اصلاحات کے اجراء کے ساتھ مخلوط انتخاب کو مشروط کر دیں ورنہ
میں اس کی منظوری پر راضی نہ ہوں گی۔

پینڈت مدن موہن مالوی نے بھی مسلمانوں کے اس فیصلے پر اظہارِ عقیدت
و شکریہ گزاری فرمایا اور سب سے اہم بات یہ ہوئی کہ مولانا ابوالکلام آزاد نے بھی اس
تجویز کی تائید میں تقریر فرمائی اور میرے اس خیال کی تائید فرمائی کہ مسلم اقلیت کے
حقوق پہلے ہی محفوظ تھے لیکن جب پانچ صوبوں میں ان کو بھی اکثریت حاصل
ہو جائے گی تو ان کے حقوق محفوظ ہو جائیں گے۔ انہوں نے کہہ دیا اخبارات نے
سندھ مسلم اتحاد کے اس مقبول ترین حامی پر اس کے بعد اعتراضات کرنا شروع کئے
کہ لو اب تو یہ بھی علی باداران اور مسلم لیگ والوں کی طرح مسلم حقوق کی حفاظت کے
خواستگار ہیں اور اس کے لئے مسلمانوں کی بھی پانچ صوبوں میں اکثریت قائم کرانا
چاہئے ہیں تو مولانا نے موصوف نے ایک مبہم سی تردید اخبارات میں شائع کرادی
بہر حال یہ تجویز مسلم لیگ میں ڈاکٹر انصاری کی موجودگی میں پیش ہوئی اور اگرچہ
سائمن کمیشن کے معاملے کے خلاف چار ہفتے اٹھے تھے مگر اس تجویز کے خلاف باوجود
مشر جناح کے خوف کے کسی کا ہاتھ نہ اٹھا۔ اگر اٹھا تو رفیع قدوائی صاحب کا جو
اس تجویز کے ان الفاظ سے اختلاف رکھتے تھے جنہیں اہل پنجاب کے پیش کرنے
پر میں نے قبول کر لیا تھا میں خوش ہوں کہ میری اس تجویز کو مولانا ابوالکلام آزاد
ڈاکٹر انصاری مسز مینٹ مالوی جی اور مشر جناح اور مشر چاگلانے بھی قبول فرمایا

لیکن میں اس کا ادا کرتا ہوں کہ جن شرائط کے ساتھ بھی مملوہ انتخابات کو مسلم لیگ اور مسلمانوں کی ایک وسیع جماعت نے قبول کیا، ان سے ان انتخابات کو قبول کرانے والا حقیقتاً صرف ایک شخص تھا اور اس کا نام محمد علی ہے مسلم لیگ جمہوریت متحہ کے سالانہ اجلاس منعقدہ میرٹھ میں بھی اسے میں نے ہی منظور کرایا تھا، حالانکہ میں اس وقت اس کا ایک عضو بھی نہ تھا اور کلکتے میں بھی اسے میں نے ہی منظور کرایا تھا۔ اس کی تائید میں میں نے اسی ”ہمدرد“ کے کالم کے کالم سیاہ کے قلم سے اور بعض مرتبہ تو اس کے روزانہ پرچے صرف اسی وجہ دوسرے دن کی ٹاک میں ڈالے گئے تھے کہ میرا مضمون باوجود پانچ چھ کالم سے بھی بڑھ جائے کہ کسی قدر تشنہ رہ جاتا تھا اور میں یہ چاہتا تھا کہ جو مسلمان ایک آنہ دے کر اسی دن کا پرچہ خریدے وہ پوری طرح قائل ہونے سے رہ جائے اور مجبور ہو کر مغرب تک مضمون لکھتا رہتا تھا، اگرچہ میں جانتا تھا کہ اس طرح بہت سے دوسرے ضروری مواد کو اس دن کے پرچے سے نکال پڑے گا اور مضمون بے حد طویل ہو جائے گا اور اخبار وقت پر نہ چھپ سکے گا۔

پٹنہ میں جس طرح لڑا جھگڑا کر، سمجھا بھجھا کر، منت سماجت کر کے، دلائل براہین دے کر، ہنس ہنس کر، رولار لڑا کر میں نے مملوہ انتخابات کی تجویز کو منظور کرایا، اس سے بھی بعض دن پرانے احباب اور رفقاء کا رونا و اقفان نہیں جو آج مخالفین ہی نہیں بلکہ اعدا کے زمرے میں نظر آ رہے ہیں اور مجھ پر تبرائیمج رہے ہیں۔ پھر کلکتے کی خلافت کانفرنس کا کیا ذکر کروں؟ لیکن ہمارے مخالفین سب اصول کے پابند، حق گو اور حق پرست ہیں اور ہم غدار ہیں، سکار ہیں، ادبائش ہیں، غنڈے ہیں، ضد و علم اتحاد کے دشمن ہیں، حکومت پرست ہیں اور حکومت پرستوں کے زیر سایہ زندگی کے دن گزار رہے ہیں۔ ہمدرد اخبارات سے اور زردار زمیندار سے تو شکایت

ہی کرنا فضول ہے ان کے ایمان اور عمل صالح کا تو قائل ہی کون تھا؟ مگر جب عمر
 بھر کی دوستیاں کیے دعا گئے سے بھی زیادہ کمزور ہیں تو سوائے انا اللہ وانا الیہ راجعون
 پڑھنے کے چارہ ہی کیا ہے؟ شکر خدا کہ کم از کم اس پر آج بھی اسی طرح یقین ہے
 جس طرح کہ پہلے تھا کہ ہمارے ہی صبر و شکر کے لئے یہ صلہ مقرر فرمایا گیا ہے کہ
 اولئک علیہم صلواتہ من ربہم ورحمہ واولئک ہم المہتدون ۵

(۵) آل پارٹیز کانفرنس اور نہرو رپورٹ

ہندو ۱۶ جنوری ۱۹۴۶ء

میں نے جو سلسلہ مضامین ”رودادِ چین“ کے عنوان سے ”سمندر“ مورخہ ۱۰/۳/۴۱ اور ۱۵ جنوری میں شائع کر دیا تھا وہ اس روداد کو آخر دسمبر ۱۹۴۶ء تک لے آیا جبکہ ایک طرف تو کانگریس نے مدراس میں اور دوسری طرف مسلم لیگ نے گلگتے میں ”تجارتِ دہلی“ منظور کردہ ۲۰ مارچ ۱۹۴۶ء پر اپنی صدا کو دی تھی۔ آج اس روداد کے سلسلے کو ۱۹۴۶ء سے جاری کرتا ہوں جبکہ کانگریس کی مدعو کردہ آل پارٹیز کانفرنس کے اجلاس صدر کانگریس ڈاکٹر انصاری کے مکان پر منعقد ہوئے گئے۔ اس کانفرنس میں جن جماعتوں اور انجمنوں کو شرکت کی دعوت دی گئی تھی ان میں سے حسب ذیل خاص طور پر قابل ذکر ہیں:-

نیشنل لیبرل فیڈریشن یعنی ناڈریٹ خیال کے لوگوں یا اعتدال پسندوں کی جمیعت، ہندو بھاسجا، جمعیتِ خلافت، مسلم لیگ، جمعیتِ العلماء، سکھ لیگ، جنوبی ہندوستان کی لیبرل فیڈریشن جس میں غیر برہمنوں کی ایک بڑی جماعت جو صوبہ مدراس کی حکومت میں خاصہ حصہ لے رہے ہیں شامل ہے، مدراس کے زمینداروں کی انجمن.....، ہندوستانی ریاستوں کے باشندوں کی کانفرنس، ہوم رول لیگ، بھٹی کی سراج بھما، ہندوستان کے مزدوروں کی انجمن، ٹریڈ یونین کانگریس، ریپبلکن لیگ، جمہوریت پسندوں اور مخالفین بلوکیٹ کی جمیعت۔

ان انجمنوں اور جماعتوں کا بالخصوص اس لئے ذکر کیا ہے کہ ان کے

نمائندوں یا ان کے بعض سربراہوں اور وہ ارکان نے اس کانفرنس میں شرکت کی تھی
 ورنہ یوں تو پارسیوں، انگریزوں اور ہندوؤں وغیرہ کی جمعیوں اور انجمنیں مدعو
 کی گئی تھیں۔ ان کے علاوہ اسمبلی کی فیسٹلٹ وہاں سبائی اور انڈیپنڈنٹ مسٹر جناح
 کی پارٹی جس میں دھندو اور تقریباً دس مسلمان ممبر ہیں، پارٹیاں بھی مدعو تھیں۔
 مسلم پارٹی، دو اب سرورذ الفقار علی خاں کی پارٹی، غالباً اس لئے مدعو
 نہیں کی گئی تھی کہ اس نے سائن کمیشن کا مقاطعہ نہیں کیا تھا۔

مسلمانوں کی جمعیوں میں سے جمعیت العلماء نے تو اپنے چند ارکان اس
 کانفرنس میں شرکت کے لئے بھیجے تھے مگر چونکہ سارا مباحثہ انگریزی ہی میں ہوتا رہا
 اس لئے وہ ان حالات میں اپنی حاضری کو فضول سمجھ کر بعد کے اجلاسوں میں شرکت
 نہیں ہوئے۔ مگر مسلم لیگ میں باوجود مسٹر جناح اور ان کے رفیق کار مسٹر جاگلا
 کی اگر مخالفت نہیں تو ان کے سید تامل کے بعد "تجاویز دہلی" پر لیگ نے ایک
 ریزولوشن کے ذریعے سے اپنی صاوبھی کر دی تھی اور لیگ کی کونسل کو اس کا مجاز
 کیا تھا کہ ایک سب کمیٹی مقرر کرے جو کانگریس کی مجلس عاملہ اور اسی قسم کی دوسری
 جمعیوں کے ساتھ مل کر ہندوستان کے لئے دستور اساسی کا ایک ایسا مسودہ تیار
 کر دے جس میں ملت اسلامیہ کا مفاد بھی محفوظ رہے اور "تجاویز دہلی" پر بھی جنہیں
 لیگ نے منظور کر لیا نظر رکھے اور اس کے بعد کانگریس کی مجوزہ کنونشن میں بھی
 شریک ہو۔ یہ ریزولوشن کلیتہً ان الفاظ میں نہ تھا جن میں اسے نے سبکٹ
 کمیٹی میں پیش کیا تھا بلکہ مسٹر جناح نے جن کی مخالفت نہیں تو کم از کم ان کے سید
 تامل کی طرف میں نے اوپر اشارہ کیا ہے اور جنہوں نے سبکٹ کمیٹی میں مجھ سے
 سخت تکرار کی تھی (اور جس کی تفصیل اس عنوان کے مضمون نمبر ۴ میں دی جا چکی
 ہے) میرے ریزولوشن کے الفاظ کو اس طرح بدل دیا تھا کہ جو سب کمیٹی لیگ کی

کونسل متحرک کرے وہ "تجاویز دہلی" پر بھی نظر رکھے اور ان تجاویز کو اس سے زیادہ اہمیت دینا ان کو اس وقت اس خوف سے گوارا نہ تھا کہ کہیں مسلمان مخلوط حلقہ بننے سے متنازع کو دہلی کی مجوزہ شرائط کے ساتھ بھی ٹھکرا نہ دیں اور وہ مسٹر جناح کی مسلم لیگ سے بے زار ہو کر کہیں سر محمد شفیع کی لاہور والی لیگ میں شریک نہ ہو جائیں لیکن میرے اصرار کرنے پر انھوں نے اتنا البتہ قبول فرمایا کہ یہ الفاظ بڑھا دئے جائیں کہ لیگ حسب ذیل تجاویز کو جن پر اس کی سب کمیٹی کو نظر رکھنا چاہئے منظور بھی کرتا ہے اور اب وہ صرف تجاویز دہلی نہ رہیں گی بلکہ تجاویز لیگ ہو جائیں گی لیکن باوجود اس کے کہ لیگ کی کونسل کو اس سب کمیٹی کے متحرک کرنے کے لئے پورے چالیس دن لئے اس کی شہرت اور مقبولیت طلب سکرٹری صاحب ڈاکٹر کچھوٹے جو بنگالہ کی خلافت کانفرنس میں صدارت کرنے کے لئے ایک ایسا خطبہ صدارت منہو اور بالخصوص لاہر لاہر لاہر کی سیاست کے خلاف لکھ کر لائے تھے کہ اس کی اصلاح کا تشہر رہا تھا اور جنھوں نے اس کے چند ہی ماہ بعد ہم لوگوں سے قطع تعلق کر کے خلافت کی صدارت سے استعفار دے دیا اور سر محمد شفیع اور ان کے ہم خیال و فاشعاروں کی ایک انجمن کے سکرٹری بن بیٹھے اور جن کے اصحاب اہل والے جلو سوں کے تار اس کے بعد اخبارات کو بھیجے جانے لگے مگر جنھوں نے "تنظیم" کا نام بدنام کرنے کے سوا تنظیم ملت کا خاک کام نہ کیا اس پورے پچھلے میں کچھ نہ کیا اور جب ۱۲ فروری ۱۹۲۱ء کو یہ کانفرنس اپنا کام کرنے کے لئے بمبئی تو اس میں لیگ کا ایک بھی نمائندہ نہ تھا گو مین مبران اسمبلی جو اٹھینڈنٹ پارٹی کے اعضاء تھے اور نیز مسلم لیگ کے سربراہ اور وہ ارکان تھے یعنی مسٹر جناح صدر لیگ نواب اسمیل خاں صاحب اور رافیل خضر علی خاں صاحب تقریباً ہر روز اس کانفرنس میں شریک ہوتے رہے اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ اس کانفرنس کے کسی

ریزولوشن کو لیگ کی طرف سے منظور نہ کر سکے اور ایک معنی میں لیگ اس کی شرکت سے محروم رہا۔

میں ابھی ان ریزولوشنوں کا خلاصہ قارئین کرام کی خدمت میں پیش کرنے والا ہوں لیکن پیشتر اس کے کہ اس خلاصے کو پیش کروں یہ عرض کرونا ضروری ہے کہ ۱۲ فروری سے لے کر ۲۲ فروری تک جبکہ اس کانفرنس نے ایک کمیٹی دستور اساسی کے چند خاص اہم مسائل پر غور کرنے کے لئے مقرر کی اور اپنے اجلاسوں کو ۸ مارچ تک ملتوی کر دیا لیگ کی کونسل نے اپنا کوئی جلسہ منعقد نہیں کیا اور اگرچہ ۲۶ فروری کو ایک جلسہ منعقد ہوا لیکن اس میں بھی سوائے اس کے کچھ نہ ہوا کہ ۵ مارچ کو کونسل کا ایک پیش جلسہ طلب کیا گیا جس میں ”حالت موجودہ“ پر غور کرنے کے بعد اس کا ”آخری فیصلہ“ کیا جانے والا تھا کہ کونسی ”راہ عمل“ ضروری ہے جس ”الہام الخیر صلا“ ۵ مارچ کو جو جلسہ منعقد ہوا اس میں بھی کونسل نے کسی ”راہ عمل“ کو ”ضروری“ سمجھ کر اس کے اختیار کرنے کا ”آخری فیصلہ“ نہ کیا۔ ہم نے لاکھ کہا کہ آپ حضرات وہی سب کمیٹی مقرر فرمائیں جس کے مقرر کرنے کے آپ کلکتہ لیگ کے ریزولوشن کی رو سے مجاز قرار دیے گئے ہیں، جو پوری طرح با اختیار ہو اور دوسری جمعیتوں اور انجمنوں کے نمائندوں کی طرح کمال پارٹیز کانفرنس کے باجے میں حصہ لے اور ایک ایسا دستور اساسی وضع کرائے جس میں مسلمانوں کا مفاد محفوظ رہے اور لیگ کی منظور کردہ تجاویز بھی بالفاظ ریزولوشن کلکتہ لیگ ملحوظ خاطر رہیں مگر ہم ملک پروردوں کی اس زمانے میں لیگ کے نام نہاد ”ملت پروردوں“ اور دراصل نفس پروردوں کے دربار میں کہاں شنوائی تھی بڑی مشکل سے اور ڈاکٹر انصاری صاحب کے نہایت خلوص اور جوش سے اس اظہار کرنے پر کہ اس کانفرنس کے مختلف ارکان ہماری توقع سے کہیں زیادہ....

”تجاویز دہلی“ اور مدراس کانگریس اور کلکتہ لیگ کے ریزولوشنوں سے متفق ہیں اس وقت صرف ایک ہندو مہاسبحا ہے جو اختلاف پر اڑی ہوئی ہے اور اس کو ضد اور دھڑکی دوسری جمعیتوں اور انجمنوں کے نمائندوں کو اس سے بظن کئے دیتی ہے۔ اگر اس وقت لیگ نے بھی ضد اور مٹ دھڑکی سے کام لیا اور اپنے نمائندوں کو اس کانفرنس میں یہ بھیجا تو ایک نایاب موقعہ مسلمانوں کے واجبی حقوق کو منہور مہاسبحا کے سوا سارے ملک سے الگ کر کے چھوڑ دینے کا جانا رہے گا اور یہی وہ مہاسبحا کی طرح ضدی اور مٹ دھڑکی کا لہجہ ہے جس سے ملک بھر میں لگیں گے اور سارے واجبی حقوق کے مطالبے کی طرف سے بھی اور جمعیتیں اس طرح بدگمان ہو جائیں گی جس طرح وہ وہ آج ہندو مہاسبحا کے دعاوی بے نقصبی، ملک پروردی اور حق پرستی سے بدگمان ہیں۔

مسلم لیگ کی کونسل نے کثرت رائے سے چند نمائندے منتخب کئے مگر مٹھ جیاح اس سے آگے قدم نہ بڑھا سکے کہ یہ نمائندے اس کانفرنس میں شریک ہوں اور ان تجاویز کو جو کلکتہ میں لیگ نے میری استدعا پر منظور کیا تھا دوسری جمعیتوں اور انجمنوں کے نمائندوں پر بھی زور ڈال کر ان سے منظور کرائیں اور اس طرح زور ڈال کر منظور کرانے کی جدوجہد کے آخری نتائج کو مسلم لیگ کی کونسل کے سامنے پیش کریں تاکہ دستور اساسی کے وضع کرنے میں کوئی حصہ لینے سے قبل وہ بھی اس پر غور کرے کہ کیا کرنا مناسب ہے۔ اس کے معنی یہ تھے کہ مسلم لیگ کے نمائندے اس کے مجاز تھے کہ ان تجاویز میں جو کلکتہ لیگ میں میں نے منظور کرائی تھیں وہاں تغیر و تبدل بھی منظور کریں حالانکہ کانگریس کے نمائندے یقیناً اس کے مجاز تھے، کہ اگر ضرورت ہو تو مدراس کانگریس کے ریزولوشن میں کچھ تغیر و تبدل قبول کر لیں اگر ملحوظ خاطر رہے کہ نہ لیگ کے نمائندوں کا نہ کانگریس کے نمائندوں کا کسی

تغیر و تبدل کو قبول کر لینا لیگ کو یا کانگریس کو اس کے قبول کر لینے پر مجبور کر سکتا تھا کیونکہ کانفرنس تو اس کانفرنس کے بعد منعقد ہونے والا تھا اور اس کے فیصلے بھی جمہوریت کے سامنے اس کے مخصوص اجلاس میں پیش ہونے والے تھے اور کسی شے کی آخری منظوری جمہوریت کی مخصوص منظوری تھی لہذا کانفرنس یا کانفرنس کی منظوری یہ تھا۔ مارچ ۱۹۳۵ء تک مسلم لیگ کے ارباب مل و عقد کا مفصلہ جسے طوعاً نہیں بلکہ کرہاً میں نے قبول کیا اور یاد رہے کہ میرے ہی ساتھ ڈاکٹر انصاری نے بھی جن کی نہایت پر جوش اور پرفلوس تقریر پر اتنا بھی ”مفصلہ“ ہوا تھا اسے قبول کیا۔

اب یہ مضمون طویل ہو گیا ہے کل انشراٹ میں آل پارٹیز کانفرنس کے وہ ریزولوشن دوں گا جن پر غور کر کے مسلم لیگ کی کونسل نے یہ ”مفصلہ“ صادر فرمایا تھا اور پھر تفصیل کے ساتھ عرض کروں گا کہ ہر زیر بحث مسئلے کے متعلق ہندو کا کیا رویہ رہا اور مسلمانوں کا کیا رویہ رہا اور کن دشواریوں سے کانفرنس نے ان مسائل کو اس طرح بھی طے کیا جس طرح وہ اس وقت طے ہوئے اور یہ بھی ظاہر کروں گا کہ خود میرا رویہ کیا رہا اور میں کس حد تک کانفرنس کے ریزولوشنوں سے متفق تھا اور کس حد تک ان سے اختلاف تھا لیکن جو کچھ اس وقت عرض کیا گیا ہے اس سے اس قدر تمیز تو آسانی نکال سکیں گے کہ یا تو مسلم لیگ کے ارباب مل و عقد کو سال بھر مشیر ہم جیسے مسلمانوں کی ملت پروری سے بھی اس قدر بدگمانی تھی یا آج وہ بیکار اس قدر ”ملک پرور بن گئے ہیں کہ انھیں ہماری ملت پرستی پر تو ایمان بالغیب ہے لیکن ہماری ملک پروری سے وہ سخت بدگمان ہیں اور ہماری حق پرستی کا ان کو مطلق اعتبار نہیں یا ہاں بے نکلی یا ہاں شور آشوری۔

مسئله حجاز

(۱) ملولیت حجاز اور سلطان ابن سعود

مہر صاحب کی کھلی چٹھی کا جواب

پندرہ مارچ ۱۹۲۶ء

شکوے کے نام سے بے مہر خفا ہوتا ہے
یہ بھی مت کہہ کہہ جو کہئے تو سکلا ہوتا ہے

(۱)

مہر صاحب اور زمیندار کا انکسار

برادرانِ مہر نامہربان۔

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ برطانیہ نے اٹلی کو پھر ترکوں کے خلاف
جنگ پرا بھارا ہے تاکہ ادا لیمہ کا جو وسیع رقبہ اتحادیوں نے اپنے زعم میں ترکوں
کے ملک کے حصے بخرے کرتے وقت اٹلی کو دینا تجویز کیا تھا اس وقت نہیں تو
آج اٹلی کو مل جائے اور بطور رشوت کے دس ارب روپیہ کے لگ بھگ بھی خضہ
جنگ کو جو برطانیہ نے اٹلی کو دورانِ جنگ میں سودی قرضے پر لے کر دیا تھا بالکل
مرفوع اٹھم کر دیا۔ اس پرو وزارت اٹلی بڑے مڑے سے اعلان کرتی ہے کہ اب
ہم کبھی کا قرضہ نہیں آتا بلکہ ہمارا قرضہ اوروں پر آتا ہے۔

برادران تم نے بھی اٹلی کی تقلید کی۔ جو قرضہ میرا زمیندار کے ذمے نکلتا تھا
اسے تو بالکل مرفوع اٹھم کر دیا گیا اور میری تحریر کا جواب آج تک نہیں دیتے مگر

میرے نام کھلی ہوئی چٹھی زمیندار میں شائع کر کے جواب کا مجھے
 اٹا مجھے اپنا قرض وار قرار دے کر ادائیگی قرضہ کا تقاضہ کر
 کہ میں کس قدر علیل ہوں اور اس جواب کو بھی بستر مرگ نہیر
 لکھوا رہا ہوں۔ گو تم خود اعلان جنگ کرتے ہو مگر مجھ سے الہ
 فضول علمی بیکار سے اہم اسلامی مقاصد کے صاف اور تابانہ
 بنانا ہوں میرے اس کتب کی دھجیاں اڑانے کی کوشش نہ
 ۱۶ جنوری کے متعلقہ افسانہ کی دروغ بانی سے متاثر ہو۔
 جس کا جواب تار سے یاد دہانی کرنے کے بعد بھی مجھے آج
 ہوں کہ میرا "عام انداز تحریر جذبات انگیز ہے" اور ساتھ
 غلات واقعہ "زمیندار" میں "مجادلہ اور مقابلہ بالقلم" حصہ
 سے جاری ہے گو میں برابر ضبط و تحمل سے کام لے رہا ہوں
 مجالس کی پابندی سے مجبور ہو کر خاموش ہوں لیکن لطف یہ
 اپنے ہی ضبط و تحمل کی تعریف کرتے ہو اور میری روش کو جہا
 "مجادلہ و مقابلہ بالقلم" کے لئے انتہائی اضطراب دے رہے تھے
 ہو اور سب سے زیادہ لطف کی بات یہ ہے کہ ایک عالم ک
 دغظ دلوانے کے بعد بھی انکار کے دعوے دار ہو اور اپنے
 فرماتے ہو

از بے کسان شہرم و از ناکان دم
 گر گشتہ سر تو سلامت ہر اس کیفیت
 بر اودم تھاری اس کھلی چٹھی میں حیرانی کی اس
 ذوق تاپہ قدم ہر کجا کہ می نگرم کرشمہ دامن دا

اس کھلی چٹھی میں کوئی چیز تو دھکی ہوئی۔ اس کی عربیائی پرنسپل برسنہ کی
تنبیہ بھی صادق نہیں اس لئے کہ عربیائی کے ساتھ تلبیس بھی ہے اور کتمان بھی۔
لیکن تلبیس ہے تو وہی تلبیس حق بالباطل اور کتمان ہے تو وہی کتمان حق۔ اس
کھلی چٹھی کو اگر کسی چیز سے تشبیہ دی جاسکتی ہے تو وہ یورپ کے ناچ گھروں کا
باس نوانی ہے جو لباس کا لباس کتمان کا کتمان اور اعلان کا اعلان ہے۔
سب سے پہلے جس دعوے کی تلمی کھوں میں اپنا فرض جانتا ہوں وہ چھوٹا انگڑا
ہے جس کا اتنی بار اودعا کیا گیا ہے کہ خود اسی سے اس کی کیفیت آشکار ہو جاتی
ہے۔ تمہاری کھلی چٹھی کی سرخی ہی میں تم اپنے کو ”بیکان شہر“ اور ”ناکان دہر“
میں شمار کرتے ہو۔ میں جب پہلی بار تم سے ملا تھا تو میرا بھی یہی خیال تھا کہ تم ایک
منکسر المزاج مگر ایک قابل صحیفہ نگار ہو، تمہارے حجاز کے مکاتیب نے میرے
دل پر تمہاری قابلیت کا اور بھی سک بٹھلایا مگر مجھے افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے
کہ تمہارے انکار کے متعلق جو میرا خیال تھا وہ صحیح نہ نکلا بلکہ یا تو پہلے ہی سے تم میں
اس چیز کی ایک حد تک کمی تھی یا کم از کم ”جال ہم نشین در تو اثر کرد“ اور
”زمیندار“ کی کان نمک میں جا کر تم بھی نمک ہو گئے۔ تمہارے اور ”زمیندار“ کے انکار
کے فقدان کا ثبوت خود تمہاری کھلی ہوئی چٹھی اور ”زمیندار“ کے بیوں مضامین
میں تم لکھتے ہو کہ ”میں ایک ناچیز اور گنام فرد ملت ہوں“ اور ”زمیندار“ کے
سارے ایڈیٹوریل اثاث کی حیثیت یہی ہے۔ اگر تم اس پر راضی ہو کہ جو حیثیت
”زمیندار“ کے سارے ایڈیٹوریل اثاث کی سمجھی جائے وہی تمہاری حیثیت بھی
سمجھی جائے تو اس حالت میں تو تمہارا اپنے آپ کو ایک ”ناچیز اور گنام
فرد ملت“ کہنا دوبار بار اپنی ”بے کسی“ ”نہاسی“ ”گم نامی“ ”سچ میرزی“
کاراگ الاپنا اور بھی برا معلوم ہوتا ہے اور سولے نباوٹ اور نقص کے کچھ

وقت نہیں رکھتا۔

پہلے اپنی کھلی چٹھی ہی کو دیکھو تمہارا اپنے اور "زمیندار" کے سارے
ایڈیٹوریل اشاف کے متعلق یہ کہنا کہ ان کے ساتھ قیادت و رہنمائی کا مطراق
نہیں، ان کے گرد و پیش ان لوگوں کی کوئی جماعت نہیں، ان کے قبضے میں بہت
بڑا وسیع حلقہ قبولیت نہیں، وغیرہ صاف ظاہر کرتا ہے کہ تمہارے دل
میں اس "مطراق" والی قیادت و رہنمائی کی کوئی وقعت نہیں اور حقیقتاً تم اسے
ذیل سمجھتے ہو۔ نہ میں نے نہ مولانا محمد عوفان نے نہ مسٹر شعیب قریشی نے اپنے
متعلق کبھی اس کا ادعا کیا یا دل میں سمجھا کہ انہیں "مہبط وحی اور منزل الہام"
ہونے کا شرف حاصل ہے۔ میں اور وہ دونوں بقول تمہارے انسان ہیں مگر
شاید تم اور زمیندار ہیں شرف انسانیت سے بھی محروم سمجھو یا کم از کم ظاہر کرتے ہو۔
بقول تمہارے ہم سب دو ہی دوکانوں اور دو ہی دو آنکھوں والے انسان ہیں
اور غیر محصور انسان ہیں۔ ہم میں سے کسی نے بھی نہ مین کانوں کا نہ مین آنکھوں
کا دعویٰ کیا ہے نہ مجھے ان دوکان و قد خلافت کو بقول تمہارے حق حاصل
ہے کہ اپنے ہر قول کو روح الامین کا فیضان قرار دیں یا اپنے رشتے کو غیر محصور
اور خطا کار انسانوں کی مشارکت اور مسابقت سے منقطع سمجھیں لیکن ناچیز اور
گنہگار اور بیچ میرزہ افزا دولت دوسروں کے مخاطب کے لئے یہ طرز اختیار
نہیں کیا کرتے، نہ کوئی منکر مزاج شخص کھلی چٹھیوں میں لکھا کرتا ہے کہ "خدا
کے مسلمانان مہد کی قیادت و رہنمائی کے ذمہ دار اس حقیقت کا احساس فرمائیں"
میں معترف ہوں کہ تم نے اپنے متعلق بھی اس کا اعتراف کیا ہے کہ تم
"انسان ہو، معمولی انسان ہو، ہر وقت غلطی اور خطا کے مرتکب ہو سکتے ہو، لیکن
براہم حقیقتاً منکر المزاج لوگ اس شد و مد سے اپنے مرکب من الخطا و النسیان

بھی ہونے کے اظہار کو ضروری نہیں سمجھا کرتے۔ میں خود بہت اسی خطاؤں سے پُر ہوں اس لئے نہیں چاہتا کہ اپنے متعلق ایک جھوٹا دعویٰ کر کے اور خطا کا رتبہ برادرم میں خود بھی شکمہ المزاج نہیں ہوں اور گو بہت بڑے بڑے لوگوں سے مجھے بسا اوقات اختلاف کی ضرورت پیش آئی ہے لیکن مجھ جیسے خود پسند سے بھی تھا کہی طرح اپنی ”گم نامی“ ”ناچیزی“ اور ”بیچ میرزی“ کا راگ بار بار نہیں لایا۔ میں شکور ہوں کہ تم نے میری ”علوئے حوصلہ پادساری و گنگبانی“ ملفوظات و مقولات و رفعت و بلندی خیالات و جذبات و عزائم“ کا ذکر فرمایا ہے گو صرف اسی موضوع سے کہ اس کے ساتھ ہی ساتھ یہ بھی ظاہر کرو کہ میرا حال کا اور عمل ”ان خوبیوں کا قطعاً قابل ثنویہ نہیں۔ میں شکور ہوں کہ تم نے اپنی کھلی چٹھی میں ارشاد فرمایا ہے کہ ”دنیا مجھے تقریباً بارہ چودہ سال سے ریس الارحار کے لقب سے جانتی ہے اور میری ذات پر آپ سالہا سال سے فخر و مباہات کے جوگر ہیں“ گو یہ اظہار بھی یہ ظاہر اس لئے ہے کہ تمہارے نزدیک دنیا نے غلطی کی کہ تجھے اس لقب سے جانا اور میری ذات پر سبھا فخر و مباہات کی خوئے بد تم خود بھی چھوڑنا چاہتے ہو اور اوروں سے بھی پھڑانا چاہتے ہو۔

اس اظہار تشکر کے بعد کیا مجھے اجازت ہے کہ میں تم سے کہوں کہ اپنی کھلی چٹھی کو ایک بار پھر پڑھو اور جو کچھ تم نے میرے متعلق لکھا ہے اس کے بعد اپنے بار بار کے ادعائے انکسار پر غور کرو یہی نہیں کہ تمہارے نزدیک میرے الفاظ ”محض اخبار نویسانہ ذمہ داری“ کی توہین ہیں بلکہ عام شریفانہ انذار تحریر و تنطاب کی بھی صریح توہین ہیں۔ تم مجھے ”مہدوستان کا ایک جلیل المنزل رہنما“ بھی لکھتے ہو اور میرے اخبار کو بھی ان الفاظ سے یاد کرتے ہو کہ ”وہ مہترم اخبار جو اپنے یوم ولادت سے اس وقت تک مسلسل و متواتر بلندیاء اصول

انبار الہی کی تعلیم و تدبیر کا بلا شرکت غیرے مدعی و ملن رہا ہے ”گو معن و طنز ان الفاظ سے بھی صاف چمکتا ہے، لیکن اس کے ساتھ ہی ساتھ اس کا بھی اظہار فرماتے ہو کہ تمہاری اور ”زمیندار“ کی بجا طور پر توقع کے خلاف میں ”اچھے اخلاق“ سے بھی معذرتا ہوں۔ تم میری ایک انتہائی مضبوط تحمل کی حالت میں بھی ہوئی تحریر کو میرے ”انتہائی اضطراب و بے تابی“ کا ثبوت بتلاتے ہو اور باوجود میری انتہائی کوشش کے کہ ”زمیندار“ خواہ میرے متعلق کچھ بھی اور کتنی ہی بار کیوں نہ لکھے میں اس سے نہ الجھوں۔ تم تحریر فرماتے ہو کہ زمیندار کے ساتھ الجھنے کی یہ دوسری کوشش ہے اور میرے ”اضطراب و کشمکش“ پر معن کرنے کے بعد ارقام فرماتے ہو کہ ”کاش میں اسلامی مسائل کو اس مبارک طلبی کی ادھار نہ بتاتا اور قوم و اسلام کو ان کے حال پر چھوڑ کر اپنا اور ”زمیندار“ کا فیصلہ کر لیتا۔ اسی صورت میں اگر ہندوستان کے غریب اور مختلف النوع کشاکشوں کے باعث پریشان مضطرب الحال اور ژولیدہ نخت مسلمان کو کوئی معتد بہ فائدہ نہ اٹھا سکتے تو کم از کم نقصان سے محفوظ رہتے۔

برادر مہم کیا اس کے بعد بھی تم اس کا دعویٰ کر سکتے ہو کہ بقول تمہارے دنیا کی طرح تم نے بھی کبھی دل سے مجھے رئیس الاحرار کے لقب سے مانا اور ”سالہا سال“ میں کبھی ایک بار بھی میری ذات پر دل سے ”غزوہ بات“ کا اظہار کیا؟ حقیقت یہ ہے کہ تم مجھے ”بیچ میرز“ اور ”ناچیز“ سمجھتے ہو نہ کہ اپنے آپ کو اور ”گنہگار“ کا متعلق اپنے آپ کو نہیں سمجھتے بلکہ مجھ کو۔ عزیزم میں اعتراف کر چکا ہوں کہ میں مکمل لالچ نہیں ہوں لیکن یقین کرو کہ میں بہت سے مکمل لالچ لوگوں سے مل چکا ہوں اور جب کسی جسکس الزاج سے ملتا ہوں تو اسے پہچان لیتا ہوں۔ میں مجبور ہوں کہ تم پر ظاہر کروں کہ گویا تم نے تم سے

کس اکسار کے ساتھ ارشاد ہے کہ یہ کیا مصیبت ہے کہ جن لوگوں کا فرض توہم کو صحیح راستہ دکھانا تھا وہی اسے ضلالت کی طرف لے جانے کی تاوانستہ کوشش کر رہے ہیں۔ آخر ہندوستان کے مسلمانوں کی یہ غلامانہ ذہنیت کب تک جاری رہے گی؟ یہ سارا اکسار صرف میری اس "غلامانہ ذہنیت" پر صرف کیا گیا ہے کہ میں ملوکیت کی غلامی میں مرکز اسلام کو جتلا کرانے کا روادار نہیں لیکن مجھے شکایت کا کب حوصلہ ہو سکتا ہے جب مرکزی خلافت کمیٹی تک تو نہایت اٹھا کے ساتھ اس مضمون میں اس طرح یاد فرمایا گیا ہے "ہمارے نزدیک مہمدر کا یہ غیر کال اندیشانہ اور قابل اعتراض رویہ دینی اعلان ملوکیت کی فساد و حشت اثر کو بیاہ جدول میں شائع کرنا اور بقول زمیندار مہمدر کا اس طرح رونے پٹینے لگانا، مجلس مرکزی خلافت کی اس حکمت عملی کا نتیجہ ہے جس کے خلافت بارہا آواز بلند کر چکے ہیں۔ سب سے پہلے بزرگان خلافت نے تلخیر حجاز کی اس مقدس کوشش کو فساد و خجہ و حجاز سے تعبیر کیا اور دونوں فریقوں سے مہمدر کی ظاہر کر کے "فان طاعتان من المؤمنین اقتلوا" کا وعظ کہنا شروع کر دیا کیونکہ شریفین میں اور ان کے لوگوں کو ساری دنیائے اسلام غاصب اعداء اور دشمن ملت قرار دے چکی تھی۔ اس کے بعد چونکہ "زمیندار" کی صدائے حق سے ملک میں صحیح انجیال مسلمانوں کا ایک کثیر الشمار گروہ پیدا ہو گیا تھا اور امیر علی نے وفد خلافت کو مکہ منظمہ جاتے سے روک کر طاعتان من المؤمنین کی حقیقت کو اچھی طرح واضح کر دیا تھا اس لئے خداوندان خلافت اور ان کے اخباروں کا لہجہ بھی کسی قدر توجہ اصلاح ہونے لگا۔ چنانچہ خلافت اور مہمدر وپے درپے سلطان ابن سعود کی حمایت میں اور خادم الحرمین شریفین کے خلاف مضامین لکھنے لگے، لیکن مجلس مرکزی خلافت نے اپنی حکمت عملی یہ

قارودی کہ ہم حجاز میں امرا و سلاطین کا تسلط نہیں دیکھنا چاہئے ہم نہ ابن سعود کے حامی ہیں نہ شریف حسین کو اچھا سمجھتے ہیں۔ ہماری تو خواہش یہ ہے کہ حجاز میں جمہوریت قائم ہو جائے اور حجاز حجازیوں کے لئے چھوڑ دیا جائے۔ ہم نے بار بار ان پر ظاہر شان و ادب کی نئی الحقیقت ہمہ تن قروں کی قلمی کھول کر مسلمانوں کو صحیح راہ عمل بتلانے کی کوشش کی ہے اور آج پھر مختصر اپنے نقطہ خیال کو واضح کرنا چاہتے ہیں۔

ایک اور جگہ اسی انکسار کے ساتھ ارشاد ہوتا ہے کہ ”مجلس خلافت کے کارپرداز زبان سے جمہوریت جمہوریت تو پکار رہے ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ جمہوریت کا کوئی عملی خاکہ کسی کے ذہن و تصور میں نہیں ہے“ اور سب سے آخر میں ارشاد ہوتا ہے کہ ”آخر میں پھر ایک دفعہ مجلس مرکزی خلافت میں گزارش ہے کہ وہ حقیقی صورت حالات کو مدنظر رکھ کر ایسا رویت اختیار کرے جس میں بعد کو مذمت نہ اٹھانی پڑے اور مجلس کا اقتدار برباد ہونے کے بجائے روز افزوں ہوتا چلا جائے“ مجلس کے موجودہ رویے سے مسلمانوں کا کوئی طبقہ بھی مطمئن نہیں۔ ”خدام الحرمین“ والے تو خلافت کے نام سے کوسوں دور بھاگتے ہی ہیں۔ حامیان ابن سعود بھی اس گونگو کی حکمت عملی کو پسند نہیں کرتے۔ مجلس خلافت کو چاہئے کہ ابن سعود کی دین داری اور نیک نیتی پر تکیہ کرے اور انھیں حکم دینے کی کوشش نہ کرے۔ یہ عہدہ صرف موثر عالم اسلامی کا ہے۔ ایا ز قدر خود شناس! ”یہاں تک تو ۱۶ جنوری کے لیڈنگ آرٹیکل سے زمیندار کے اڈیٹوریل اشارے کے انکسار کی مثالیں اخذ کی گئیں۔ اب ۲۹ جنوری کا لیڈنگ آرٹیکل ملاحظہ ہو جس میں تنبیہی انکسار کے بعد کہہ سہاے دلائل کا جواب کسی سے بھی بن نہیں پڑا۔ زمیندار اور مولانا ظفر علی خاں کی

ذات پر معاندانہ حملے تو بہت کیے گئے لیکن اس امر کی کوئی دلیل پیش نہیں کی گئی کہ سلطان ابن سعود کا شاہ حجاز منتخب کیا جانا قابل اعتراض اور تشویش انگیز کیوں ہے؟

مجلس مملکت اور جمعیتہ العلماء دونوں کے اظہار تعجب پر ”زمیندار اس طرح اپنے تعجب کا اظہار فرماتا ہے“ یہ نہ کوئی تعجب کا مقام تھا نہ استفسار و وجہ کی کوئی ضرورت۔ رہا یہ امر کہ سلطان نے نائیدگان حجاز کی اس تجویز (تجویز ملوکیت) کو قبول کیوں کیا؟ یہ سوال وہی شخص کر سکتا ہے جس نے عقل و خرد کا دامن ہاتھ سے چھوڑ رکھا ہو اور جے سیاست مکی کے مبادی بھی معلوم نہ ہوں۔ مؤثر اسلامی سے اس مضمون میں زمیندار نے نہایت صفائی سے دامن چھڑایا ہے۔ پہلے تو اقبال کیا ہے کہ ”سلطان ابن سعود نے مؤثر کی جو دعوت پچھلے دنوں شائع کی تھی اس میں صرف تکمیل حکومت حجاز کے مسئلے کا ذکر کیا تھا اور سلطان کے الفاظ کو اس پیرائے میں دہرایا ہے کہ سلطان عالم حکومت حجاز کی تکمیل میں مجھے ضرور امداد دیں“ لیکن چند سطروں کے بعد ارشاد ہوتا ہے کہ ”رہا حجاز کے اندرونی انتظامات کا معاملہ تو اس دفعہ ساری دنیا کے مسلمان حج کے موقع پر جمع ہوں گے اگر انہیں حسن انتظام میں کوئی نقص نظر آئے تو سلطان کو اس سے آگاہ کر دیں۔ اس جذوی معاملے کے لئے مؤثر کی کیا ضرورت ہے؟“ اس کے بعد وہی ڈھبیا کے سوت کا قصہ ہے اور اس بار مؤثر اسلامی کے اسال انعقاد کے خیال کو گڑبیلوں کے کھیل سے تعبیر کیا گیا ہے اور اس کو ”چٹ سنگنی پٹ بیاہ“ کا مصداق ٹھہرایا گیا ہے۔ اس کے بعد مسلمانانِ ہندوستان کی دوسب سے بڑی جماعتوں کو مخاطب کر کے ارشاد ہوتا ہے کہ ”انہیں یاد رہے کہ اس قسم کے عظیم الشان کاموں میں

تعبیل بہت مضربوہا کرتی ہے۔ انہیں چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کے کثروں پر اظہارِ رنجب نہ کریں بلکہ اس کی بارگاہ میں شکر بجالائیں کہ وہ اپنی رحمت کاملہ سے کام لے کر مرکز اسلام کو غدر و بغاوت اور شرک و بدعت کی آلائش سے پاک کر رہا ہے۔ اس کے تعلق آنا ہی عرض کرنا ہے کہ زمیندار نے غلطی کی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی قدرت کا سب سے بڑا کرشمہ ابنِ سعود کی ملکیت حجاز نہیں بلکہ زمیندار کی قیادت و رہنمائی اہل اسلام ہے۔ یہی مکمل رحمت ہے اور یہی اتمامِ نعمت۔

برادرم میں تم سے پوچھتا ہوں کہ یہی انکار کی وہ مثالیں ہیں جس کی بنیاد پر تم چاہتے ہو کہ میں یقین کر لوں کہ تمہاری اور زمیندار کے سائے اطمینانِ اطاف کی حیثیت یہی ہے کہ تم سب ”ناچیز اور گناہم افزا دولت“ ہو۔ حقیقت یہ ہے کہ تم اپنے سوا ساری دنیا کو ناچیز سمجھتے ہو اور اپنے سوا ساری دنیا کو گناہم رکھنا چاہتے ہو۔ اگر یہ نہ کر سکو تو کم از کم ساری دنیا کو بدنام کرتا چاہتے ہو۔ تمہارے اور بیانات کی کوئی یہی تمہارا جھوٹا انکار ہے۔ میں تمہیں یا زمیندار کو مخاطب کرنے میں بقول تمہارے یہ نہیں سمجھتا کہ میری ”قیادت کو کسی حد تک کریشان گوارا کرنا پڑے گی“۔ مجھے حضرت مولانا محمد الملت والدین ظفر علی خاں کو درمیان میں لانے کا اضطراب ہے تاکہ ایسے ملندہ پایہ اور نامور عالم ادیب، صحیفہ نگار قائدِ عظم کو وہ استقامت، ایثار کے محبے اور قربانی کے پتلے سے خواہ مخواہ الجھ کر ذاتی شہرت حاصل کر دوں۔ حقیقت یہ ہے کہ میں تمہیں اور ”زمیندار“ کے مالک کو ایک ہی سمجھتا ہوں۔ تثلیث پرستوں نے تو الوہیت کا اس طرح تجزیہ کر دیا کہ نعوذ باللہ من ذلک ایک کو باپ کہا، دوسرے کو بیٹا، اور تیسرے کو روح القدس۔ میرا عمل اس کے خلاف ہے۔ میں آپ

تینوں کو ایک سمجھتا ہوں اور چاہے مولانا ظفر علی خاں صاحب کی غیر حاضری میں
 ”زمیندار“ بار بار ملکیت ابن مسعود کو جس سے منوانے کی کوشش کرے تا تم اپنے
 سکا تیب میں بن کی ترتیب کے متعلق غصیں اصرار ہے کہ حجاز ہی میں ہو گئی تھی اور
 یہاں کے حالات کے تم اس وقت قطعاً متاثر نہیں ہوئے تھے، محض ”الفتاویٰ دہلیت
 کی ضروری تفصیلات“ کے نام سے غیر ضروری تاویلات شائع کرو اور اس پر
 دعویٰ کرو کہ ”میراکام صرف حالات کا بیان کرتا ہے اس لئے میں اپنے
 حقیقی وظیفے سے تجاوز جائز نہیں سمجھتا“ اور اس کے پردے میں سب کچھ
 کہہ ڈالو، اگر غیب شیعہ کے اس ایک فقرے پر آپ سے باہر ہو جاؤ کہ اہل حجاز کا
 بیشتر حصہ مسلک خلافت سے متفق ہے، لیکن میں ان سب کو اسی ایک علت العلل
 کے ساتھ وابستہ کرتا ہوں جس کے متعلق تحاریر یہ کہنا مضحکہ انگیز ہے کہ ”بلاشبہ
 مولانا ظفر علی خاں زمیندار کے مالک ہیں تاہم انھیں اخبار کی تحریری پالیسی سے
 علاؤ کوئی تعلق نہیں وہ اخبار میں جب کوئی مضمون لکھتے ہیں اپنے نام سے
 لکھتے ہیں۔“ (ایک جملہ معترضہ کو صاف کرنا مگر کیا ایسا نہیں ہوتا کہ تحاریر
 لکھے ہوئے مضامین مثلاً بھی پر ”زمیندار“ کے نئے محمود غوثی کے سترہ جلد
 بعض وقت حضرت مولانا ظفر الملت والدین کے نام نامی سے ”زمیندار“ میں
 شائع ہو جاتے ہیں، مولانا ظفر علی خاں گوراجہ کا لقب رکھتے ہیں مگر عرف عام
 میں کوئی راجہ یا نواب کسی کا نام سے میں اپنا رویہ لگاتے ہیں۔ میری اور تحاری
 طرح سے ان کا بھی پیشہ صحیفہ نگاری ہے۔ وہ بلاشبہ ”زمیندار“ کی پالیسی
 کے ذمہ دار ہیں گو شاید قانوناً ایسا نہ ہو اور خدا خواستہ اگر حکومت کی نظر پھر
 ”زمیندار“ سے پھر جائے اور کچھ حکم ہو تو ان کی بجائے اب کوئی اور جیل بھیجا جائے۔
 وہ مصری جرائد اور مولانا ابوالکلام آزاد کی اصطلاح میں آج بھی ”زمیندار“

کے مدیر مسئول ہیں اور یقین ہے کہ اس کے بارے میں قیامت میں جہر و سالک سے کچھ زیادہ ہی ان کو مسئلہ ٹھہرایا جائے۔

حقیقت صرف اتنی ہے کہ جو کچھ شائع ہوا ہے اور ہو رہا ہے اس میں سلطان ابن سعود کی اور حجاز کے امن و امان کی عام تحریف کے سوا سب کچھ دوسروں کے نام سے شائع ہوا ہے اور ہو رہا ہے اور اس طرح اس بے جا پروپیگنڈے کے الزام سے وہ بچ سکتے ہیں اور کہہ سکتے ہیں کہ وفد خلافت کے رکن ہونے کی حیثیت سے میں تو بالکل خاموش رہا اور شعیب و عرفان صاحبان کی طرح میرے منہ پر کی بھی جبر سکوت نہیں ٹوٹی، اُس وہ حیثیت زمیندار کے نامہ نگار کے آزاد تھے۔ میں اس چال سے ناواقف نہیں لیکن اس کے متعلق میرا اتنا کہنا بھی کافی ہے کہ تم بھی زمیندار کے نامہ نگار کی حیثیت سے وفد خلافت کی مصیبت میں نہیں گئے تھے بلکہ ایک رکن وفد خلافت کے معتد اور سرکاری کی حیثیت سے گئے تھے۔ اس لئے جہاں جہاں وفد خلافت کو بار ملاؤ وہاں انہیں بھی بار ملا، اور جو راز ظفر علی خاں کے لئے راز کی حیثیت رکھتا ہے وہ ان سے زیادہ تمہارے لئے راز کی حیثیت رکھتا ہے کیونکہ سرکاری رازداری کا ترجمہ ہے لیکن اب معلوم ہوتا ہے کہ اس پروپیگنڈے کی نیت ساحل ہندوستان سے وفد کی روانگی سے پہلے ہی کوئی گئی تھی اس لئے یہی مناسب ہے کہ تم ارض پاک حجاز میں ملکیت کی بدعت سلیمہ کو ہندوستان میں جامہ قبولیت پہنانے رہو اور شعیب و عرفان صاحبان اور یہ خارجیہ مولانا ظفر علی خاں بھی اس وقت تک خاموش رہیں جب تک کہ خلافت کیسی کے صدر ہندوستان واپس آ کر مجلس مرکزیہ کا انعقاد کر کے ارکان وفد کی رپورٹ ان سے نہ حاصل کر لیں۔ یہ سچ ہے کہ قیوتوں کا حال خدا جانتا ہے لیکن انسانوں کا تمام سہارہ بارباری طرح

چلتا ہے کہ لوگوں کے افعال سے ان کی نیتوں کا پتہ چلایا جائے ورنہ ہم ناگہری حکومت کے متعلق کچھ کہہ سکتے تھے اور نہ خدام الحرمین کی نیت کے متعلق۔ حالانکہ زمیندار کے کالم بدزمتیوں کے پرکھنے سے پتا چلتا ہے۔ ایسی حالت میں اگر تھارے پر ریگنڈے کے متعلق میں بھی رائے دیکھتا ہوں تو اس پر اظہارِ تعجب کی ضرورت نہیں۔

براہِ رم آج تھارے جھوٹے انکار کا پردہ فاش کر دیا گیا ہے۔ انشائے اللہ آئندہ اور حقیقتیں بھی آشکارا کی جائیں گی لیکن کیا اچھا ہو ایک پردہ تم خود ہی اٹھا دو اور وہ یہ کہ کتمان حق اور تکلیف حق باطل کو چھوڑ کر ایک سچے مسلمان کی طرح جو ابھی طوافِ کعبہ اور زیارتِ رسول کا شرف حاصل کر کے آیا ہے میرے خط اور تار کا جواب جو زمیندار کو بھیجا گیا تھا مجھے دے دو اور بتا دو کہ اعلانِ ملکیت سے قبل زمیندار کے کس کس پرچے میں خلافت کمیٹی کے مسلکِ جمہوریت کے خلاف دلائل و براہین کا انبار لگایا گیا تھا اور بقول زمیندار کے اس نے بار بار ان بظاہر شان دار لیکن فی الحقیقت مہمل فقرہوں کی نقلی کھول کر مسلمانوں کو صحیح راہِ عمل بتانے کی کوشش کی تھی۔ میں اور بھی ممنون ہوں گا اگر یہ بتا دو کہ موثر اسلامی بقول ”زمیندار“ کے کوئی بڑھیا کا سوت نہیں کہ کاٹا اور لے دوڑی۔ تو پھر تم نے اور ”زمیندار“ نے غفر علی خاں صاحب کو اس زحمت کشی سے کیوں نہ روکا کہ وہ اسی بڑھیا کے سوت کو کات کر تعمیلِ تمام سوئے حجاز لے دوڑیں۔ میں ان افراد میں سے ہوں جنہوں نے وہ خلافت کو اسی غرض سے اس بار حجاز بھیجنے کی تجویز خلافت کی ورگنگ کمیٹی سے منظور کرائی تھی کہ ”ہم جیسے وہاں رہ کر سلطان ابنِ سعود کو اپنے صلح و مشورے سے اور نیز دیگر طریقوں سے

بھی مدد دے کر موسم حج میں موتمر اسلامی کا انعقاد کرائے۔ میں نہیں سمجھتا اگر زمیندار کی رائے میں اس کام میں دو سال لگنا ضروری ہیں تو پھر مولانا ظفر علی خاں صاحب وفد کے ساتھ حجاز کیوں تشریف لے گئے تھے۔ مسلک خلافت جمہوریت اور مؤتمر اسلامی دونوں کے لئے مشہور ہے اور ۵ اکتوبر ۱۹۲۲ء سے بغیر تبدیل و تحویل کے اسی طرح چلا آتا ہے۔ اس وقت ظفر علی خاں صاحب رہا نہ ہوئے پائے تھے مگر تم اور زمیندار رہا تھے۔

پھر اس وقت اس مسلک کی مخالفت کیوں نہیں کی گئی؟ کیا اس سوال کا کوئی جواب تمہارے پاس ہے؟ بلکہ خلافت کا نفرتس میں مولانا ظفر علی خاں خود پھنس پھنس شرک تھے اور ان کی موجودگی بلکہ جہاں تک میرا خیال ہے خود ان کی تائید سے وہ رزلوشن پاس کیا گیا تھا جس میں مرکزی خلافت میٹھی اور خلافت کا نفرتس دونوں نے درگنگ کیٹی کی تجویز پر ہر تصدیق ثبت کی تھی۔ اس وقت نہ انھوں نے نہ تم نے نہ زمیندار نے اس مسلک سے اختلاف کیا پھر آج جبکہ سلطان ابن سعود اپنے متعدد وعدوں کو توڑ کر اپنی حکومت کا اعلان کرتے ہیں کیا ایک تمہارا اور زمیندار کا اور شاید مولانا ظفر علی خاں صاحب کا بھی خلافت کے مسلک سے یہ اختلاف کس بنا پر ہے؟ کیا اس کا کوئی جواب تمہارے پاس ہے؟ اگر ہے تو پھر کیوں خاموش ہو؟ ضرور تمہیں بات کرنا ہے مگر وہ کچھ ایسی ہی بات کیا ہے کہ نہ میرے خط کا جواب دیتے ہو نہ تار کا۔ زمیندار یہ تو بار بار پوچھتا ہے کہ نہ معلوم مخالفین زمیندار کو جھوٹ بولنے میں کیا مزا آتا ہے مگر خود نہیں بتاتا کہ اسے جھوٹ بولنے میں کیا مزا آیا کہ اس نے مسلک خلافت کی بارہا قلعی کھولی جبکہ یہ ظاہر جمہوریت کے خلاف اس نے ایک بار بھی اس وقت تک کچھ نہیں کہا جب تک کہ سلطان ابن سعود یکا یک ملک الحجاز

نہ بن بیٹھے۔

مجھے معاف کرنا میں زمیندار کے اڈیڈریل اطاف کی طبیعت نہیں رکھتا
 لیکن میرے ملک کی ایک سیدھی سادی شل ہے جسے تم شاید "اچھے اخلاق" کے
 خلاف سمجھو مگر اس سے زیادہ بین اور واضح کوئی چیز مجھے اس وقت یاد نہیں
 آتی اور پنجاب چونکہ تصنیفات و تکلفات سے آزاد ہے اس لئے اس غلط
 اردو کی شل شاید وہاں کچھ قدر کی جائے وہ یہ ہے کہ "کبار رکات" جس کے چوڑے
 پریشی لگی دیکھتا ہے اسی کے پیچھے ہولتا ہے۔ برادر میں خود ایک سنگ دنیا
 ہوں دوسروں کو کیا کہوں لیکن کم سے کم کبار رکات نہیں ہوں کہ جس کو برسر افتادہ
 دیکھا اسی کی سی کہنے لگا باوجود مصطفیٰ کمال پاشا کی بہت قابلیت اور وطن پوری
 کی پوری داد دینے کے میں نے آج تک ان کے الغائے خلافت کے فیصلے
 کو زمیندار کے ایک مضمون نگار کی طرح اس نیت سے سراہنے کی کوشش نہیں کی
 کہ وہ جمہوریت ترکیہ کے صدر ہیں اور ایک بڑی طاقت رکھتے ہیں اور ان کے
 ہر عیب کو مہتر کہنا ہی تقاضائے مصلحت ہے۔ ہاں میں ان کی جمہوریت پسندی
 کا قائل ہوں اسی طرح مجھ سے یہ تو ہرگز نہ ہو گا کہ سلطان ابن سعود کے اعلان
 ملکیت کو ان کی طاقت و جبروت سے غور کر مراہنے لگوں اور وہ بھی یہ کہہ کر کہ
 یہ تسک بالکتاب والنت ہے گودل ہی کہتا ہوں

ہر کہ شمشیر زندہ سکے بنامش خوانند

اور اچھی طرح جانتا ہوں کہ یہ تسک بالکتاب والنت نہیں ہے بلکہ صریح چیت
 یزید یہ ہے اور یزید کے نام کا بھی سکہ اسی طرح رائج ہوا تھا کہ میدان کر بلا میں
 سبط رسول کے حلقوم پر شمشیر چلائی گئی تھی۔ اچھا اب کل برسوں تک رخصت
 یار زندہ صحبت باقی۔

(۲) مومر حجاز اور خلافت

ہمدردہ امسی ۱۹۲۶ء

مولانا محمد علی صاحب نے بھی کرائیکل کے نمائندے کو حسب ذیل بیان

دیا ہے :-

سلطان ابن سعود کو ملکیت حجاز سے زیادہ ان انعام و اکرام کی خواہش کرنی چاہئے جو دین و دنیا دونوں میں لئے والے ہوں اور میں یقین ہے کہ جب ایک مرتبہ ہندی عازمان و اراکمان سے مل لیں گے تو تسلیم کر لیں گے کہ ہم لوگ ارض مقدس میں صرف قرآن و حدیث کی حکومت قائم کرنے میں ان کے زبردست معاون و حامی ہیں۔ اسلام صرف اوامر و نواہی کے مجموعے کا نام نہیں ہے بلکہ اس میں سیاسیاتِ عالم شامل ہیں۔ اس کا مقصد ساری دنیا میں اسوۂ حسنہ جاری کرنا ہے لیکن جبر و قوت سے نہیں بلکہ ترغیب، معقول و دلائل اور محبت و پیار سے۔ اس نظامِ عالم کا شخصی مرکز خلیفہ یعنی جانشینِ رسول اکرمؐ ہوتا ہے اور ارض مرکز جزیرۃ العرب ہے بالخصوص حجاز جس میں مکہ و مدینہ کے حرمین شریفین واقع ہیں۔ حضرت رسول اکرمؐ کے وصال کے بعد ۳۰ برس خلافت راشدہ کا سلسلہ اسی اصول پر جاری رہا۔ ان خلفائے جمہور اسلام کی رہنمائی کی۔ جمہور اسلام میں مذہب اور حکومت دو جدا گاتہ شعبے نہیں تھے۔ جمہوریت کا بادشاہ سولے خدا کے اور کوئی نہ تھا۔ تمام لوگ آپس میں مساوی و برابر رکھتے تھے اور خلیفہ ان مساوی لوگوں میں صرف ایک ”اولین“ کا درجہ رکھتا۔ اس طرح اسلامی سلطنت میں جہاں تک خدا کا تعلق تھا خدائی حکومت

حق یعنی خدا ہی ان کا بادشاہ تھا، خدا ہی ان کا نگران و محافظ تھا اور سلطنت اسلامیہ اصل میں خدائی سلطنت تھی۔

اسلام میں مسولینی کی کوئی جگہ نہیں ہے

جہاں تک مسلمانوں کا تعلق تھا اسلامی حکومت جمہوری حکومت تھی دوسری جمہوری حکومتوں اور اسلامی جمہوریت میں اتنا فرق تھا کہ بعض بنیادی قوانین ایسے تھے جہ کوئی مجلس قانون ساز نہ ترسیم کر سکتی تھی نہ تفسیح اس سے اس قسم کے تغیرات کا انداد ہو جاتا تھا جو جمہوری حکومت کو عوام کی حکومت کی شکل میں متقل کر دیتے اور پھر رفتہ رفتہ ایک غیر ذمہ دار خود مختاری کی صورت اختیار کر لیتی۔ اسلامی جمہوریت میں حکومت عمومی کو ذرا دخل نہیں نہ اس میں مسولینی کے لئے کوئی جگہ ہے۔ خدا ہی اس کا خود مختار فرماں روا ہے اور اس کی تمام مخلوق ایک دوسرے کے ساتھ درجہ مساوات رکھتی ہیں اور اس حق سے انھیں کوئی بادشاہ محروم کر سکتا ہے نہ کوئی مختار کل حاکم۔ ان وہ خدا کے سامنے ایسے غلام ہیں جن کا کسی چیز پر کوئی حق نہیں۔ پس اسلام میں جو آزادی ہے وہ یونان کو بھی نصیب نہیں اور اسلام میں قانون کا جس درجہ احترام ہے وہ روم کو بھی حاصل نہیں۔

مگر افسوس ہے کہ سلطنت کا یہ تمثیل صرف ایک نسل یعنی ۳۰ برس تک آنحضرت کے بعد باقی رہا اور صدیوں کے ۳۰ برس کا زمانہ بھی تنازعات سے مبرا نہیں رہا۔ حضرت عثمان غلیفہ سوم کے خلاف جو بغاوت ہوئی وہ آپ کی جان ہی لے کر فرود ہوئی اور وہ بھی اس طرح کہ قرآن پاک کی تمکات کر رہے تھے اور کتاب مقدس پر بھی خون کے قطرے گرے۔ اس کے بعد جنگ جمل ہوئی جس میں

حضرت عائشہ رحمہ رسول اکرم یعنی بنت حضرت ابوبکرؓ کی فوجیں حضرت علی
 کرم اللہ وجہہ خلیفہ چہارم و امام رسول اللہ کے مقابلے میں صف آرا ہوئیں
 جس میں مسلمانوں کے ہاتھوں مسلمان قتل ہوئے اور ہزاروں صحابی سپرد خاک ہوئے۔
 اسی طرح جنگ صفین ہوئی اور حضرت معاویہؓ کی فوجیں خلیفہ چہارم کے مقابلے
 میں آئیں اس کے بعد آپ شہید کئے گئے اور حضرت معاویہؓ کی طرح بچ نکلے۔ اے
 ہی فلاح اور گورنر مصر کی بغاوت۔ ان سب سے بھی یہ ظاہر ہوتا ہے کہ تمس برس تھے
 دور اول میں بھی سامے مسلمان مخلص اور سچے نہ تھے بلکہ سنی عقیدے کے مطابق
 تو خلفاء بھی مثل حضرت رسول مقبول یا شیعہ عقائد کے مطابق ائمہ کی طرح مصدوم
 نہ تھے۔ خلیفہ سوم کی رائے کی غلطیاں جن پر ان کے خاندان ولے ضرورت
 سے زیادہ حادی ہو گئے تھے اور خلیفہ سوم کا ان کی رائے اور مشورے کو اس طرح
 مانتے رہنا کہ تمام مناصب عہدوں پر انھی کا قبضہ ہو گیا، پھر خلیفہ چہارم کی سخت گیری
 اور بعض اوقات اپنی رائے پر اڑے رہنے کے اصول نے ان کو آخر خلفاء کو
 آنا کامیاب نہ ہونے دیا تھے اول دو گندے ہیں۔ آخری دو خلفاء بھی اول دو
 خلفاء کی طرح پاک طینت، نیک دل اور متدین تھے۔ ان کو بھی اسلام سے اسی
 قدر محبت تھی جس قدر ان دونوں کو۔ وہ جو کچھ کرتے تھے نیک نیتی اور اسلام کی
 فلاح و بہبود کو مد نظر رکھ کر کرتے تھے، ذاتی یا خاندانی مفاد کی خاطر سازشوں یا
 جماعت بندیوں میں نہیں پڑے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ ان چاروں خلفاء کا زمانہ
 باوجود باہمی جنگ و قتال کے بھی ”راشہ“ کہا جاتا ہے۔ لیکن خلیفہ سوم کے
 خاندان والوں نے بہت کچھ قوت حاصل کر لی تھی اور خلیفہ چہارم کے انتقال کے
 بعد مرکز حکومت پر قابض ہو گئے اور اپنی قوت سے یہ کام لیا کہ اپنے بعد اپنے بیٹے
 کو اپنا جانشین نامزد کر دیا جس کے بعد اسلام کا منزل مذہبی اور سلطنتی دونوں

میشیتوں سے شروع ہو گیا۔

خلیفہ دوم حضرت عمرؓ کو اپنا جانشین اُس طرح نامزد کرنے میں بڑی
دقتیں نظر آئیں جس طرح آپ کو خلیفہ اول نے نامزد کیا تھا تو آپ نے بستر مرگ
پر فیصلہ نہ دیا کہ میں ایک کیٹی بنانا ہوں جو اپنے میں سے کسی ایک کو خلیفہ منتخب
کرے گی۔ اس کیٹی میں آپ نے اپنے بیٹے کا نام بھی دیا لیکن شرط یہ لگا دی کہ
اس کو خلیفہ نہ بنایا جائے۔ آپ نے اپنے خاندان کا کوئی دوری رشتہ دار بھی
منصب خلافت کے لئے نامزد نہیں کیا بلکہ کہہ دیا کہ سارے خاندان میں کسی ایک
کا اس بزرگوار کو منبھال لینا اُس کل خاندان کے لئے کافی ہے بلکہ کافی سے زیادہ
ہے۔ حقیقت میں یہی اسلام کی اصلی روح تھی۔ جب سے یہ روح نکل گئی غلط
بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مشین گوئی کے مطابق محض بادشاہت اور خاندانی وجہات
ہو کے رہ گئی۔

زمانہ زوال

کرہائے معلیٰ کا سانحہ عظیمی جس سے مسلمانوں کا نیا سال شروع ہوتا ہے وہ
روحانی نہیں بلکہ دنیاوی طاقت کے زوال کی تہید ہے۔ ہم آج تک محرم کے
دنوں میں حضرت امام حسینؑ اور آپ کے خاندان کی شہادت کا غم مناتے ہیں
یہ ماتم اس لئے نہیں ہوتا کہ حضرت امام حسین علیہ السلام کو اسے رسول صلی اللہ علیہ وسلم تھے یا
حضرت فاطمہؑ کے صاحبزادے تھے اور دریاے عزت کے کنارے رہ کر بانی کے
لئے ترستے رہے اور زمین و دن کے جو کے پیارے شہید ہوئے اور یزید کے حاکم عراق
کے حکم سے اس کے بڑول سپاہیوں نے آپ کی لاش کو خاک و خون میں غرق
کر دیا بلکہ ہم اس لئے ماتم کرتے ہیں کہ حسین (رضی اللہ عنہ) وہ بزرگ تھے جنہوں
نے خلافت راشدہ کے نمونے پر منصب خلافت قائم رکھنا چاہا تھا اور جن کے

مقدس دل میں اپنے خاندان سے زیادہ اسلام کی محبت تھی۔

سرگردانی

وہ نبی اسرائیل جنہوں نے حضرت موسیٰ کا کہنا مصری غلامی سے آزادی دلانے کے بعد بھی نہیں مانا تھا۔ ۴۰ برس تک کشتان اور نئے رہنما کی تلاش میں سرگرداں رہے اور ارض موعود میں پہنچے بھی تو اس وقت جب اس نسل کا خاتمہ ہو گیا جیسے حضرت موسیٰ نے خلاصی دلائی تھی بلکہ خود حضرت موسیٰ بھی حیات نہ رہے تھے اسی طرح بدتمت مسلمان بھی چالیس برس نہیں بلکہ چالیس نسلوں میں اور ۱۳ سو برس سے سرگرداں و پریشان پھرتے ہیں۔

تبلیغ

یہ سچ ہے کہ حضرت رسول اکرمؐ نے جزیرۃ العرب کو غیر مسلم حکومتوں کے زیر نگین چھوڑا تھا لیکن اموی، عباسی، فاطمی، عثمانی خلفائے نصف دنیا فتح کر لی تھی۔ ہاں انہیں یہ یاد نہ رہا کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو نصف دنیا فتح کرنے کے لئے نہیں بھیجا ہے بلکہ ساری دنیا کو مسلمان بنانے کو بھیجا ہے۔ انہیں اس وقت تک چین نہ لینا تھا جب تک ساری دنیا کو دائرۃ اسلام میں لاتے رہا یا ان خاندان اور سلاطین اسلام نے پیغمبر اسلام کے کارناموں سے بہت وجہات ضرور حاصل کی تھی لیکن تیرہ سو برس کے بعد تو یہ بات بھی جاتی رہی۔ نقدان جو شغل عمل نے مسلمانوں کے زوال کو کمال تک پہنچایا۔ اب جزیرۃ العرب کا جو حصہ غیر مسلم قبضہ و اقتدار میں ہے وہ اس حصہ سے زیادہ ہے جو اُن حضرت صلعم کی وصیت کرتے وقت غیر مسلم قبضے میں تھا۔

خلافت کا نفرنس کا مقصد

تاریخ تجربات کے تسلسل نے مسلمانوں کو آنا تو ضرور سکھا دیا کہ انھیں اپنے قدم روک کر غور و فکر کرنا چاہئے اور جمیعت خلافت ہند نے اعلان کر دیا کہ اس کا مقصد یہ ہے کہ ۱۳ سو برس کے بعد جنگ کر بلا کا فیصلہ مسترد کر دیا جائے اور خلافت راشدہ کا نقشہ از سر نو کھینچا جائے۔ امید تھی کہ جنگ گذشتہ کے تلخ تجربے اور محمد وحید الدین کی غداروں سے سبق سیکھیں گے اور خلافت کو بھر زندہ کریں گے۔ اس امید کو اس وقت اور بھی تقویت پہنچی جب انھوں نے عبدالہید فاں کو سلطان نہیں بنایا صرف غلیظہ تصور کیا۔ لیکن ترکوں نے ایران کو بھی اپنی جائز طور پر حاصل کی ہوئی قوت سے معزول کر دیا۔ یہ غلیظہ تصور کر سکتے تھے اور اسے معزول بھی کر سکتے تھے مگر افسوس انھوں نے ایک غلیظہ کو معزول تو کر دیا مگر اس کی جگہ کسی کو مقرر نہیں کیا۔ یہی نہیں انھوں نے سرے سے خلافت ہی کو مسترد کر دیا حالانکہ اب کر لے گا ان کو کوئی حق نہ تھا۔ خلافت ایک خدائی انشٹی ٹیوشن ہے اور کوئی شخص خواہ وہ کسی جمہوریت کا مختار کل ہی کیوں نہ ہو اسلامی قانون اور اس کی قائم کی ہوئی خلافت کو مسترد نہیں کر سکتا۔ قانون خدا کے مطابق خلافت ہر زمانے میں قائم رکھی جائے، ترک اس کے لئے تیار نہیں کہ وہ اس بار عظیم کو منجھال سکیں۔ اس حالت میں مسلمانان عالم ایک موثر اسلامی منتقد کر کے منصب خلافت خلافت راشدہ کے منہ پر قائم کریں گے۔ ترکوں کے انکار کے بعد مسلمانان عالم کے لئے اس کا رد وائی کے علاوہ کوئی چارہ کار نہیں۔ شکل یہ ہے کہ اس وقت کوئی شخصیت نظر نہیں آتی جو بلا اختلاف منصب خلافت کی مستحق سمجھی جائے۔ سب سے بڑی بات یہ ہے کہ مسلمانان عالم میں تیرہ سو سالہ ذہنیت بدل کر

۳۰ سالہ زمانہ خلافت راشدہ کی اہمیت پیدا کرنی ہوگی۔ آج یہ بھی ممکن نہیں کیونکہ اس وقت تو مسلمانان عالم اپنی اندرونی نیز بین الاقوامی کشمکش میں مبتلا ہیں۔

موتمر حجاز

مسئلہ خلافت کے تصفیے کے لئے اس وقت موتمر اسلامی کا انعقاد خاطر خواہ کامیابی کے ساتھ نہیں ہو سکتا۔ موتمر مصر سولے اس کے اور کوئی مقصد نہیں رکھتی کہ مصری شہنشاہیت میں خلافت کا اضافہ کر کے چار چاند لگا دے جائیں اور بڑا عظمیٰ کے ہاتھ اور بھی مضبوط کر دے جائیں کہ وہ اسلامی ممالک میں فتنہ برپا کرتی ہے۔ موتمر اسلامی کے راستے میں ایک بہت بڑی رکاوٹ حکومت شریعی کا خاتمہ استبداد و تھاجس کا ارض حجاز پر دعویٰ ملکیت اس بنا پر تھا کہ وہ عرب ہے اور حجازی ہے۔ اس حق کے مقابلے میں وہ مسلمانان عالم کی کوئی بات بھی سننا گوارا نہ کرتا تھا۔ سلطان ابن سعود کی فتوحات سے یہ دور استبداد تو ختم ہو گیا۔ ابن سعود نے ابتدا ہی سے اعلان کرنا شروع کر دیا تھا کہ ارض حجاز میں حکومت کے قیام و تشکیل میں مسلمانان عالم کا مشورہ لیں گے کیونکہ ارض مقدس پر تمام مسلمانان عالم کا حق ہے۔ اس سے یہ مراد نہیں ہے کہ خود حجازیوں کو اپنے ملک کے استقام و انصرام میں رائے دینے کا کوئی حق نہ ہوگا۔ ابن سعود نے خلافت کیٹی کا یہ اصول بھی تسلیم کر لیا تھا کہ ارض حجاز میں ایسی حکومت قائم کی جاوے جو اسلامی حکومتوں کا نمونہ ہو۔ ہم ارض حجاز کو خاندانی حرص و آز یا ذاتی مفاد کی جنگ کا مرکز بنانا نہیں چاہتے۔ اب اس پر کسی بادشاہ یا سلطان کی حکومت نہیں رہ سکتی۔ اس میں حقیقی جمہوریت قائم کی جائے گی جو امریکہ اور فرانس جیسی نہ ہوگی جہاں رنگ اور نرنگاری کی پریش ہوتی ہے بلکہ خلافت راشدہ کے نمونے پر جمہوریت ہوگی جس میں ملال و مبغضی

و غلام) کا درجہ دی ہوگا جو ایک قریشی خاندان کے غلیفہ کا جہاں کی فضا ایسی ہی
 ہوگی جو خلیفہ دوم کے زمانے میں تھی کہ آپ نے فرمایا کہ ابوحنیفہ کا غلام سالم زندہ
 ہوتا تو میں اپنا جانشین اسی کو منتخب کرتا اور علیؓ اور عثمانؓ اور دیگر حضرات کی کیٹی
 کے سپرد انتخاب خلیفہ کا کام دیکھو مگر ابن مسعود نے خود بھی کئی بار اعلان کیا ہے
 کہ وہ حجاز پر حکومت کرنا نہیں چاہتے مگر علی کے چچہ روانہ ہونے کے بعد سلمان
 منہ کو یہ حیرت انگیز خبر ملی کہ وہ شاہ حجاز منتخب ہو گئے اور شاہ یہ منصب قبول کر لیا۔
 چونکہ ابن مسعود نے بار بار کہا تھا کہ حکومت حجاز کی تشکیل مقرر اسلامی کرے گی اور اسی
 بنار پر جمعیت مرکزیہ کا ایک وفد بھیجا تھا کہ موثر اسلامی کے جملہ مبادیات طے ہو جائیں
 اور تمام اسلامی ممالک و خطے میں اطمینان بھیجے جائیں اور ان کو دعوتیں دی جائیں
 کہ اپنے اپنے نمائندے بھیجیں کہ جنوری کے واقعات نے ان سب امیدوں پر
 پانی پیر دیا۔ اس اعلان ملکیت پر جمعیت خلافت اور جمعیت العلماء نے شدید متار
 طبعی موثر پر لنگھو کی نامہ و پیام کے بعد مسلمانان عالم کی موثر کا انعقاد جس میں تشکیل
 حکومت حجاز طے ہو سکے نام منظور ہوا۔ البتہ ابن مسعود نے ایک موثر طلب کر لی جو
 اصلاح حجاز کے مسئلے پر غور کرے گی۔ امید نہیں ہے کہ اس موثر میں تمام اسلامی
 حکومتوں اور اسلامی ممالک کے نمائندے شریک ہو سکیں گے کیونکہ وقت بہت
 کم ملا ہے۔ پھر بھی مکہ معظمہ میں مختلف بلاد اسلامیہ سے آئے ہوئے نمائندوں کا رجحان
 ہونا اور ارض مقدس کی ترقی و اصلاح پر تبادلہ خیالات کرنا گویا منزل مقصود کا
 پہلا زمینہ طے کر لینا ہے کئی صدیوں کے بعد اسلام کا حج موثر اسلامی کی شان کا
 ہوگا۔ مسلمانان منہ کے نمائندے ابن مسعود سے بے شائبہ طور پر حکومت حجاز کی
 تشکیل کے متعلق یقیناً لنگھو کریں گے اور امید ہے کہ اس موثر کے بعد دوسری
 نمائندہ موثر کے لئے راستہ صاف ہو جائے گا بلکہ شاید ابتدائی مراحل بھی طے

ہو جائیں۔ کسی کے ذہن میں یہ بات نہیں آتی کہ ابن سعود کو اس کی فوجوں سمیت
 حجاز سے نکال دیا جائے گا یا محض کاغذ پر چھوڑی حکومت حجاز میں قائم کر دی جائے گی۔
 جو کچھ ہمارا ارادہ ہے وہ یہ ہے کہ ابن سعود کو سمجھا بجھا کر رضی کر س کہ وہ ارض حجاز
 میں خلافت راشدہ کے نمونے کی حکومت قائم کریں جس کا خاکہ یہ ہو گا کہ اندرونی
 معاملات میں اہل حجاز کی رائے مانی جایا کرے اور اسلامی خارجی معاملات مثلاً
 زلزلین و حجاج کی آرام و آسائش، غیر مسلم اثرات کا دفعیہ، قرآن و حدیث کی
 تعلیم کا اجراء ان نمائندوں کے ذریعے سے مکملہ کو پہنچایا جائے جو تمام حکومت و
 بلاد اسلامیہ کے منتخب کردہ ہوں۔ ایسی حکومت کو دنیائے اسلام کی مالی و فوجی
 امداد حاصل ہوگی۔ روپیہ تو ہر مسلمان دے سکتا ہے مگر ہمیں امید ہے کہ اسلامی
 ممالک حکومت حجاز کی اعانت آدمیوں سے بھی کریں گے۔

مکہ کا مستقبل

ہمیں اس دن کا انتظار ہے جب ہر ایک تعلیم یافتہ چاہے وہ انجیر ہو یا
 ماہر زراعت، ڈاکٹر ہو یا ماہر حفظان صحت، چاہے وہ دنیا کے کسی خطے میں رہتا ہو
 حجاز کی ترقی میں اپنا حصہ بدرجہ امکان ادا کرے گا اور مکہ و مدینہ کو متمکن شہر ہیں
 کے مقابلے میں اسلامی تمدن کا نمونہ بنا دے گا جہاں قائمہ حاضر کی مفیہ بجا آؤ
 کے ساتھ ہی ساتھ امن و تقدس، حرمت و عظمت بھی خالص اسلامی اور عربین
 شریفین کے شایان شان ہو۔

ہنگامہ افغانستان

۱) شاہ امان اللہ خاں اور بچہ سقا

مہر دومہ افروری ۱۹۲۹ء

ایک سال سے کچھ ہی زائد عرصہ ہوا کہ اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کے سفر یورپ کے موقع پر میں نے بمبئی کے ایک روزانہ اخبار میں ان کے سفر پر اپنے خیالات کا اظہار کرتے ہوئے لکھا تھا کہ حیرت کا مقام ہے کہ ایک شہزادہ جو اپنے والد مرحوم کی اولاد میں سب سے بڑا تھا ان کے قتل اور ان کے چھوٹے بھائی کی تخت نشینی کے بعد بچہ ایک افغانستان پر حکمرانی حاصل کر لیتا ہے پھر برطانیہ صبی زبردست دولت کا میدان جنگ میں مقابلہ کر کے اپنے ملک کو اس بچہ استعمار سے جس میں وہ مدتوں سے دبا ہوا تھا چھڑا لیتا اور آزاد کر لیتا ہے اور جب حسب معمول اجانب کی سازشیں اور دوسرے کاریاں زوروں اور نکل جیسے قابل کو اس کے خلاف ابھارنے میں کامیاب ہوتی ہیں تو وہ پھر انہیں راہ راست پر لے آتا ہے اور اتنی سرعت کے ساتھ تمام ملک میں امن و امان پھیلا دیتا ہے کہ اپنی تخت نشینی کے نو برس کے اندر اندر مالک یورپ کی سیاحت کی ہمت کر سکتا ہے اور خدا کا نام لے کر کھڑا ہوتا ہے آج وہی عزم و ہمت والا بادشاہ تخت و تاج سے دست برداری کا اعلان اور اپنے پایہ تخت سے ہجرت کر چکنے کے بعد وہاں سے دور اپنے ملک کے ایک گوشے میں بیٹھا ہوا پھر ملک گیری کے منصوبے کر رہا ہے۔ افغانستان میں جو یہ ہنگامہ بیکایک پاسو گیا یقیناً حیرت انگیز ہے۔ اگر یقیناً یہ ہنگامہ اس قدر حیرت انگیز نہیں جس قدر شاہ امان اللہ خاں کا آج سے دس برس پیشتر اپنے والد مرحوم کے قتل کے بعد اپنے چچا کو معزول و مقید

کر کے اور اپنے بڑے بھائی کو تخت و تاج سے محروم رکھ کر خود یکا یک افغانستان کا حکمران بن جانا۔ دولتِ برطانیہ کے مقابلے میں جنگ آزما ہو کر اپنے ملک کو اور اس کی حکومت کو صحیح معنوں میں اپنے وادہ کے دیے ہوئے لقب کے مطابق "خدا دادہ کرا لینا" اجانب کی دیکھ بھال کی اور بعض قبائل کی سرکشی کے مقابلے میں کامیاب ہو کر سارے ملک میں امن و عافیت قائم کر دینا اور پھر اس کے قیام کی طرف سے باطل مصلحت ہو کر سفرِ یورپ حیرت انگیز تھا۔

سال گذشتہ کے ماہ اپریل میں انگلستان سے رائٹر کا ایک عجیب تار آیا تھا جس سے شاہ امان اللہ خاں کے عزمِ سفرِ روس پر بھٹانوی بے زاری صاف ظاہر ہو رہی تھی اور اسی کے ساتھ سردارِ اعلیٰ محمود طرزی وزیرِ خارجہ افغانستان و والد ماجد ملکہ قریا کی یورپ سے واپسی کے متعلق اس کا بھی اشارہ کیا گیا تھا کہ شاید ان کی مراجعت کا باعث افغانستان میں کسی باغیانہ ہنگامے کا فوکرنا تھا۔ جس وقت یہ تار ہندوستان کے اخبارات میں شائع ہوا تو ان اخبار میں شخص ایسا تھا جس کا نام تھا اسی وقت نہ ٹھنکا ہوا اور جس نے اسی وقت یہ نہ کہا ہو کہ خدا خیر کرے، آثار و قرائن تو اسی کے پائے جاتے ہیں کہ اجانب و اغیار کی دیکھ بھال کی طرف سے بڑا ہوا تو اسی وقت سب کے ذہن استعماری سازش کی طرف گئے اور حکومتِ ہند اس ملک کے اخبار نویسوں پر یہ ظاہر اس لئے مقدمے چلا رہی ہے یا ان کو محسوس کر رہی ہے کہ برطانیہ کے جو تعلقات افغانستان کے ساتھ ہیں وہ خراب نہ ہو جائیں۔ لیکن اگر حکومتِ ہند اور حکومتِ برطانیہ کو خدا نے ذرا سی بھی سمجھ دی ہوتی تو وہ بجائے علاناتِ مرض کا مقابلہ کرنے کے اصل مرض کا مقابلہ کرتیں اور اس کا علاج سوچتیں کہ قبولِ داغ ۵

جب کوئی فتنہ زلزلے میں نیا اٹھتا ہے

وہ اشارے سے بتائیے ہیں تربت میری

بالخصوص جب کبھی مشرقی ملک میں کوئی نیا فتنہ اٹھتا ہے تو خدا کی باری مخلوق برطانیہ ہی کے مرقہ نور کی طرف اشارہ کرتی نظر آتی ہے۔ میں نہیں کہہ سکتا کہ ان مقدمات کا کیا نتیجہ ہو گا مگر یہ تو یقینی ہے کہ ان مقدمات کے بلعموں کی سزا یا بی نہ ان سے زیادہ تعداد میں دوسرے اخبار نویسوں کی تنبیہ لوگوں کے دلوں سے اس خیال کو دور کر دے گی کہ برطانوی استعمار کا ہاتھ بھی افغانان کے ہنگامے میں کسی نہ کسی قدر ضرور ہے۔ اسی سلسلے میں گذشتہ جنگ عمومی میں حجاز میں فتنہ بپا کرنے والے کرل لارنس اور حال کے کراچی کے ہوا باز ”شاہ“ و بقول بعض لاہور کے ”پیر کرم شاہ“ کا نام اس زور شور سے دیا گیا ہے کہ ہندوستان کا بچہ بچہ اس کو یقینی سمجھتا ہے کہ ہنگامہ افغانان بھی انہیں حضرت کی کارستانی ہے۔ جو تعلق ہندوستان کا افغانان کے ساتھ سینکڑوں بلکہ ہزاروں برس سے رہا ہے اس کو دیکھتے ہوئے کسی کو ذرا سا بھی اس پر تعجب نہ ہوا ہو گا کہ آج کل ہندوستان کے ہر گوشے میں ہنگامہ افغانان ہی کا چرچا ہے اور ہر وقت اسی کا ذکر چھڑا رہتا ہے اور اخبار نویسوں پر کون اعتراض کر سکتا ہے۔ اگر آج اُن کے اخباروں کے کالم کے کالم افغانان ہی کے متعلق خبروں اور افواہوں اور ہندوستان میں منعقد ہونے والے جلسوں کی رودادوں سے بھرے ہوئے نظر آ رہے ہیں اس معاملے میں تو ایک اخبار نویس ہی غالب کا سب سے زیادہ مہنوا ہو سکتا ہے ۵

ایک ہنگامے پر موقوف ہے گھر کی رونق
نوحہ غم ہی سہی لغتہ شادی نہ سہی

جنگ طرابلس اور جنگ بلقان کے بعد جنگ عمومی نے کتنے ہی غباروں کو لالال کر دیا تھا اور اس کے بعد تحریک ترک تعاون کی خصل بھی اچھی رہی مگر اس کے بعد سے تو کال ہی پڑ گیا۔ البتہ نہر درپورٹ نے پھر کی قدر جنگ مہم پانچا اور وہ کھیتیاں جن پر چھائیں سلطان ابن سعود اور مہم آٹما رو قبور نے اس طرح آب پاشی کی تھی کہ وہ بن برسانے کی مراد ہو گئی تھی مگر جو پھر بھی ایک حد تک سکھ ہی کھیتیاں تھیں ہری ہری نظر آنے لگیں تاج ہندوستان کی زمین پر جو زہر پاشی افغانستان میں خوں ریزی کر رہی ہے وہ تو جنگ بلقان جنگ عمومی اور جنگ استقلال ترکی کی یاد کو تازہ کر رہی ہے مگر کیا ایک فقیہ نے بوجہ مسمیٰ طور پر ہی نہیں بلکہ یورپ میں بہ صفت کثیر علاج کرا چکے کے بعد لغوی طور پر بھی قبر میں پاؤں لٹکائے بیٹھا ہے اور جس کی اب بھی دعا ہے کہ اس کا شہر اخبار لڑیوں کے زمرے میں نہ کیا جائے اس اخبار نویس برادری کی خدمت میں جس کے گھر کی رونق آج ہنگامہ افغانستان پر موقوف ہے اتنا س کر سکتا ہے کہ تھوڑی دیر کے لئے وہ اس پر بھی غور کرے کہ یہ ہنگامہ نوٹہ غم کا ہنگامہ ہے غمہ شادی کا ہنگامہ نہیں اور اگر اس نوٹے کے بعد کی دوسرے نمٹنے کے سننے کی اس برادری کو خواہش ہے تو بہتر ہو کہ ان غلطی قیاسات سے گذر کر جو ہر اخبار میں کس ہندوستان کے بچے بچے کے قیاسات ہیں اس پر بھی کسی قدر غور کر لیا جائے کہ آخر اخبار و اجانب کی دمیہ کاریاں جن پر سب کو ایمان بالغیب ہے کارگر کس طرح ہو گئیں اور اگر افغانستان کو آزاد رکھنا ہے اور غیروں کی غلامی سے بچانا ہے تو جو کچھ ہندوستان میں آج کیا جا رہا ہے وہ ہرگز کافی نہیں ہے ہندوستان میں جو وبا بھی آتی ہے وہ پائدار مرض بن کر رہ جاتی ہے چنانچہ ہیضہ اگر نہ گیا تھا کہ طاعون آئی اور وہ پھر آکر سفر کو اتناست کی شکل میں مل گئی

جوں ہی طاعون نے اقامت اختیار کی انفلو انزا نمودار ہوا اور اب وہ بھی مسافر نہیں ہے بلکہ مقیم کی حیثیت رکھنے لگا ہے۔ یہ وہاں کیا کم تھیں کہ ٹیلیگرافس اور ریزیویشنس کی وہاں ہر پست پست لگیں اور سارے ملک کو اپنا شکار بنا رہی ہیں۔

صدیوں میں شاعروں نے بادشاہوں کے درباروں میں اتنی جھوٹی تعریف کے قصیدے نہ پڑھے ہوں گے اور نہ بھاؤں نے نامردوں کو مرد بنانے کے لئے ان کی جھوٹی تعریفوں کے اتنے پل باندھے ہوں گے جتنے کہ ایک انتخاب میں امیدواروں کی تعریف میں پڑھے اور باندھے جاتے ہیں اور وہ شریعت خاندان ولے جن کے آباؤ اجداد نے بادشاہوں تک کی ”مزاج دانی“ میں ان کی خوشامد سے احتراز و اجتناب کیا تھا آج اپنے انتخاب کی خاطر ایک ایک رلے دہندے کے گھر جا کر اس کی خوشامد درآمد کرتے پھرتے ہیں۔ یہ تو وہ ٹیلیگرافس کی وہاں اب ذرا ”ریزیویشنس“ کا حال سن لیجئے۔ جس شخص نے ”تجویز“ کے لئے ”ریزیویشن“ کا لفظ انگریزی میں وضع کیا وہ یقیناً انگریزی قوم کی طرح ایک عملی کام کرنے والا انسان ہوگا اور خوب محنتا ہوگا کہ جب تک کوئی انسان یا انسانوں کی کوئی جماعت عزم بالجزم نہ کرے اُس وقت تک کوئی مرحلہ طے نہیں کیا جاسکتا اور اس نے خیال کیا ہوگا کہ وہ ہی تجویز کار گر ہو سکتی ہے جس کے گزرنے کا کوئی انسان یا انسانوں کی کوئی جماعت تہیہ نہ کرے۔ اسی لئے اس نے عزم بالجزم اور تہیہ کو تجویز کا مرادف سمجھ کر ”ریزیویشن“ کے لفظ کو اس لئے وضع کیا ہوگا۔ اسے کیا معلوم تھا کہ اس کی قوم باطنیوں کی مٹی سر پر رکھ کر سات سمندر پار کر کے ہندوستان اور ۳۲ کروڑ انسان خالق مخلوق خدا پر ایک دن ٹھکانی کرے گی اور دوسروں کی زبانیں سیکھنے میں سیدھی

اور کندھن اور خراب حافظے والی ہونے کے باعث اپنی رعایا کو اپنی زبان سکھانے کی اور اس طرح "ریزیولوشن" کا لفظ بھی ہندوستان کے ۱۹۰۰ء میں کے طول اور ۱۵۰۰ میل کے عرض میں ہر گلی کوچے میں بولا اور سنا جائے گا اور یہاں اس کے معنی نہ قرآنی اصطلاح میں "عدم الامور" کے ہوں گئے، یہ منتقل اور اسے اور تبیہ کے بلکہ صرف چند الفاظ یا چند سطریں یا صفحات کے ہوں گے جو کہ اس کے نیا لو کی لائینی کہو اس کا مختصر یا طولانی عنوان ہوا کریں گے اور جو ۳۲ کروڑ غلاموں کو قلعہ بنانے کے سوا اور کچھ نہ کر سکیں گے۔ یہ ہے وہاں "ریزیولوشن"۔ آج اسی جنگِ افغانستان کے سلسلے میں ہر طرف سے خبروں اور اقواہوں کے علاوہ ریزیولوشن کی صدائیں کانوں میں آرہی ہیں جو بہت سی اقواہوں سے بھی کم قابلِ اعتبار و اتقاد ہیں۔ اگر شاہ امان اللہ خاں کے ساتھ اس زور شور سے اخبار سمہر دی آٹنا ہی کرے کہ برطانیہ افغانستان میں دست اندازی کرنے سے رک جائے تب بھی میں اس وہاں کے پھیل جانے کو باعثِ زحمت سمجھوں گا لیکن آج جہاں ہر شخص قیاسات ہی سے کام لے کر حقیقت سے بالکل بے نیاز ہو رہا ہے خلافتِ فیش تو ہرگز نہ سمجھا جائے گا اگر میں بھی اپنے قیاس سے کسی قدر کام لے کر کہوں کہ شاید ان ریزیولوشنوں سے کہیں زیادہ غناں گیر روس کی وہ فوجی تیاری ہے جس کا سوویت گورنمنٹ نے چھوٹے ہی اعلان کر دیا تھا کہ برطانیہ کا اگر ایک سپاہی بھی افغانستان کی زمین پر قدم رکھے گا تو روس کی حکومت اس کو اپنے خلافتِ اعلان جنگ سمجھ کر اپنی فوج کو بھی افغانستان میں داخل کرے گی دوسرے سچ پوچھے تو مجھے دیوانِ چین لال صاحب کی بھرتی کی ہوئی فوج پر ہے وہ شاہ امان اللہ صاحب کی لگ کے لئے لیجائے کا غم بالآخر فراموش نہیں کچھ زیادہ احتمال بھی نہیں ہے آخر وہ "افغانستان ہوگی" دافغانی

ہوا یا بیجا جس نے پنجاب کے ہندو سوراؤں کو لرزہ براندام کر دیا تھا اسی افغان
کا باشندہ تھا یا کسی دوسری ولایت کا اور علی برادران پر جو یہ سورا مشہور فرمایا کرتے
تھے کہ وہ امیر کابل کو ہندوستان پر حکومت کرنے کے لئے بلا لیں گے وہ امیر کابل
اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ صاحب ہی تھے یا کوئی اور جب دسمبر ۱۹۲۷ء میں
مداس کانگریس اور گلگتہ مسلم لیگ کے ان جلسوں سے چند ہی روز پیشتر جن میں
ہندو مسلم اتحاد و سرنوت قائم ہوا تھا اور اس عاجزانے مالوی جی کی اتحاد و افزائے تقریر
کی اس قدر تعریف کی کہ اس کے اہتمام پر جہاں گاندھی کو کسی نے یقین نہ دیا تھا
کہ میں نے خود بالمدن ذالک مالوی جی کو سجدہ کیا تھا۔ اس اثر کو بہار کے
پھلے سے چند ہی روز پیشتر (۱۹۲۷ء) کہنے سے اس لئے کہ یہ پھل ادھ کر اسی آئندہ
اور قصیر باغ میں ٹوٹ پڑا، کیا یہی اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں بمبئی آئے
تھے یا کوئی دوسرے وارث تخت و تاج افغانستان جن کا استقبال محافل میں
نے باوجود حکومت کی بیزاری کے اس شان سے کیا تھا کہ ہمارے والد اکبر کے
نعموں سے انھوں نے خود قبول فرمایا کہ ان میں کئی بلی خون بڑھ گیا مگر جن کے
لئے ہندو مسلمانوں کی طرف سے ایک مشترکہ گارڈن پارٹی بھی باوجود پوری
کوشش کے شوکت صاحب نہ دلواسکے۔ پھر کیا وہ یہی افغان تھے یا کوئی
اور جس کے باشندے اسی ہی میں انھیں دیوان چن لال کی پارٹی کے ہندو
مل والوں کے ہاتھ سے میری آنکھوں کے سامنے اس بے دردی سے مارے
گئے کہ تو بہی بھلی۔ دیوان چن لال کی بھرتی کی موٹی فوج کے متعلق میرا خیال
ہے کہ اس سے کچھ زیادہ گلے کی ضرورت نہیں۔ حضرت شاہ اعلیٰ شہید
ہندوستان میں انگریزوں کے خلاف جہاد کرنا چاہتے تھے مگر مصلحتاً اعلان
سرحد افغانان کو سکھوں کی غلامی سے چھڑانے ہی کا کیا تھا۔ کاش ہمارے

کرم دیوان جن لال صاحب بجائے افغانان کو بچے سقے سے آزاد کرانے
کے پنجاب ہی کو انگریزوں سے آزاد کرانے کے لئے فوج بھرتی کرنا شروع
فرمائیں۔ شیخ سعدی نے شاید انہیں کے لئے لکھا تھا کہ

دوستان را کجا کنی محروم

تو کہ با دشمنان نظر داری

ابھی پٹاور سے خبر آئی ہے کہ صوبہ سرحد کی خلافت کشی کے زیر انتظام
وہاں ایک جلسہ ہوا جس میں ہندو بھروسوں کے اس اظہار سہمدوی پران کا انگیزہ
ادا کیا گیا تھا۔ میں اپنے بھائیوں سے پوچھ سکتا ہوں کہ وہ ایمانا کہہ سکتے ہیں کہ
وہ اس اظہار سہمدوی پر اکتفا کرتے ہیں اور اس پر مطمئن ہیں تو یہ انہیں یقین دہانی
ہے کہ یہ سہمدوی افغانان کی پروا نہت اور اس کے استقلال و آزادی اور
ان کے بقا و قیام اور ترقی کے ساتھ ہے۔ میں صاف پوچھتا ہوں کہ کیا یہ
حب علی ہے یا بغض معاویہ ہے، کیا یہ اظہار سہمدوی اس شخص کے ساتھ
کیا جا رہا ہے جس کے زمانے میں افغانان آزاد ہوا اور اس کی سلطنت سے
دست برداری پر اور اس کے بڑے بھائی کی مغزولی پر ان حضرات کو اندیشہ
ہے کہ افغانان اب کہیں اپنی آزادی نہ کھو بیٹھے اور ہندوستان کی طرح
غلام نہ بن جائے یا اس لئے کہ وہ صحیح یا غلط گمان کرتے ہیں کہ یہ شخص بھی
مصطفیٰ کمال کی طرح دین کا دشمن اور شرعیت اسلامیہ کی توہین کرنے اور
کرنے والا ہے اور جن لوگوں نے اسے اور اس کے بھائی کو کابل سے نکال
باہر کیا۔ وہ کم از کم منہ سے تو احترام شریعت اسلامیہ ہی پر زور دے رہے
ہیں۔ جہاں تک میرا اپنا تعلق ہے میں صاف طور پر اس کا اعلان کرتا ہوں
کہ مجھے آزادی عزیز ہے خواہ وہ ایک اسلامی ملک کی آزادی ہو یا افغانستان

کے کسی حصے کی اور میں جاپان کو بھی آزاد دیکھ کر خوش ہوں اور چین کو بھی کلیتہً آزاد دیکھنے کا آرزو مند ہوں اور یہاں کو بھی اسی طرح آزاد دیکھنا پسند کرتا ہوں جس طرح افغانستان شاہ امان اللہ کے عہد میں آزاد ہو گیا۔

میراجی و شق میں ایک نصرانی کے اخبار "الاحرار" کے نام کے نیچے یہ عبارت دیکھ کر باغ باغ ہو گیا کہ "کیا تم ان کو غلام بناؤ گے حالانکہ ان کی ماؤں نے انہیں آزاد جنا ہے" کیونکہ یہ عبارت ایک بچے مسلمان اور رسول اکرمؐ (روحی فداہ) کے خلیفہ حضرت عمرؓ کی جھڑکی تھی جو انہوں نے اپنے ایک مسلمان گورنر کو دی تھی۔ اگر افغانستان سارے کا سارا کافر بھی ہو جائے تب بھی میرے اسلام کا یہ تقاضا ہے کہ میں اس کی آزادی کا خواہاں ہوں نہ کہ اس کے استعباد اور اس کی غلامی کا۔ اس لئے یہ نہنگامہ جو افغانستان میں آج بپا ہے اگر علیٰ ذہلہ فرد نہ ہو اتو مجھے خوف ہے کہ اس کی آزادی بھی اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کی حکومت کی طرح ختم ہو جائے گی اور اگر اعلیٰ حضرت کی تخت و تاج سے دست برداری اسی سبب سے عمل میں آئی تھی کہ انہوں نے احترام شریعت میں کچھ کوتاہی کی تھی اور ان کا جائنشین صرف اعلائے کلمۃ اللہ ہی کی غرض سے تخت نشین ہوا ہے تب بھی میں اعلیٰ حضرت کے مخالفین اور ان کے جائنشین کے موافقین سے پوچھوں گا کہ کیا غیروں کی غلامی میں احترام شریعت باقی رہ جائے گا۔ خود احترام شریعت کے افغانستان میں قائم کرنے اور رکھنے کے لئے اس کی اشد ضرورت ہے کہ یہ نہنگامہ فرو کیا جائے۔ یہ اسی طرح ہو سکتا ہے کہ یا تو کابل کے موجودہ حکمران اور اس کے حامیوں کا قطع قمع کیا جائے یا پھر اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں اور ان کے حامیوں کا یا ان دونوں میں مصالحت کرائی جائے۔ ان تین صورتوں کے علاوہ چوتھی کوئی صورت ممکن نہیں ہے۔

کیا اب میں ان حضرات سے جو روزِ طلبے کر کے لیے چڑھے یا کم از کم نہایت پر زور اور شان دار الفاظ میں ریزولیشن پاس کر رہے ہیں پوچھ سکتا ہوں کہ دیوانِ جن لال صاحب نے یہی خود انھیں نے کوئی فوجِ غدار تلواروں کے خلاف تیار کر لی ہے جیسے کہ وہ کابل پر چڑھائی کریں گے۔ خود مجھ سے بھی کے افغانی قتلِ صاحب نے جو میرے دلی کے قیام ہی کے زلزلے میں یہاں کی قضااتِ جنرل سے قذحار بھیجے گئے تھے اور میرے مٹی کے قیام ہی کے زمانے میں وہاں سے واپس آئے مگر رسد کر رہا تھا کہ سردار علی احمد جان خود شاہِ افغانستان ہرگز بننا نہیں چاہتے بلکہ اپنے بھوپتی زاد بھائی شاہِ امان اللہ کی ہی کی طرف سے کابل پر چڑھائی کی تیاری کر رہے ہیں۔ جلال آباد کا جو شہر وہاں کیا اس سے بھی ہیں حیرت نہیں ہوتی اور کیا ہم اب تک یہی سمجھ رہے ہیں کہ شاہِ امان اللہ خاں کے خلاف صرف باہشی کا لٹکا ہے جو محض اتفاقیہ اور انھیں بھوکا دے کر اور قرآنِ کریم پر ایک مروجہ تحریر کر کے اپنی جان کی امان پا کر اور انھیں سے دوزخِ ابد و قیام اور چند ہزار کارٹوس شتواریوں کی گوشمالی کے لئے لے کر حرمیہ کالج اور اسلحہ خانے اور مخزن پر یکایک چھاپ مار کر قابض ہو جانے کے باعث کابل پر قبضہ کر بیٹھا اور انھیں نہ صرف قذحار کو بھگا سکا بلکہ انھیں تخت و تاج سے دست برداری پر بھی مجبور کر سکا اور نہ صرف انھیں بلکہ ان کے بھائی تک کو جنھوں نے بظاہر کوئی شے احترامِ شریعت کے سنائی نہیں کی تھی قذحار بھیجا کر چھوڑا۔

کیا ہمیں اب بھی یقین ہے کہ سب نہیں تو اکثر سردارانِ قبائل شاہِ امان اللہ خاں ہی کے ساتھ ہیں اور صرف محمود و طرزی صاحب ہی جنگی صاحبزادہ کی نہ صرف مکلفِ ثریا ہیں بلکہ سردارِ غایت اللہ خاں صاحب کی زوجہ خاتون بھی ہیں

اس ہجرت میں ان کے شریک و ہم سفر ہیں بلکہ اور دزدانِ سلطنت مثلاً سردار محمد خاں، سردار عبدالہادی خاں وغیرہم بھی دل سے ان کے ساتھ ہیں اور علالت یا قیدی کسی اور ایسے ہی سبب کے باعث قندھار جانے سے منع نہیں ہو سکتے۔ لیکن یہ ہے کہ ایسا ہی ہو مگر قرآن سے تو یہ امر کم از کم مشتبہ ہے۔ بہر حال اس میں تو شک نہیں کہ خواہ دین اسلام کی محبت میں سرشار ہو کر یا استعماری رشوت کا شکار ہو کر یا اپنے مریدوں کی نذر دنیا سے محروم ہو کر یا ایک متمدن اور ترقی پذیر حکومت کے مصالحت کے بوجھ سے دبا جانے پر پریشان ہو کر افغانستان کے ملا شاہ امان اللہ کے خلاف ہیں اور یہ بھی یقینی ہے کہ وہ افغانستان میں ابھی تک کچھ اثر رکھتے ہیں اور اسی اثر کا نتیجہ تھا کہ شاہ غازی نے تخت و تاج سے دست برداری کے اعلان سے پیشتر ایک فرمان جاری فرمایا تھا جس پر بعض اکابرِ علماء کے بھی دستخط تھے جس میں بعض اصلاحات کو واپس لیا تھا گو مجھے تفصیل صاحبِ مدنی سے یہ سن کر سخت حیرت ہوئی کہ ایسا کوئی فرمان جاری نہیں کیا گیا تھا بلکہ اعلیٰ حضرت نے صرف اس کا وعدہ کیا تھا کہ وہ اپنی رعایا کی شکایات پر غور کریں گے اور اگر کوئی اصلاح خلاف شریعت حقہ ہوئی تو اسے منسوخ کر دیا جائے گا مگر ملاؤں کا اعلیٰ حضرت کے خلاف ہونا اور ان کا اب تک افغانستان میں بہت با اثر ہونا یقینی ہے تو میں ان مسلمانوں سے جو ”ہندو ہمدردوں“ کی طرح ان ملاؤں کو گالیاں دے رہے ہیں پوچھتا ہوں کہ آپ نے کوئی لشکر ان ملاؤں کے قلع قمع کرنے کے لئے تیار کر لیا ہے، اگر نہیں کیا تو کیا آپ مصالحت کی کوئی امید رکھتے ہیں۔ اگر آپ مصالحت کے آرزو مند ہیں تو یہی سبب و شتم کا طریقہ مصالحت کا طریقہ ہے؟

جہاں تک آثار و قرائن سے پایا جاتا ہے اور سب قیاسات ہی سے کام لے رہے ہیں اور اکثر لوگوں کا مبلغ علم تو وہی خبریں اور افواہیں ہیں جنہیں ملاؤں

استعمار ہم قیدیوں کے قید خانے میں آنے دیتا ہے، یہی معلوم ہوتا ہے کہ دونوں طرف سے غلطیاں ہوئی ہیں کسی طرف سے کم یا بہت سی کم سہی اور کسی طرف سے زیادہ یا بہت سی زیادہ اور افغانستان کا یہ جنگامہ ہرگز اس وقت تک فرو نہ ہوگا جب تک اس کا حکمراں اور اس کی رعایا دونوں صدق دل سے توبہ کر کے احترام شریعت حقہ کا حتمی وعدہ نہ کر لیں گے اور اس کے ایذا کی پوری جہد جہد نہ کریں گے۔ افغانستان کی آزادی اسی وقت مستحکم ہو سکتی ہے جب وہاں اسلامی حکومت مستحکم ہو اور اس کے لئے ضروری ہے کہ ذمہ دار سمجھ دار اور بااثر مسلمانوں کا ایک وفد قندھار بھی جائے اور کابل بھی اور فریقین کو احترام شریعت اسلامیہ پر آمادہ کرے اور مسلمانوں کے ہاتھ سے مسلمانوں کا کشت و خون نہ ہونے دے۔ میں اب بھی سڑٹوئیں برے سکرٹیری محکمہ خارجہ سے بالکل مایوس نہیں ہوں اور مجھے پھر ایک حد تک امید بندھ چلی ہے کہ وفد خلافت کو آئیہ کریمہ" امام المؤمنون اخوة فاصلوا بین افویکم" پر عمل کرنے کا موقع دیا جائے گا۔ میری حکومت ہند سے درخواست ہے کہ

من مئی گویم زیاں کن یا بہ فکر سود باش

لے ز فرصت بے خبر اور ہر چہ آئی و باش

اذا کہ جنگامہ افغانستان کا آخری قبیہ استعمار کے لئے مفید ثابت ہو مگر بد نظمی جب تک رہے گی استعمار سے کہیں زیادہ استمالیت کے نشر و تبلیغ میں مدد معاون ثابت ہوگی۔ افغانستان اور اسلام کے فائدے کے لئے ذہنی استعماری کے فائدے کے خیال سے اس بد نظمی اور جنگامے کا جلد سے جلد خاتمہ کرنا چاہئے اور پیشتر اس کے کہ برف گھٹنا شروع ہو اور فوجوں کی کوچ کے لئے راستہ صاف ہو جائے وفد خلافت کو قندھار جانے دیا جائے اور اس کے بعد کابل

خواہ کابل کے لئے حکومت ہی کے ہوائی جہاز کیوں نہ استعمال کرنا پڑیں۔ اگر ایک یار
 فو میں بڑھنا شروع ہو گئیں اور طیل جنگ بننا شروع ہو گیا تو پھر حضرت ناصح کی
 کون متنا ہے اور وہ بھی افغانستان جیسے جنگجو ملک میں، مگر وہ خلافت گیا بھی تو
 کیا حاصل ہو گا جب تک مسلمانانِ ہندوستان سب دشمن کو بند نہ کریں گے اور
 مصالحہ نہ رویہ اختیار نہ کریں گے۔ آج کل ”سردی کی لہر“ بھی خداوند کریم کی طبع
 سے ایک آیہ رحمت ہے اور جو بون پڑ رہا ہے وہ آتش جنگ کو بجھانے سے ایک
 حد تک روکے ہوئے ہے۔ خدا کرے کہ ہمارے پرچم متورین اور عربین کی زبانتوں
 اور ان کے قلموں پر بھی کچھ دن کے لئے کم سے کم پالا ہی پڑ جائے تاکہ افغانستان
 میں پھر امن و امان قائم ہو اور آزادی اور اسلام کا جھنڈا وہاں ہمیشہ ہمیشہ آزاد
 رہے و ما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت والیہ انیب۔

(۲) جنرل نادر خان صاحب کی آمد

ہمدرد ۲۴ فروری ۱۹۲۹ء

ہمدرد کے قارئین کرام کی خدمت میں اڈیٹر "ہمدرد" کے ذریعے سے ایک عرصہ ہوا اس کا اظہار کرا چکا تھا کہ نہ کارکنان جمعیت خلافت نہ اس کا صدر افتخاران کے ہنگامے کی طرف سے غافل تھے گو خود میں نے حالات موجودہ وقت میں سکوت کو ترجیح دے رکھی تھی۔ سب سے پہلی بار میں نے یہ ہر سکوت بھی میں مسلمانوں کے ایک عام طبقے میں توڑی اور ایک بسیط تجویز کو اس طبقے میں مسلمانوں کی ایک بڑی جماعت کے رد و منظور کی لے پیش کیا اور اپنے دستور کے مطابق میں حاضرین سے ہر جزوی مسئلے کے متعلق پوچھتا رہا کہ انہیں میرے خیالات سے اتفاق ہے یا اختلاف تاکہ اگر اختلاف ہو تو ان کے دلائل معلوم کر کے انہیں اپنے خیالات سے اتفاق کرنے پر دوبارہ آمادہ کروں یہاں تک کہ اس تجویز کے تمام اجزاء سے حاضرین کو پورا اتفاق ہو گیا اور بطیب خاطر انہوں نے پوری تجویز بلا اختلاف منظور کی۔ وہ تجویز اخبارات میں شائع ہو چکی ہے۔ گو اپنی سخت حالات کے باعث اسپتال جانے اور وہاں قیام کے دوران میں بمبئی کے فسادات نے اتنی فرصت نہ دی کہ اس تجویز کا ترجمہ سی انگریزی اخبارات کو ارسال کر سکتا چہ جائیکہ اپنی تقریر کا خلاصہ بھی ان میں شائع کر سکتا۔

بمبئی کے اخبارات میں تقریروں کی رپورٹیں مگر اس تو دور کن رکھتے تھے اخبارات سے بھی بدتر شائع ہو کر تھیں اور پھر سیاسی اور ملی تعصبات تو پورے ملک کی ناقابلیت پراڈیٹوریل عملے کی مصیبت اور "حمیت الجاہلیہ" کا اضافہ کر دیا

کرتے ہیں اسی مسئلے پر شوکت صاحب کی چند روز پیشتر کی تقریر کو ٹائمز آف انڈیا نے جس طرح سچ کر کے اور رنگ آمیزی کے ساتھ شائع کیا ہے اس طرح کی رپورٹیں دیکھ کر تو بعض وقت جی جانتا ہے کہ انسان تقریر ہی نہ کرے وقت ملے تو اپنے خیالات کا خلاصہ خود ہی لکھ کر اخبارات کو بھیج دیا کرے گو اس پر بھی یقین نہیں کہ بہت سے اخبارات آج کل کی مصیبت کی فضا میں کسی تقریر کو بھی شائع کریں گے خلاصہ جویدہ خلافت نے شائع کیا تھا جس کے لئے میں اس کا ممنون ہوں۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ اکثر رپورٹر جو شارٹ ہینڈ نہیں جانتے (دادی۔ آئی۔ ڈی کے سوا) اور دو کا شارٹ ہینڈ جانتا ہی کون ہے، اور ساری تقریر مجسمہ شائع کرنا چاہتے ہیں چند الفاظ اور جملے تو صحیح لکھ پاتے ہیں اور ان فروگزاشتوں کے باعث مقرر کا سارا مطلب خبط ہو جاتا ہے اور عبارت بالکل بے ربط اور مہمل ہو جاتی ہے۔ اس سے بدرجہا بہتر ہے کہ ایک اچھی سمجھ اور حافظے کا رپورٹر ایک تقریر کو غور سے سن لے اور ترتیب کے لئے مختصر سے نوٹ لیتا جائے اور اس کے بعد ساری تقریر کا خلاصہ بالمعنی لکھ دے اور جہاں تک مقرر کے اصلی الفاظ بالیقین یاد ہوں انہیں کو استعمال کرے لیکن اپنے الفاظ میں خلاصہ لکھنے سے نہ ڈرے، کوشش اس کی کرے کہ مقرر کے تمام نکات کا صحیح مفہوم اس کی رپورٹ میں مل جائے اور جو نقش اس تقریر کا خود اس کے دل و دماغ پر ہوا ہے وہی اخبار کے پڑھنے والوں کے دلوں اور دماغوں پر ڈال دیا جاسکے۔

میرے کلکتہ خلافت کانفرنس کے خطبہ ہدایت کو اڈیٹر صاحب خلافت نے باللفظ شائع کرنے کی کوشش کی اور خود ہی نہایت محنت برداشت کر کے جلسہ گاہ میں اس کا لفظ لفظ لکھنا چاہا مگر افسوس کہ کامیابی نہ ہوئی۔ اس سہمی کے جلسہ عام کی تقریر کی رپورٹ انہوں نے بالمعنی شائع فرمائی ہے لیکن حقیقتاً ایک

اخبار کا اڈیٹر اگر اس طرح رپورٹ کے فرائض بھی انجام دے اور اڈیٹری کا کام بھی کرے تو وہ دونوں کاموں میں ایک حد تک ناکام رہے گا۔ میں تو بدرجہا ملی صاحب کا بے حد متون ہوں کہ انھوں نے میری اس تقریر کو اپنا اڈیٹری کا کام ایک حد تک چھوڑ کر شائع کرایا مگر ان کو اڈیٹری سے ذرا بھی اور فرصت ملی ہوتی تو وہ اس تقریر کی رپورٹ کو حسب دلخواہ شائع کراتے مگر وہ اڈیٹری کے فرائض سے بالکل سبک دوش نہیں ہو سکتے تھے اور ان کی رپورٹ نہ ان کے حسب دلخواہ شائع ہو سکی نہ میرے حسب دلخواہ۔ انھیں مشکلات کے باعث مجھے ”مہمدوہ“ کے اڈیٹر مل گئے کو بھی اپنی مسجد جامع کی تقریروں کے شائع کرنے سے روکنا پڑا حالانکہ میں دیکھ رہا تھا کہ بعض معاصرین کے نامہ نگار جاسوس میری تقریروں کو مسخ کر کے میرے خلاف لوگوں کو ابھار رہے تھے اور خود پیدہ کیا رہے تھے۔

انفانتان کے ہنگامے کے متعلق بالآخر میں نے فیصلہ کیا کہ اپنے خیالات کو ”مہمدوہ“ کے ذریعے سے بھی ظاہر کروں اور مسجد جامع میں بھی نماز کے بعد اس پر کچھ عرض کروں چنانچہ میں نے ۱۵ فروری کو مسجد جامع میں ایک مختصر سی تقریر کی اور ”مہمدوہ“ مورخہ ۱۵ فروری میں انھیں خیالات کو اور بھی اختصار کے ساتھ شائع کرایا مگر اس تقریر کے بعد بھی حاضرین میں سے چند توجہ انوں کو جن کا مبلغ علم زیادہ ترپٹ اور کی خبریں اور افواہیں اور ان پر جربیدہ ہنگاموں کی گرم گرم اور چست چست سرخیاں تھیں یا اردو اخبارات کے مقالات اقتضایہ میرے خیالات کے متعلق غلط فہمی ہوئی اور بعض کو تشنی حاصل نہ ہو سکی۔ ہر شخص کی تشنی کر دینا تو آسان نہیں لیکن لفظ فہمی دور کرنا ہسی پڑتی ہے اور اسی کوشش میں مجھے تقریباً نصف غنٹہ اور لگ گیا اور میں اور میرے چند ساتھی جو آہلی کے اعضا تھے آہلی کے اجلاس میں بہت دیر سے پہنچے اور ہم ممبر صاحب اور چند اور

مقرنین کی اہم تقریروں کو ذہن پائے البتہ گذشتہ جمعہ کو یعنی ۲۲ فروری کو میں نے
 پیر مسجد جامع میں تقریر کی اور اس بار تمام غلط فہمیوں کو دور کرنے ہی میں کامیاب
 نہیں ہوا بلکہ حاضرین میں سے بظاہر ہر شخص کی تشفی خاطر کر سکا اور تمام جماعت نے
 میرے خیالات سے اتفاق کیا، میرے رویے کو مستحسن قرار دیا اور مجھے اپنی محبت
 اور خلوص کے اظہار سے سرشار کر دیا۔ کاش تمام دنیا کے مسلمان کم سے کم ہندوستانی
 مسلمان اسی طرح کسی ایک جماعت میں شریک ہو سکتے اور میں ان کے سامنے
 بھی اپنے خیالات کا اظہار کر سکتا اور ان کی تشفی خاطر کر سکتا بلکہ میرا بس چلے
 تو ساری دنیا کی مخلوق کو یا کم از کم اپنے سب ہم وطنوں ہی کو اس طرح مخاطب
 کر سکتا اور اپنے خیالات کا ان کی خدمت میں بالفاظ خود اظہار کر سکتا اور ان کی
 تشفی خاطر کی کوشش کر سکتا۔ زائد سے زائد اس وقت یہی کر سکتا ہوں کہ اس
 منہگے کے متعلق ”سہمدوہ“ میں اپنے خیالات کا اظہار کر دوں گو اس سے
 سوائے اس کے کچھ بھی حاصل نہ ہوگا کہ اس کے قارئین کرام کی مختصر سی جماعت
 میرے خیالات کا نہایت ہی مختصر خلاصہ پڑھ لے اور میری جریدہ نگار برادری
 میں سے بعض میرے خیالات کا غلط مفہوم سمجھ کر یا ان کو عمدہ خلاصہ مفہوم کا جامہ
 پہنا کر اپنے قارئین کرام کی بڑی جماعت کو مجھ سے بدظن کر دیں اور حقیقت تو
 یہ ہے کہ بعض خیالات کا اظہار بھی اس وقت خلافت مصلحت ہوگا۔ ہمارے اختیاری
 برادری کو یا تو اس مصلحت کا احساس ہی نہیں یا اس نے جریدہ نگاری کو کھن
 حصول زر کا ایک ذریعہ سمجھ لیا ہے اس لئے اس کا جو جی چاہے وہ لکھے میں
 تو اس پر بھی اگر شا کر نہیں تو کم از کم صابر ہوں کہ خدا کی مخلوق اور مسلمان میرے
 متعلق بدظنی سے کام لیں مگر کام بگڑنے نہ پائے اور کسی نہ کسی طرح انجہام
 پا جائے۔ میرے متعلق ان کی بدظنی کی یہ پہلی مثال نہ ہوگی۔ بارہا انھوں نے

اسی اخباری برادری کی تہمت تراشیوں کے باعث میرے بارے میں اس آریہ کریمہ کا کہ لولا اذ اسعجوطن المؤمنون والمؤمنات بانفسہم خیرا و قالوا ہذا الکلم مبین دیکوں نہ جب تم نے اس کو شاقا ایمان والے مردوں اور ایمان والی عورتوں نے اپنے لوگوں کے متعلق بھلا خیال کیا تو نا اور کہا ہوگا کہ یہ صرعا طوفان ہے۔

بہر حال میں آج کسی قدر مزید وضاحت کے ساتھ ظاہر کئے دیتا ہوں کہ میں نے اس تمام عرصے میں کیا کیا اور اب کیا کر رہا ہوں اور اس شخص سے جس کی طرف کچھ ساری دنیا کی آنکھیں لگی ہوئی ہیں میرے رویے کو کیا دلائل ملی ہے اور اس کی خدمت میں آج میرا کیا مورد ضہ ہے۔ اگر پنجاب کی اخباری برادری کو اس پر بھی مجھ سے اختلاف ہے تو میں مجبور ہوں۔ واقعات خود ان قیاسات پر فیصلہ صادر فرمادیں گے۔ جب میں نکلتے میں تھا تو صوبہ سرحد کے کارکنان خلافت نے وفد خلافت بھیجے جانے پر اصرار کیا تھا اور چونکہ میں بھی ان سے متفق تھا اس لئے میں نے بھی وفد خلافت کے بھیجے جانے کی تائید کی اور یہ تجویز منظور ہوئی، البتہ میں خود ایک عرصے کے بعد وطن واپس آیا تھا خود بھی طویل تھا اور میری لڑکی بیگم ماجد علی طیل ترقی اس لئے خود اس وفد میں اپنا نام نہ رکھا۔ ابھی اس وفد کے متعلق انسانی تفصیل جنرل ہی سے سلسلہ جنبانی ہو رہی تھی کہ اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں نے تخت و تاج سے دست برداری کا اعلان فرمادیا اور اپنے بھائی عنایت اللہ خاں صاحب کو دارلشرفیت و تاج کی حیثیت سے چھوڑ کر خود قندھار چلے گئے۔ صوبہ سرحد سے وفد کے متعلق تقاضا ہوا تو میں نے شوکت صاحب سے تار پر دریافت کیا کہ پاسپورٹ کے متعلق اب کیا مورہا ہے جس پر انھوں نے تار پر جواب دیا کہ ایسی حالت میں

ہم کہاں جا سکیں گے اور کیا کر سکیں گے۔ واقعی ایسی حالت میں وفد خلافت کے متعلق کوئی کارروائی بھی نہیں کی جا سکتی تھی۔ لیکن جب اعلیٰ حضرت، اہل انڈیا نے قندھار سے اعلان کیا کہ وہ پیر بادشاہ بننے کی کوشش کریں گے اور میں جا کر افغانی فضل جنرل صاحب سے ملا اور میں نے معلوم کیا کہ وہ بھیجی کے افغانی فضل صاحب کو حالات دریافت کرانے کے لئے قندھار بھیج رہے ہیں اور قندھار جانا ہمارے لئے بھی ممکن ہے تو میں نے اسی وقت نہ صرف وفد خلافت کے لئے پاسپورٹ حاصل کرنے کی ضمانت لی بلکہ باوجود اپنی اور اپنی لڑکی کی سخت علات کے خود بھی اپنا نام و فدیہ بڑھا دیا اور حکومت ہند کو تحریری درخواست سے بھی پیشتر سرٹیس برے معتمد محکمہ خارجہ کے ذریعے سے ٹیلیفون پر درخواست دیدی اور مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب کو بھی اسی شب میں اس کی اطلاع کردی اور ان کو بھی قندھار اور پھر کامل چلنے پر آمادہ پایا۔ دوسرے دن سرٹیس برے سے ملنا چاہا اور انھوں نے تحریر کو گفتگو پر جمع دی تو ایک لمبی چوڑی تحریر ان کی خدمت میں ارسال کر کے بھیج گیا اور اس سے پیشتر ہی شوکت صاحب کو ٹیلیفون پر تمام حالات سے مطلع کر دیا۔ بھیجی جا کر حکومت ہند کو خط اور تار دونوں کے ذریعے پاسپورٹ کے لئے باضابطہ لکھا اور اپنے مطالبے کی مسلمانوں کے ایک عظیم الشان طلبہ عام سے تائید کرائی اس لئے کہ سرٹیس برے کا انکاری تار اچکا تھا اور ہمارا دوسرا تار اس کے جواب میں بھیجا جا رہا تھا کہ جن وجوہ سے انھوں نے انکار کیا ہے وہ معقول نہیں ہیں۔ یقیناً افغانوں میں ایسی جنگ ہو رہی ہے لیکن اگر جنگ نہ چھڑی ہوئی تو مصالحت کے لئے کسی وفد خلافت کے جانے ہی کی کیا ضرورت ہوئی۔ راستہ یقیناً خراب ہے لیکن ہم پڑاؤ راہ لاری مانگتے ہیں، حکومت ہند سے راستہ صاف نہیں کراتے۔ جب راستہ صاف

ہوجائے گا ہم بھی روانہ ہوں گے۔ پروانہ راہداری دینے میں اسے کیوں غدر ہے۔
 راجا جان و مال کا خطرہ ہم نے کب اس سے بچنے کی کوشش کی ہے ع
 دشمن اگر قبولیت نگہیاں قومی نزراست

ہمارا اسی پر توکل اور بھروسہ ہے۔ بہر حال ہم اگر مارے بھی گئے تو ایک
 غیر اسلامی حکومت سے نہ قصاص کا مطالبہ کریں گے نہ دیت کا۔ اتنی بار دشمنوں
 کے نرغے میں ہماری جانیں معرض خطر میں رہی ہیں۔ ایک بار اپنے ہم مذہب
 بھائیوں کے نرغے میں اگر معرض خطر رہیں تو کیا مضائقہ ہے۔ رہا حکومت ہند
 کی ناطرت داری کا سوال تو اس سے بڑھ کر اس کی ناطرت داری کا کیا
 ثبوت ہو گا اس نے ہم سے لے لوگوں کو بھیجی اس کے استعمار کے کھلے دشمن ہیں ایک
 اسلامی ملک میں مصالحت کے لئے بھیج دیا۔ اس تار پر بھی حکومت کی طرف
 سے انکار ہی ہوا لیکن میں نے بھیجی سے واپس آکر سرٹوئیں برسے کو پھر بھانے
 کی کوشش کی ہے اور میں ہمدردی میں شائع کر چکا ہوں کہ میں اب تک
 ان سے بالکل مایوس نہیں ہوا ہوں اور براہ کوشش کر رہا ہوں کہ ان کو بھی
 اس کا قائل کروں کہ ان کے استعمار کے مصالح کے لحاظ سے بھی افغانستان
 کا موجودہ ہنگامہ مفید نہیں ہے وہاں ایک آزاد اور مستقل اور مضبوط اسلامی
 حکومت کا قیام اور دوام اگرچہ ان کے استعمار کے لئے اتنا مفید ثابت نہ ہوگا
 جتنا ہمارے ملک و ملت کے لئے تاہم موجودہ ہنگامہ ان کے لئے بھی یقیناً مضر
 ثابت ہوگا اور مانا کہ ہم ان کے دوست نہیں لیکن آج اتفاق سے دونوں کے
 اغراض ایک حد تک مشترکہ اور یکساں ہیں۔

اب اسے چھوڑیے اور دوسری داستان سنیے۔ سرٹوئیں برسے سے
 اسلی میں ملاقات کے بعد مجھے ایک متر پردیسے سے معلوم ہوا کہ جنرل ڈیلا

فرانس سے پہلے دئے اور ہندوستان آ رہے ہیں۔ اس وقت ہندوستان کے اخبارات
 راجہ ہند پر تپ اور ہمایوں صاحب کا نام لے رہے تھے کہ وہ ان کے بلاتے کے
 لئے تشریف لے گئے ہیں اور یہ کہ جنرل صاحب موصوفت ماسکو سے پرواز کر کے
 قندھار پہنچ گئے۔ میں اس سے قبل جنرل صاحب موصوفت کی فرانس سے
 روانگی کی خبر کی تصدیق کر چکا تھا اور مجھے اس کا علم بھی تھا کہ اس کے بعد کی خبریں
 بھی کہ صاحب موصوفت کا سفر ایک چیتاں اور عمدہ ہے اور زیر زمین مدفن خزانے
 کی طرح مخفی ہے اخباروں کی اور افواہوں کی طرح بالکل بے سرو پا اور بے بنیاد
 ہیں اور وہ ۹ فروری کو پی ایڈ اوکسی کے جہاز "قیصر ہند" میں ساحل فرانس سے
 روانہ ہو چکے ہیں اور انشاء اللہ تعالیٰ ۲۲ فروری کو بمبئی پہنچ جائیں گے جہاں ان
 کے بسنے افغان دوست ان سے ملنے کے لئے پہلے ہی سے چلے جائیں گے۔
 میں نے اس کے معلوم ہوتے ہی انہیں اور ان کے چھوٹے بھائی سردار علی دہلوی
 صاحب کو جو مجھے جنرل صاحب موصوفت کے پاس ان کی تیمارداری کے لئے
 سوئٹزر لینڈ جاتے وقت دہلی کے اسٹیشن پر مل چکے تھے اور مجھے اپنی تصویر اور
 ایک قلم عطا فرما چکے تھے عدل کو ایک ارجنٹے بجری تار اس مضمون کا ارسال
 کیا کہ میں ان سے ملنے کا بے حد خواہش مند ہوں براہ کرم وہ مجھے مطلع فرمائیں
 کہ دہلی کس تاریخ کو پہنچیں گے اور کتنی دیر تک قیام ہو گا۔ مجھے دوسرے ہی دن
 اس کا بذریعہ لاسلی جواب ملا کہ ہم آپ کے بجری تار کے لئے آپ کا شکریہ
 ادا کرتے ہیں اور بمبئی پہنچ کر آپ کو اطلاع دیں گے۔ میں نے شوکت صاحب
 کو بھی بجری تار بھیجنے کے لئے بذریعہ ٹیلیفون مشورہ دیا تھا اور جب میرے پاس
 جنرل صاحب اور سردار علی شاہ ولی قان کا جواب آ گیا تو میں نے شوکت صاحب
 کو تار دیا کہ بذریعہ لاسلی تینوں محترم بھائیوں کو بمبئی اور دہلی میں محبت خلافت کا

مہان بننے کی دعوت دے دیجئے چنانچہ ایسا ہی کیا گیا اور شب جمعہ میں سحری کے وقت مجھے شوکت صاحب کا مار ملا کہ معزز مہانوں نے جمیعت خلافت کی دعوت قبول فرمائی اور دارالخلافت میں جو خلافت کے مکان کا تاریخی نام ہے ان کے ٹھہرنے کا انتظام کیا جا رہا ہے۔

میں نے اس خیال سے کہ غالباً ہمارے معزز مہان وقت کی نزاکت کے خیال سے جرم سے گھبراہٹیں ان کے لئے کسی مکان کا انتظام کرنے کی بجائے میڈنس ہسپتال میں کمروں کا ایک سیٹ اور چند خواب گاہیں روک لی تھیں سحری کے وقت میں نے شوکت صاحب کو ٹیلیفون دیا اور دریافت کیا کہ دہلی کے قیام کے تعلق کیا اطلاع ملی ہے جس کے جواب میں انھوں نے فرمایا کہ میں، بچے کے بعد گو دہلی پر جا کر اپنے معزز مہانوں کا استقبال کروں گا اور ان سے دریافت کرنے کے بعد میں ٹیلیفون پر مطلع کروں گا۔ کل جمعہ کے دن سحری کے بعد سے میں براہ ٹیلیفون پر بیٹھا رہا اور شوکت صاحب کی اطلاع کا انتظار کیا جب نماز جمعہ کا وقت قریب آیا اور مولانا مفتی کنایت اللہ صاحب اور میں وہاں جانے لگے تو مجبور ہو کر خود میں نے پھر پوئی کو ٹیلیفون دینا چاہا مگر معلوم ہوا کہ صبح کے ساڑھے سات بجے سے لائن خراب ہے۔

جس میں نامہ بند صاحب زادہ سبکد

وہی پرگر پڑا کبوتر کا

اس کے بعد میں نے ٹیلیفون والوں سے کہا کہ اگر ڈھائی بجے تک یہی سے "ٹیلیفون کال" آئے تو بند رکھے گا جب میں بعد نماز و تقریر واپس آجاؤں تو یہی سے ملا دیجئے گا۔ جب نماز سے گھر واپس آیا تو دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ اب تک لائن گھڑائی ہوئی ہے۔ مغرب تک درستی کا انتظار کرنے

کے بعد ایک جگہ افطار کے لئے گیا وہاں ایک مقامی اخبار کے مالک اور
 اڈیٹروں سے معلوم ہوا کہ فری پریس نے جنرل ناوڑ خاں صاحب کے درود
 کی خبر بھیجی ہے اور حکومت بھی اس کے ایک نمائندے نے ان کا استقبال جہاز
 پر جا کر کیا تھا اور وہ افغانستان قنصل کے ہمراہ تاج محل روانہ ہو گئے چونکہ
 شوکت صاحب یا کسی اور خلافت والے کا مطلق کوئی ذکر نہ تھا مجھے اس
 رپورٹ پر اور ہمارے مہانوں کے تاج محل میں قیام پر تعجب ہوا اگرچہ
 یہ تھا کہ انھوں نے اپنی اور اپنے خاندان کی طرف سے تخت و تاج افغانستان
 کے حصول کی کوئی خواہش یا ہوس رکھے کا قطعی انکار فرمادیا ہے تو مجھے بے حد
 مسرت ہوئی اس لئے کہ مسجد جامع میں میری تقریر میں جنرل صاحب موصوف
 کے حالات سن کر ایک صاحب نے یہ بھی کہا تھا کہ پھر وہی کیوں شاہ افغانستان
 نہیں بن جاتیں اور میں نے عرض کیا تھا کہ میں تو سوائے خدا کے کسی کی بادشاہت
 کا قائل ہی نہیں ہوں میں ان کو اس گناہ کی طرف کیوں مائل کروں، ان کے
 لئے اور مسلمانوں کے لئے اور افغانستان کے لئے یہی بہتر ہے کہ وہ فریقین میں
 ثالث یا خیر بن کر مصالحت کرا دیں اور ایک مستقل اور آزاد اور مضبوط اسلامی
 حکومت وہاں پر قائم کرا دیں بجائے اس کے کہ خود دعوے دار سلطنت بن کر
 اس ہنگامے کو اور بڑھائیں۔ مگر آکر میں نے ایک ارجنٹ تار شوکت صاحب
 کو روانہ کیا اور معزز مہانوں کے دہلی آئے اور یہاں قیام فرمانے کے متعلق
 پھر دریافت کیا اور چونکہ فری پریس کے تار میں درج تھا کہ وہ فریئر میل سے
 جمعہ ہی کو روانہ ہو گئے اور سیدھے پشاور چلے جائیں گے اس لئے میں نے تار
 میں بھی لکھ دیا کہ یہاں کا قیام ان کے مصلح کے خلاف ہوتا تو میں راستے ہی میں
 کہیں ان سے ملاقات کر لوں اس لئے کہ مولانا مفتی کنایت اللہ صاحب کا

اور میرا ارادہ تھا کہ ایسی حالت میں یہی مناسب ہوگا کہ وفد خلافت کے اعضاء ان سے اسی طرح راستے میں کچھ گفتگو کریں۔

سحری کے وقت مجھے شوکت صاحب کا مفصل تار ملا جس میں انھوں نے لکھا تھا کہ تمیز محترم بھائی جنرل نادر خاں صاحب، سردار محمد ہاشم خاں صاحب اور سردار اعلیٰ شاہ محمد ولی خاں صاحب "قیصر ہند" جہاز میں جمعہ کی صبح کو تشریف آور ہوئے۔ بکارکنان خلافت گو دہی پران کا استقبال کرنے کے لئے حاضر تھے۔ جہاز ہی پر کارکنان خلافت کی ان سے ملاقات ہوئی اور نہایت مزیدار گفتگو ہوتی رہی۔ جنرل صاحب موصوف کی صحت اچھی نہیں رہی ہے اور اپنے آبا و اجداد کے ملک میں اس جگہ سے سخت صدمہ ہوا ہے۔ وہ مجھ سے اور دوسرے اجاب سے دہلی کے ایشیئن پر ملاقات کرنے کے شوق میں اس لئے کہ وہ ملتے میں کہیں قیام کے بغیر پٹا اور جانا چاہتے ہیں۔ انھوں نے کارکنان خلافت سے جن کی میزبانی وہ قبول فرما چکے تھے اس کی درخواست کی اور چونکہ وہ آرام اور سکون کے بعد محتاج ہیں اس لئے کم سے کم ایک دن تو تبلیغ محل ہوٹل ہی میں قیام کی اجازت دے دی جائے۔ وہ پرس کو ایک بیان دے رہے ہیں جس میں وہ چاہتے ہیں کہ ان کے ہر دوست کو معلوم ہو جائے کہ وہ افغانستان کو صرف اسلام اور اپنے آبائی وطن کی خدمت کرنے کی غرض سے واپس جا رہے ہیں اور تمام دوستوں کو ان پر اتنا تو اعتماد کرنا چاہئے کہ انھیں اپنے ہی طریقے پر اس نفع کے فرو کرنے کی مہلت دی جائے۔ اس نہایت اہم اور پرہیزی فقرے کے بعد شوکت صاحب لکھتے ہیں کہ مجھے یقین ہے کہ یہ وہ شخص ہے جو امن و امان قائم کرادے گا کیونکہ حب وطن کے ساتھ اس میں اس سے زیادہ محبت اسلام اور احترام اسلام بھی مجتمع ہے۔ وہ کارکنان خلافت

کے ساتھ نہایت بے تکلفانہ محبت سے پیش آئے اور خلافت والوں اور تمام مسلمانان ہند کا اس مہاں لوازمی پر جو ان کے ساتھ کی گئی ہے شکریہ ادا کرتے ہیں۔ وہ مکمل یارپروں بھی سے رخصت ہونگے اور صحیح وقت کی اطلاع بعد کو تار سے دی جائے گی۔ (دوبھی شوکت کا دوسرا تار آیا کہ یہ محترم اور مسز بھائی آج ہفتے کے دن فرنیٹر میل سے روانہ ہو گئے اور ان کی خواہش ہے کہ میں چند آئینوں تک ان کے ہمراہ سفر کروں۔ چنانچہ میں اور غالباً مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب اور مولانا شفیع داؤدی صاحب اور سید مرتضیٰ صاحب حسب الارشاد ان کے ہمراہ چند گھنٹے کے لئے سفر کریں گے۔) شوکت صاحب یہ بھی تحریر فرماتے ہیں کہ انھوں نے باوجود اپنی ناسازی طبع مسجد جامع میں نماز جمعہ ادا کر کے مسلمانان بھی کے دل موہ لئے اور مسلمانوں کی طرف سے ان کا نہایت ہی زبردست استقبال ہوا۔ آخر میں یہ بھی تحریر کیا گیا ہے کہ اسلام اور وطن کی خدمت کے بارے میں ایک ایسی ہستی سے آنا پر جوش خراج تحسین ملے پر ہم لوگوں کو بہت ہی مسرت ہوئی۔

اس سے بھی زیادہ اور مشرح بیان بھی کے حسب ذیل تار میں ہے جو ایک مقامی اخبار میں آج صبح شائع ہوا ہے۔ ایم۔ آر۔ نادر کے نام سے مارسیلز سے سفر کرتے ہوئے اور اپنے دو بھائیوں کو ہاشم اور ولی قاں کے ناموں سے سفر کر کے جنرل نادر قاں افغانستان کا اس گھڑی کے لئے موزوں تین شخص آج صبح بمبئی میں "قیصر منہد" نامی جہاز میں تشریف آور ہوئے یہ تو ایک راز عیاں تھا کہ افغان جنرل افغانستان کے لوگوں کی دعوت پر اپنے دو بھائیوں کے ساتھ جو ایک زمانے میں اپنے ملک میں اہم حیثیت اور عہدے رکھتے تھے تشریف لا رہے ہیں۔ گذشتہ دوروز میں سب طرف سے لاکھلی مبارکبادیں اور

مرحباں آتی رہی ہیں اور ان کے جوابات جاتے رہے ہیں۔ مرکزی خلافت کیٹی
 کی جانب سے مولانا شوکت علی صاحب نے خلوص دل سے خوش آمدید کا پیغام
 ارسال کیا تھا اور ان محترم مہانوں کے ان کے قیام بھیجے کے زمانے میں میرپلی
 کرنا چاہی تھی۔ جہاز کے آنے سے بہت پہلے ہی سے افغان فضل اور ان کا
 اشاف اور مولانا شوکت علی کی سرکردگی میں خلافت والے اور اخبارات کے
 رپورٹروں کی ایک اچھی خاصی تعداد گودی پرمطرتھی۔ انھیں کے ساتھ ساتھ
 حکومت افغانستان کی رعایا کا ایک جم غفیر پلیر ڈیپر اور اس کے ارد گرد جمع تھا۔
 حکومت بھٹی کی طرف سے سٹری۔ الیٹ، بکریک آئی۔ سی۔ ایس جہاز پر جنرل
 تاورقاں صاحب کے کمرے ہی میں جا کر ان سے ملے اور دیر تک ان سے
 گفتگو کرتے رہے۔ اس عرصے میں ان کے دونوں بھائی ہاشم خاں اور شاد علی خاں
 نے جہاز کی چڑی نشست گاہ میں نہایت گرمجوشی کے ساتھ وفد خلافت سے
 ملاقات کی اور ردواں اردو میں ان سے فرمایا کہ انھیں سندھوستان اور مسلمانان
 ہندوستان سے عشق ہے اس لئے کہ خود ان کی تربیت دہرہ وطن میں ہوئی تھی
 وہ اسلام اور اپنے آبائی وطن افغانستان کے خادم ہیں۔ وہ اپنی خدمات اپنے
 ملک کو پیش کرے والے ہیں۔ تھوڑی دیر بعد جنرل تاورقاں صاحب اس
 نشست گاہ میں داخل ہوئے۔ یہ ایک طویل القامت، دبے پتلے، بزرگ
 ہیں جن کی عمر کوئی ۵۵ سال کی ہوگی۔ لباس سیاہ رنگ کا چھوٹے ٹکڑے والا
 سوٹ تھا اور اپنے بھائیوں کی طرح وہ بھی افغانی ٹوپی اوڑھے تھے۔ نہایت
 گرم جوشی کے ساتھ وفد خلافت سے مصافحہ کرنے کے بعد وہ مولانا شوکت علی
 صاحب کے ساتھ بغل گیر ہوئے اور ان کے رخسار کو اسلامی طریقے کے مطابق
 بوسہ دیا۔ اس کے بعد مولانا شوکت علی صاحب کے پاس بیٹھ گئے اور

کا اس کی میزبانی کے لئے شکریہ ادا کیا مگر استدعا کی کہ انھیں موٹل ہی میں جانے کی اجازت دی جائے اس لئے کہ حال ہی میں وہ ذات الجنب مرض میں مبتلا ہو گئے تھے اور ذرا سی محنت کے باعث بھی اب تنفس میں وقت ہونے لگتی ہے اور پشاور کا لمبا سفر شروع کرنے سے پہلے وہ پورے سکون اور آرام کے تحت محتاج ہیں۔ حاضرین کو خطاب کر کے انھوں نے فرمایا کہ وہ سب کی خدمت میں عرض کرنا چاہتے ہیں کہ وہ اپنے آبائی وطن کے بلاوے پر محض ایک مصالحانہ دعوت الی الخیر کی غرض سے آئے ہیں اور انھیں امید ہے کہ فضل ایزدی سے وہ اس آگ کر جو افغانستان میں مشتعل ہے بجھائیں گے۔

انھوں نے حاضرین کو یقین دلایا کہ کوئی ذاتی غرض یا کوئی اور پوشیدہ غایت اس سفر میں ان کی محرک نہیں ہے۔ وہ اسلام اور اپنے ملک کی خدمت کرنے کے لئے واپس جا رہے ہیں۔ مولانا شوکت علی نے ان سے درخواست کی کہ آج جمعہ کی نمازیں شریک ہوں کیونکہ ہزاروں مسلمان ان کی ملاقات کے منظر میں۔ اس پر جنرل نادر خاں صاحب فوراً مولانا ابوالعارف محمد عرفان صاحب کی طرف مڑے اور ان سے دریافت فرمایا کہ ان کے بارے میں شریعت اسلام کا کیا حکم ہے۔ مولانا عرفان نے جواب دیا کہ مسافر اور مریض کے لئے نماز جمعہ فرض نہیں ہے لیکن اگر ممکن ہو تو وہ ہزاروں مسلمانوں کی آرزو کو پوری کر لیں اور انھیں بائوس نہ فرمائیں۔ اس پر جنرل صاحب موصوف کے بجائی شاہ ولی خاں بول اٹھے کہ ہاں ہیں ضرور نماز جمعہ میں شریک ہونا چاہئے۔ جنرل صاحب نے وقفہ فرمایا کہ انھوں نے مولانا محمد علی کی اس دعوت کو کہ دہلی میں بھی کچھ قیام کیا جائے مجبوراً رد کر دیا ہے اور انھیں افسوس ہے کہ اس وقت اس دعوت کا قبول کرنا ان کے امکان میں نہیں۔

اس کے علاوہ ایک تار ایسوسی ایٹڈ پریس نے بھی ارسال کیا ہے جس میں
 ذیل کے فقرے خاص طور پر قابل ملاحظہ و غور و فکر ہیں "جو آگ میرے وطن میں
 کج لگی ہوئی ہے اس پر پانی ڈالنا ہی میرا مقصد ہے" اسلام اور اپنے وطن کی
 خدمت کے مخلصانہ ارادے کے سوا کوئی چیز بھی مجھے اس وقت واپس نہیں
 لائی ہے، اپنی ذات یا اپنے خاندان کے متعلق ذرا سا بھی خیال اس تارک
 موقع پر ایک انتہائی خود غرضی ہوتی۔ میں کلیتہً ایک دعوت الی اصلاح والہ
 کے لئے احرام سفر باندھ کر نکلا ہوں اور کوئی ذاتی غرض یا نیت نہیں رکھتا۔
 میں مکرر عرض کرتا ہوں کہ میری غرض اپنے ملک اور اپنے مذہب کی خدمت
 کرنا ہے اور میں آگ بجھانے کے لئے خداوند کریم کی مدد کا طالب ہوں۔ میرے
 پاس بہت سے تاریخیہ و ترغیب کے آئے ہیں اور یہ کہہ کر انھوں نے لاہور
 کا ایک تار دکھایا، مجھ سے کہا گیا ہے کہ تم قندھار جاؤ۔ میرا خیال ہے کہ میرے
 دوست مجھے باور فرمائیں گے اگر میں عرض کروں کہ میں اپنے وطن کو خوب
 جانتا ہوں میں اس کا مستحق ہوں کہ مجھ پر اعتماد کیا جائے کہ میں اس راتے
 کو پسند کر لوں گا جسے میں سب سے بہتر سمجھتا ہوں۔ جو چیز ہیں سب سے پہلے
 ملحوظ خاطر رکھنا ہے وہ اس آگ کو جو انفانتان میں اس وقت دہکی ہوئی ہے
 بجھانا ہے۔ جو بیان جنرل صاحب موصوف نے پریس کو دیا ہے وہ حسب
 ذیل ہے :-

"انفانتان میں میں غلط فہمی نے موجودہ اندرونی نفاق اور فساد پیدا کر دیا
 ہے وہ نہایت افسوس ناک ہے اور اگر ان حالات کو دیر تک قائم رہنے دیا گیا
 تو صرف انفانتان کی آزادی اور اس کے استقلال کی بنیادیں ہل جائیں گی
 بلکہ بیرونی دنیا کا اس دامن بھی جس کا قیام دو دام تمام آزاد اور مستقل اقوام کا

الہین مقصد ہے خواہ وہ جمعیتہ الم کے اعضاء ہوں یا نہ ہوں مغرض خطرس پڑ جائے گا۔
 میں باوجود اپنی صحت کی خرابی کے اپنے ملک کو ایک وفادار افغان کی طرح
 واپس جا رہا ہوں اور میرے دونوں بھائی اسے اپنا فرض محسوس کرتے ہیں کہ
 اس نازک موقع پر جو کچھ خدمات ہم کر سکیں اسے کرنے میں دریغ نہ کریں۔ یہ میری
 خشوع و خضوع کے ساتھ خدا کے ساتھ خدا کے بزرگ و برتر سے التجا ہے کہ وہ افغانستان کو
 بچائے اور اسے ہمیشہ ایک ایسے آزاد اور مستقل ملک کی حیثیت سے قائم و
 محفوظ رکھے جس کے تعلقات تمام دیگر ممالک سے خوش گوار ہوں اور جس تفوق
 عطا فرمائے کہ ہم وہ سچی اور مناسب اور بے لوث خدمات اپنے ملک کے لئے
 پیش کریں جس کا وہ محتاج ہے۔ میں اور میرے اعزہ و اقربا افغانستان پر
 حکومت کرنے کی ذرا سی بھی خواہش نہیں رکھتے نہ وہ اس کے تحت و تاج کے
 لئے کسی قسم کا دعویٰ پیش کرنا چاہتے ہیں۔ ہماری ایک ہی خواہش ہے اور وہ یہ
 ہے کہ فوراً صلح ہو جائے اور تمام جنگ و جدل فوراً روک دی جائے اور ہم
 افغانستان کو صرف اپنی خدمات اور اپنا مشورہ پیش کرنا چاہتے ہیں تاکہ ہم لوگوں
 کے ذاتی اختلافات کا خاتمہ ہو جائے اور ہم سب مل کر اپنے ملک کی عزت و احترام
 کو ترقی دیں اور اسے اس وقت کے اندرونی بعض و عناد سے نجات دلائیں اور
 اس ذریعے سے ایک بابرکت اسلامی حکومت کی بنیاد رکھیں جو اتنی مضبوط ہو
 کہ افغانستان میں امن و آزادی کی ضامن ہو سکے۔

میں نے ان تاروں کو آج خبروں میں شائع نہیں ہونے دیا ہے بلکہ
 ان کو اپنے خیالات کا ترجمان سمجھ کر اسے مقالہ اقتصادی میں درج کر رہا ہوں۔
 ٹیلیفون پر بھی اس کی تصدیق کر دی گئی ہے کہ اس نازک گھڑی میں خداوند کریم
 جس بھلے عظیم کو اپنے وطن مالوف کو بچھوڑا رہا ہے اس کے بھی ہنگامہ فغاقت

کے متعلق لفظ بہ لفظ اور حرف بہ حرف وہی خیالات ہیں جن کا ہم دہلی زبان سے
 انہار کر چکے ہیں اور میری اس سبیل عظیم کی خدمت میں جس نے جنگ استقلال کے
 زمانے میں غیروں کے ملک کے ایک حصے پر شیک اسی وقت قبضہ کر لیا تھا
 جب تک کہ پر غیروں کا قبضہ ہو رہا تھا اور کابل میں بعض لوگ غیروں کے ہوائی
 جہاز کے خوف سے ”گم شو“ ”گم شو“ کہتے ہوئے ہر طرف گوسرا سید اور پریشان
 ہو کر بھاگ رہے تھے اور جس کے محل پر قبضہ کر لینے ہی نے افغانستان کو ملکی
 شاہ امان اللہ خاں کے عہد کے شروع ہوتے ہی استقلال اور آزادی کی
 دولت سے بالمال کر دیا تھا صرف یہی استدعا ہے کہ وہ ہندوستان کے کسی تار
 پر توجہ نہ کرے خواہ وہ دہلی کا مہیا لاہور کا یا پشاور کا بلکہ خدا سے دعا ہے
 کہ اسے اپنے مذہب اپنی ملت اور اپنے ملک کی بہترین خدمت کی توفیق
 عطا ہو اور تائید ایزدی کے ساتھ اللہ کا نام لے کر آگے قدم بڑھائے، اپنے کافی
 دانی تجربے سے کام لے اور ان جدیدہ نگاہوں کی بکواس سے بے نیاز و متغنی
 رہے جو ۳۲ کروڑ ہندوستانیوں کے ہوتے ہوئے بھی اپنے ملک کو آزاد نہ کر سکے
 حالانکہ اس نے اور اس کے بادشاہ نے خداوند کریم کی مدد اور اپنی قوت و ماغ
 و قوت بازو سے ڈیڑھ کروڑ باشندگان افغانستان کو آزادی کی دولت و لوادی
 اور دلوں کی ہجرت کے باعث اگر ملک کے موجودہ حالات سے کسی قدر
 بے خبر ہے تو خود جا کر تحقیقات کرے، اخیار و اجانب کی اجازت سے ہم تک
 پہنچے ہوئے متضاد افواہوں پر ایمان بالغیب نہ لائے اور اس آیت کریمہ پر
 عمل کرے خواہ پنجاب کے اخبارات ’فاصلو امین اخو کیم‘ کے دائرہ عمل سے
 ”بچہ سقہ“ کو لاکھ بار باہر نکال کر کیوں نہ پسینک دیں اور اپنی بے دینی کا
 کیوں نہ ثبوت دیں کہ ”یا ایہا الذین آمنوا ان جبارکم فاسق مبہر و قبیحوا

ان تیسوا احزاب بھانہ نقیصہ اعلیٰ ما فلعلمہ طومین" (اے ایمان والو اگر تمہارے پاس کوئی گہنگار خیر کے رکائے تو تحقیق کر لو کہیں کسی قوم پر نادانی سے جانہ چڑو پھر کل کو گلو اپنے کیے پر بھیتاے)

نہ شاء امان اللہ خاں کافر ہیں نہ "بچہ سقہ" اور دونوں مسلمان ہیں اور ایک دوسرے کے بھائی اور چاہے شاہ امان اللہ خاں کے "بچہ سقہ" کتا خروج جائز ہو یا جائز، چاہے شاہ حبیب اللہ خاں کے فلاف آج امان اللہ کا خروج ناجائز ہو یا جائز، ہمارے لئے صرف ایک حکم ہے اور وہ یہ ہے کہ :-
 "وان طائفقتن من المؤمنین اقتلوا فاصلو امیتہا فان بغت احد

ہما علی الاخریٰ فقاتلوا للقی تمبنی حتی تنفی الیٰ امر اللہ فان قارت فاصلو امیتہما بالعدل والقسط لا ان اللہ محب القسطن ۵ اما المؤمنون اخوة فاصلو ا بین اخیکم و اتقوا اللہ لعلمکم ترحمون ۵" اگر مسلمانوں کے دو فریق آپس میں لڑیں تو ان میں صلح کرادو، پھر اگر ان میں سے ایک دوسرے پر چڑھ جائے تو تم سب اس چڑھائی والے سے لڑو یہاں تک کہ وہ اللہ کے حکم پر پھر آئے اور اگر پھر آئے تو ان میں عدل کے ساتھ ملاپ کرادو اور انصاف کرو جیسا کہ اللہ انصاف والوں سے محبت فرماتا ہے، جو بھی مسلمان میں سو بھائی ہیں سو اپنے دو بھائیوں میں ملاپ کرادو اور اللہ سے ڈرتے رہو تاکہ تم پر رحم ہو۔
 یقیناً افغانان میں مسلمانوں کے دو گروہ آپس میں لڑ رہے ہیں لیکن کون ہے جو اس کا دعویٰ کر سکتا ہے کہ وہ خود ثالث بالخیر بن کر صلح کی دعوت ان دونوں گروہوں کو دے چکا ہے اور اب اس کا فیصلہ کرے گا کہ حق سے روگردانی کس گروہ نے کی اور کونسی جماعت "فتنہ باغیہ" ہے۔ اب تک ہندوستان والوں کو تو سارا دار و مدار بار فاسق پر رہا ہے تین کی نوبت

اس وقت آئے گی جب کوئی وفدِ صالحت کے لئے جا کر تحقیقات کرے گا یا جب
جنرل تادور خاں صاحب ثالث بالیئر کا فرض انجام دیں گے۔ یقیناً جنرل تادور
صاحب لاہور والوں سے افغانستان کا راستہ بہتری جانتے ہیں اور ہمیں ان پر
اعتماد ہے کہ وہ اس اعلان کے بعد وہی راستہ اختیار کریں گے جو امن و صلح کا
راستہ ہو گا اور افغانستان میں ایک مضبوط حکومت اور آزادی کے قائم رکھے گا۔
وہ اللہ کا نام لیں اور اسی راستے پر قدم بڑھائیں بقول شاعر
غنیمت بڑے بڑے ہیں نئے راہِ عشق میں
چل تو سہی بڑھا تو قدم، دیکھ تو سہی

(۳) نادر موقع اور نادر مرد

سپہ سالار نادر خاں کے ملاقات

مہرورد ۲۸ فروری ۱۹۲۹ء

جیسا کہ میں "مہرورد" مورخہ ۲۴ فروری میں ظاہر کر چکا ہوں کہ مولانا شوکت علی کا یہ تاریختہ کے دن ملا تھا کہ جنرل نادر خاں صاحب اور ان کے دونوں بھائی اسی دن فرنیٹر میل سے روانہ ہو رہے ہیں اور دہلی سے اتوار کے دن بعد دوپہر گزریں گے اور ان کی خواہش یہ ہے کہ میں بھی چند اسٹیشنوں تک ان کے ہمراہ سفر کروں۔ اسی دن میں نے مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب کی خدمت میں عرض کیا کہ آپ کا بھی جنرل صاحب موصوف کے ہمراہ تشریف لے چلنا مناسب ہو گا۔ چنانچہ باوجود طبیعت کی سخت ناماسازی کے مولانا نے میسروری درخواست قبول فرمائی۔ نواب محمد اسماعیل خاں صاحب ممبر اسمبلی بھی اسی دن مجھ سے ملے اور میں نے انھیں بھی اپنا سفر جنے پر آمادہ کیا اور ان سے مولانا محمد شفیع داؤدی اور مولوی سید مرتضیٰ صاحب ممبران اسمبلی کو بھی اس پر آمادہ کرنے کا وعدہ لیا۔ اتوار کو بارہ بجے میں اسٹیشن کی طرف چلا اور اگرچہ وہاں پہنچ کر چند افغانوں اور چند مسلمانوں کو سپہ سالار غازی کا منتظر پایا مگر نہ مفتی صاحب موصوف اس وقت تک تشریف لائے تھے، اس اندیشے سے کہ تھوڑی سی دیر میں اسٹیشن پر بڑی بھیڑ ہو جائے گی اور طرین تک راستہ ملنا آسان نہ رہے گا میں نے اپنے لئے ٹرین کی آمد کے وقت معینہ سے دس پندرہ منٹ پیشتر ہی

ٹکٹ خرید لیا اور اس خیال سے کہ سپہ سالار غازی کی طبیعت ناساز ہے دہلی کے اسٹیشن کے هجوم کے بعد ہی چند اسٹیشنوں تک ان کو اپنی صحبت سے پریشان کرنا مناسب نہ ہوگا فیصلہ کر لیا کہ ٹکٹ لاہور تک کا لے لیا جائے اور راستے میں کسی مناسب موقع پر ان کی خدمت میں حاضر ہو کر ملاقات کرنی چاہئے۔

جناب مفتی صاحب ساڑھے بارہ بجے کے کچھ ہی پستیر تشریف لائے اور میرے عرض کرنے پر آپ نے بھی لاہور تک کا ٹکٹ منگوا لیا۔ نواب محمد امین صاحب مولوی محمد شفیع صاحب واؤ دی اور مولوی سید مرتضیٰ صاحب عین اس وقت تشریف لائے جبکہ ٹرین باوجود پندرہ منٹ لیٹ ہونے کے آرہی تھی اور جلد جلد ان سے عرض کیا گیا کہ وہ سب حضرات بھی لاہور تک ہم لوگوں کے ہمراہ چلیں۔ اتنے میں ٹرین آگئی اور اب کوئی سو آدمیوں کا پلیٹ فام پر هجوم ہو گیا جو سپہ سالار غازی کے دیکھنے کے لئے مقید تھے اور مجھے پتہ نہیں چلا کہ مذکورہ بالا مہران اکہلی نے بھی ٹکٹ خریدے یا نہیں اور خریدے تو کہاں تک کے اور کس کمرے میں انھیں جگہ ملی ہوگی میں نے سپہ سالار غازی کے قریب ایک کمرے میں جہاں دو انگریز پہلے سے موجود تھے ایک ادھر کے ”برقہ“ پر اٹنا سامان رکھوادیا اور اس کے بعد صاحب موصوت کے کمرے کی طرف بڑھا۔ انہیں بے کشتاقان دیدار و گفتار مصافحہ و دست بوسی نے حسبِ دستور اہل ہند کے نقدانِ نظم کا پورا مظاہرہ کیا حالانکہ غلامِ توقع ان کی جماعت اس قدر مختصر تھی کہ اگر نفسانیت اور خواہشِ امتیاز کے باعث اتنی کشاکش نہ ہوتی تو ہر شخص اسی طرح دیدار بھی کر سکتا تھا، گفتار بھی سن سکتا تھا بلکہ کرمی سکتا تھا، مصافحہ بھی کر سکتا تھا بلکہ دست بوسی اور مصافحہ بھی مگر اتنا صبر کہاں، اتنا ضبط کس میں اور نظم کا اتنا شعور کسے۔ تاہم ان بھائیوں کا مشکور ہوں کہ میرے لئے پھر بھی اتنا

راستہ نکال دیا کہ میں سپہ سالار غازی کو مطلع کر سکوں کہ میں پاس کے کمرے ہی میں
 سفر کر رہا ہوں اور لاہور تک جا رہا ہوں جب مناسب خیال فرمایا جائے میں
 حاضر ہو سکوں گا۔ مگر میں جوں ہی سپہ سالار غازی کے کمرے کے دروازے پر
 پہنچا انھوں نے مجھے پہچان لیا اور اندر بلا لیا۔ ان کے کمرے میں علاوہ ان کے
 دونوں بھائیوں کے کم از کم آٹھ دس شائقین اور موجود تھے اور میں بعض کائنات
 بھی کراسکا۔ اس کے بعد سپہ سالار غازی نے اسی قسم کے چند الفاظ حاضرین کو
 مخاطب کر کے فرمائے جو یہی کے تاروں میں شائع ہو چکے تھے اور اپنی بیاری اور
 نقابت اور نفیس کی دشواری کا عذر کہ زیادہ طویل تقریر کرنے سے معافی چاہی۔
 اب گاڑی چلنے والی تھی اور اسٹیشن ماسٹر نے مجھ سے کہا کہ شائقین کو ٹرین سے
 کسی قدر ہٹا دیا جائے ورنہ حوادث کا اندیشہ ہے۔ میں نے بڑی مشکل سے ان
 حضرات کو جو اس ٹرین میں سفر نہ کرنے والے تھے سپہ سالار موصوف کے کمرے
 سے چلے جانے پر راضی کیا اور اس سے زیادہ مشکل سے ان حضرات کو پلٹ فارم
 کی دوسری طرف کی کھڑکیوں کو چھوڑنے اور نیچے اترنے پر راضی کیا جو ان کھڑکیوں
 کو یکٹے ہوئے تھے اور سپہ سالار غازی کے کمرے سے چپے ہوئے تھے۔ میں خود
 بھی پلٹ فارم کی طرف سے دوبارہ راستہ کرانے سے مایوس ہو کر دوسری طرف
 سے نکلنا چاہتا تھا تاکہ اپنے کمرے میں چلا جاؤں مگر یہ بھی آسان نہ تھا اور سپہ سالار
 غازی اور ان کے بھائیوں نے اصرار فرمایا کہ انھیں کے پاس بیٹھا ہوں۔

چنانچہ جب ریل چلی تو مولانا مفتی کفایت الدہ صاحب اور میں دونوں
 اسی کمرے میں تھے مگر جو میرا ان اسبلی تشریف لائے تھے وہ اتر چکے تھے۔ ہمارا
 قیاس تھا کہ وہ ہمارے کمرے میں جا بیٹھے تھے مگر دوسرے اسٹیشن پر ان کو پکارا
 تو وہ لے برنخاست اور رہنگ پر جب ہم اتر کر ایک اور کمرے کی تلاش میں

گھاڑی چھوٹ چکے تو مہر صاحب اور سالک صاحب کو تلاش کر کے ان کے ہمراہ دفتر انقلاب جائیں اور ناخاندہ بہان بنیں یا پھر ڈاکٹر اقبال کے ہاں چلے جائیں۔ ٹرین وقت مقررہ سے پورے گھنٹے بھر بعد پہنچی تھی اور لطفت یہ ہے کہ اب تک سپہ سالار غازی اور ان کے بھائیوں نے کھانا بھی تناول نہیں فرمایا تھا۔ میں نے جاکھل کے ایشین پر جانے سے انکار کر کے ریٹرنٹ کار کے خالی کانا سے بشنڈے پر افطار کے لئے پیائے منگائی تھی اور اسی وقت اس سے مفتی صاحب کے لئے چائیاں اور تیلے کی بھی فرمائش کر دی تھی اور اپنے محترم ہم سفروں کے لئے بھی ایک بڑی میز پیلے ہی سے رکوالی تھی مگر اسی ایشین پر سید حبیب شاہ صاحب "ایڈیٹر سیاست" کے بھائی مفتی صاحب سے سپہ سالار غازی کو پوچھتے ہوئے ان کے کمرے تک گئے تھے اور جب ہم فیروزپور پر کھانا کھانے کے لئے ریٹرنٹ کار میں جانے کے لئے اترے تو معلوم ہوا کہ وہ سپہ سالار غازی اور ان کے بھائیوں کو مدعو کر چکے تھے اور لاہور کے ایشین پر کھانا آنے والا تھا۔ گیارہ بجے میں تھوڑی سی دیر تھی کہ ٹرین لاہور سے چلی اور اس وقت تک سپہ سالار غازی اور ان کے بھائیوں نے کھانا نہیں تناول فرمایا تھا اور جب گھاڑی چھوٹ چکی تو ہمیں معلوم ہوا کہ چند حضرات لاہور کے ایشین پر انہیں کے کمرے میں نزول فرما چکے تھے اور جب گھاڑی چھوٹی تب بھی اسی میں موجود تھے۔ نہ معلوم ذات الصدور کے اس مرض کو جس کی ناسازی طبع کو اور جس کی ثقاہت کو ہم خود اپنی آنکھوں سے اچھی طرح دیکھ چکے تھے کھانا کس وقت نصیب ہوا اور آرام اور سونا کب میرا آیا۔ میرا قیاس ہے کہ سپہ سالار نادر غلام کو شل تک پہنچنے میں اس قدر وقت محسوس نہ ہوئی ہوگی جس قدر پشاور تک پہنچنے میں لیکن جس امن اخلاق سے وہ سب کے ساتھ راستے بھر پیش آتے رہے

اس سے ان کے تدبیر کا ہمارے دلوں پر ایک گہرا نقش بیٹھ گیا اور ہم نے دیکھ لیا کہ نادر خاں ایک غازی سپہ سالار نہیں ہے بلکہ ایک زبردست تدبیرچی ہے اور اگر ان کے لئے حسن تدبیر اور بہت دشمنیت و دشجاعت دونوں سے کام لینے کا یہ ایک نادر موقع ہے تو اس نادر موقع کے لئے ایک نادر مرد بھی ہے۔

میں لاہور اسٹیشن کی کشاکش کے متعلق زیادہ نہیں لکھنا چاہتا لیکن چونکہ لاہور کے ایک اخبار نے اپنی ۲۷ فروری کی اشاعت میں ”علی برادران کی اسلام دشمنی کے عزمان سے ایک طول طول اور حسب معمول سراسر و دغ بیانی اور اقترا بردازی سے معمور مضمون کے خاتمے پر اس کا بھی ذکر کیا ہے کہ مجھ پر لاہور اسٹیشن پر نوازے کے گئے اور میرے ”ہم خیال“ کی نوجوانوں کے ہاتھوں بری گت بی اس لئے مجبور ہو کر اتنا اور عرض کئے دیتا ہوں کہ یہ میں ان صاحب کا ہم خیال ہوں نہ وہ میرے ہم خیال ہیں جن کی بگڑی لاہور کے اسٹیشن پر پنجابی ٹولی کے ہم خیال چند نفلگوں نے اچھالی۔ یہ جماعت ہم پر بھی الزام ٹھونپنے کی پوری کوشش کر چکی ہے کہ ہم نے اسی طرح نکلنے میں مرکزی خلافت کمیٹی کے جلسے میں اس کی بری گت بنوائی۔ حالانکہ یہ سراسر غلط ہے اور حسب دستور اس کی اقترا بردازی ہے لیکن اگر کسی کو اس کے اور اس کے کارفرما حضرات کے اس طول طول بیان پر جو نکلنے کے تمام اخبارات میں شائع کرنے کے لئے اواخر دسمبر میں ارسال کیا گیا تھا اور ان میں حرف بھرت شائع کیا گیا اُقتدا مو تو یقیناً وہ آج اس مضمون کے جن قلمتے سے زائل ہو جائے گا کیونکہ یہ ”ٹولی“ جس طرح دوسروں کی شکایت کرنے کی عادی ہے اسی طرح خود نفلگین کی بھی عادی ہے اور ان قلم کردہ راہ نوجوانوں کی علی الاعلان حمایت کرتی ہے جنہوں نے اس اخبار کے مالک کے ایک قریب کی بگڑی اچھالی اور جنہوں نے میری شکایت کے اسٹیشن سے

روانہ ہوتے وقت "کومی خدار" "محمد علی کومی خدار" کے آواز سے کہے۔ دوسرے دن انظار کے وقت پھرے میں لاہور ہی کے ایک صاحب نے فرمایا کہ اس اخبار کے "آقائے نامدار" سپہ سالار غازی کی ٹرین کے آنے سے پہلے اسٹیشن پر ایک دہلی کے پرچے میں سے کوئی چیز چھ کرنا رہے تھے جسے میری مسجد جاس کی تقریر کہا جاتا تھا اور جان کے پرچے میں بھی شل کی گئی ہے اور جو میری طول طویل تقریر کا حسب معمول ایک ناقص خلاصہ ہے نہ کہ بالفاظ میری تقریر ہے۔ کاش ان صاحب کو اس کی بھی خداوند کریم توفیق دیتا کہ وہ اپنی "ٹولی" کو یہ بھی بتا دیتے کہ مسجد جاس کی تقریر کے تمام سامعین نے میری رائے سے کامل اتفاق کیا تھا اور میں نے حالات موجودہ افغانستان کے تمام پہلوؤں کو سمجھا کر اور مختلف رایوں کو ان کے سامنے پیش کر کے ان میں سے ہر جماعت کی رائے دریافت کی تھی اور ہر جماعت کو بلا کسی امتیاز کے اپنی رائے کا حامی پایا تھا۔ یہ تو ٹرین کے آنے سے پیشتر کا اور والدہ ہند گوار کا حال تھا اب ٹرین کے جانے کے بعد کا اور فرزند خردوار کا حال نہیں انہیں راوی کا بیان ہے کہ وہ لاہور کے ایک انگریزی اخبار کے مالک کے ہزارہ موٹر میں روانہ ہونے سے پیشتر اس "ٹولی" کے چند نوجوانوں سے بہت کچھ میرے متعلق طے آفرماتے گئے اور ان کے جاتے ہی ان لوگوں نے زمین پر سے کوئی چیز اٹھالی تھا کہ جی یا غلط تھا یہ وہ اندھیرے کے باعث نہیں کہہ سکے لیکن جوں ہی وہ میری نیکی پر اسے پھینکنا چاہتے تھے ایک شخص نے چوڑی نکال کر ان کو روکا اور وہ کوئی افغان تھا۔ یہ لاہور ہی کے ایک مسلمان کی ہدایت پر اسے یہ اگر سچ ہے تو ظالم اسے کیا کہتے ہیں

میں نمون بہت طویل ہو گیا ہے اور میں سپہ سالار غازی سے مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب اور اپنی دو تین گھنٹوں کی ملاقات کے متعلق ابھی اس سے

زیادہ کہیں کہنے پایا ہوں کہ انھوں نے دہلی کے اٹیشن سے نکلے ہی اہل ہند کے
ضبط و نظم کے فقدان کا دکھنا ہمارے سامنے رویا اور اسی سلسلے میں میں یہاں یہ بھی
عرض کروں کہ وہ ہمارے اخبارات کے سب دشمن اور گام گلوں کا نوحہ پڑھتے
ہوئے پشاور گئے ہیں اور ان دونوں باتوں میں وہ مجھ سے بھی زیادہ اہل ہند اور
بالخصوص مسلمان ہند سے اگر مایوس نہ بھی ہوں تو شکی ہیں میں اس غفلت کا
ذکر انشاء اللہ کل کے ”سہمدرد“ میں بھی کروں گا گو اتنا تو آج ہی عرض کروں کہ سب
گفتگو ہرگز نہ دہرائی جائے گی۔ سپر سالار غازی اور ان کے بھائیوں کو ہماری معاملہ فہمی
پر یقیناً اتنا اعتماد ضرور تھا کہ انھوں نے کھل کر گفتگو نہائی اور سمجھ لیا کہ ہم اس کی
اس سے کچھ زیادہ ہی قدر کریں گے کہ اس کو ”الجمعیۃ“ یا ”سہمدرد“ میں شائع
کر کے چند پرچے زیادہ بیچ لیں۔ لیکن ان کے دو اہم ترین فیصلے ضرور اس کے تحت
ہیں کہ ان کا آج ہی ذکر کر دیا جائے۔ ایک یہ ہے کہ وہ باوجود اس ملوک کے
جو خود ان کے ساتھ کیا گیا تھا ہرگز اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کے خلاف نہیں
ہیں مگر وہ پہلے خدمت اسلام، پھر افغانستان اور اس کے استقلال و آزادی کے
قیام کی کوشش کرنے جارہے ہیں اور نہیں چاہتے کہ کسی کا نام لے کر کہیں کہ وہ
صرف اسی کو افغانستان کا حکمران دیکھنا چاہتے ہیں۔ ان کا دوسرا اہم ترین فیصلہ
یہ ہے کہ خواہ کوئی بھی افغانستان کا حکمران ہو وہ شخص ہرگز نادرا خاں یا اس کا کوئی
عزیز نہیں ہوگا۔ اس پر انھوں نے اس قدر جوش و خلوں کے ساتھ میرے سامنے
انہماک رائے فرمایا کہ میری آنکھوں میں آنسو ٹپکنا پڑا آئے اور میں نے ان کے ہاتھ کو
پکڑ کر چوم لیا اور آنکھوں سے لگایا اور عرض کیا کہ گذشتہ جمعہ کو جب مسجد جامع میں میں
نے ان کے اوصاف حمیدہ حاضرین کو سنائے تھے اور ایک صاحب نے چند
اخبارات کی تقلید کر کے کہا تھا کہ پھر انھیں کو کیوں نہ شاہ افغانستان بنا دیا جائے۔

تو میں نے کہا تھا کہ مجھے ان کا بغاوت نہ بناؤ۔ آپ شاید کسی کو افغانوں کا بادشاہ بنانا اس کی خیر خواہی سمجھیں لیکن میں ایسا نہیں سمجھتا۔ میں لوگیت کو خلاف اسلام اور مسلمانوں کے زوال کا ایک بہت بڑا سبب سمجھتا ہوں اور صرف خدا ہی کو ملک الحق، ملک القدس اور ملک الانس سمجھتا ہوں اور ان انکم الا اللہ ہی پر ایمان رکھتا ہوں۔ میں کیوں نادردغاں صاحب کو گنہگار بنانا چاہوں گا۔

میں نے تو اعلیٰ حضرت شاہ امان الدہقان کی تعریف میں بھی دسمبر ۱۹۱۹ء میں ان کے سفر یورپ کے لئے بمبئی میں ورود کے وقت ایک انگریزی اخبار میں شائع کرایا تھا کہ وہ اگر افغانستان کی بادشاہت کو اپنے آباؤ اجداد کا ترکہ تسلیم نہ کریں اور اس سے دست بردار ہو کر جمہوریت کا اعلان کر دیں تو مجھے یقین ہے کہ ان کی رعایا ان کو صدر جمہوریت منتخب کرے گی۔ مافسوس کہ آج وہ افغانستان میں اس قدر ہر دل عزیز نہیں جتنے کہ ان اصلاحات سے پیشتر ملک باوجود دوست کی بغاوت کے وہ ہر دل عزیز تھے لیکن میری تو ان کے لئے اب بھی یہی دعا ہے کہ وہ اور باشندگان افغانستان پر شیعہ و شکر ہو جائیں اور افغانستان میں انہیں کی حکومت پر قائم ہو اور اسلام اور آزادی دونوں کا وہاں ہمیشہ ہمیشہ جھنڈا اٹھارہ ہے۔ قارئین کرام کل کے مفصل تر مضمون کا انتظار فرمائیں اور آج اسی پر کفایت کریں کہ ہمارے قلوب پر سپہ سالار غازی کے تدبیر اور معاملہ فہمی کا بے حد اثر پڑا ہے اور ہم کو ان پر پورا اعتماد ہے کہ وہ پتہائید آزادی افغانستان کے قلعے کو ضرور فرو کر سکیں گے اور انہیں ہم سے ”قدھار ملیو“ یا ”کابل جاؤ“ کے احکام لینے کی مطلق ضرورت نہیں ہے۔ میں تمنا اور بھی عرض کر دوں کہ انہوں نے صاف الفاظ میں فرمایا کہ اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ کی تائید میں جو طریق کار ملے اخبارات نے اور ان کی اندھی تقلید میں عوام کے ایک حصے نے اختیار کیا ہے

وہ اعلیٰ حضرت کے لئے سخت مضرت ثابت ہوگا اور خدا اعلیٰ حضرت کو ان کے ان نادان
دوستوں سے بچائے۔ کاش یہ اخباری دنیا اصولی دنیا بننے کی کوشش کرتی اور
سہ سالہ غازی سے جو مضربو اس سے متاثر نہیں ہو سکتے نہ صرف قلم چلانے والوں
کے مداح ہو سکتے ہیں بلکہ جو صاحب قول ہی نہیں صاحب عمل بھی ہیں اور
اہل زبان و قلم ہی نہیں اہل سین بھی ہیں صبر اور ضبط اور نظم قائم کرنے اور قائم
رکھنے کا سبق سیکھتے اور بے کاری نہیں مضرت رساں طرف داری سے غمزدہ رہ کر
ان لوگوں کو جو ان سے بدرجہا زیادہ افغانستان کے صحیح واقعات اور حالات اور
افغانوں کے عادات و خصائص سے واقف ہیں اس آگ کو بجھائے دیتے اور اس
پر اپنی طرف داری کا تیل اور نہ چھڑکے میں ان کے تدبیر سی کا قائل نہیں ہوا بلکہ
ان کی بے نفسی اور حب وطن کا یہی بے حد قائل ہوا لیکن جن لوگوں سے اس کی بھی
بمشکل توقع ہو سکتی ہے کہ وہ تدبیر سے کام لیں ان سے بے نفسی اور خود غرضی و
بے لوثی کی کیا خاک امید ہوگی۔ خدا ان پر ہم پر افغانستان پر اور عالم اسلام پر
رحم فرمائے۔

۴۱، سپہ سالار نادر خان سے گفتگو

ہمدرد یکم مارچ ۱۹۲۹ء

اس عنوان سے کل کے "ہمدرد" میں میں نے سپہ سالار غازی اور ان کے دونوں بیانیوں سے طاقت کے متعلق ظاہر کیا تھا کہ سب سے پہلی بات جو سپہ سالار غازی کے منہ سے دہلی اشیشن سے گاڑی کے روانہ ہونے کے بعد ہی نکلی تھی وہ ہماری بھینچا اور ہمارے ضبط و نظم کے فقدان پر جوشتا قاب و دیار و گرفتار کے منہ ہرے سے ان پر عیاں ہوئے تھے، ان کا بے حد افسوس تھا اور اسی سلسلے میں میں نے عرض کیا تھا کہ ان کے بھائی سردار شاہ ولی خاں صاحب ہمارے اخبارات میں سب ڈھنگ کی بھوار اور گام گلوں پر بھی نوحہ خواں تھے۔ آخر میں باوجود مضمون کی طوالت کے، میں نے قارئین کرام کے اشتیاق کو مد نظر رکھ کر سپہ سالار غازی کے دو اہم ترین فیصلوں کو پورے اختیار کے ساتھ شائع کر دیا تھا تاکہ ان کے اور ان کے سامعی کے متعلق کسی کو غلط فہمی نہ ہونے پائے اور ان سے نہ کوئی ایسی توقعات رکھے جن کے پورا کرنے کی انھوں نے کوئی ذمہ داری نہیں لی ہے نہ ان پر اس قسم کی کوئی بدگمانی ہی کرے جن سے ان کی سامعی جہلیہ کے کام رہ جانے کا اندیشہ ہو۔

پنجاب کے بعض اخبارات میں لاہور کے اشیشن پر سپہ سالار غازی کی تقریر کی جو رپورٹیں مل اور کج نظر سے گذریں انھوں نے اور بھی مجبور کر دیا ہے کہ صاف صاف اس کا انکار کر دیا جائے کہ اگرچہ باوجود اس سلوک کے جو غرور ان کے ساتھ کیا گیا تھا سپہ سالار غازی ہرگز شاہ امان آبادی کے خلاف نہیں ہیں تاہم وہ پہلے خدمت اسلام پھر خدمت افغانان اور اس کے استقلال و آزادی کے قیام

کی کوشش کرنے جا رہے ہیں اور نہیں چاہتے کہ کسی کا نام لے کر کہیں کہ وہ صرف
 اسی کو افغانستان کا حکمران دیکھنا چاہتے ہیں مگر واقعی پنجاب کے بعض اخبارات
 کی دو رپورٹیں صحیح ہیں جس میں سپہ سالار غازی نے اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں
 کو تخت افغانستان پر بٹھانے کا صمیم ارادہ صاف صاف ظاہر فرمایا ہے تو مجبوراً یہی
 قیاس کرنا پڑے گا کہ لاہور انیشن کی "پروجیشن" جماعت نے سپہ سالار غازی کو مطلقہ
 دیا اور ان سے زبردستی وہ چیز کھلوادی جو وہ کہنا نہیں چاہتے تھے۔ طلبائے اسلامیہ
 کالج پشاور اور سرحدی افغانوں کی ایک جماعت کے سامنے سپہ سالار غازی نے
 جو کچھ فرمایا وہ اسی کی تصدیق کتابے کہ وہ اپنے تئیں اس کا پابند ظاہر کرنا نہیں چاہتے،
 کہ غلام شخص ہی کو وہ افغانستان کا حکمران دیکھنا چاہتے ہیں اور کسی اور کی حکومت
 پر وہ ہرگز راضی نہ ہوں گے اور ان کے چھوٹے بھائی سردار ہاشم خاں صاحب
 نائب سالار نے بھی جو بیان ایسوسی ایشن پریس کے نمائندہ کو اس صاف اور سیدھے
 سوال کے جواب میں دیا ہے وہ بھی سپہ سالار غازی کے ان الفاظ کی تصدیق کرنا
 ہے جو ریل کے سفر میں انہوں نے فرمائے تھے اور جن کا خلاصہ میں نے کل کے
 "ہمدرد" میں نہایت ضروری سمجھ کر شائع کر دیا ہے ان کے دوسرے اہم ترین
 فیصلے پر زیادہ زور دینے کی ضرورت نہیں اس لئے کہ اس کے متعلق کسی نے اب تک
 شک و شبہ کا اظہار ہی نہیں کیا ہے، مگر عیاں کہ میں عرض کر چکا ہوں جس جویشن اور
 خلوص کے ساتھ انہوں نے فرمایا کہ خواہ کوئی بھی افغانستان کا حکمران ہو وہ شخص
 ہرگز نادار خاں یا اس کا کوئی عزیز نہیں ہوگا۔ اس نے مجھ پر بے حد گہرا اثر کیا اور مجھے
 یقین ہے کہ یہ رسمی انکار نہ تھا بلکہ اس مدبر اور محب وطن نے اچھی طرح سمجھ لیا
 ہے کہ وہ اس مصیبت کے وقت اپنے ملک کی اور اسلام کی بہترین خدمت اسی
 وقت کر سکتا ہے جب کہ وہ ہر شخص کو اپنی بے نفسی اور خود غرضی سے بالکل بے لوثی

کا پوری طرح یقین دلا سکے۔

سپہ سالار غازی کے یہ صریح الفاظ تھے کہ اگر سارا افغانستان تنقہ ہر مہر مہی
مجھ سے کہے کہ ہم تو صرف تمہیں کو پسند کرتے ہیں اور تمہارے سوا کسی کی بھی افغانست
نہ کریں گے تمہیں شاہ افغانستان بن جاؤ تو میں ان سے کہہ کر کہ ”تم جانو تمہارا کام
جائے“ میں اب تم سے ہاتھ دھو تا ہوں اور افغانستان کو چھوڑ کر چلا جاتا ہوں“
افغانستان سے پھر ہجرت کر جاؤں گا۔“ علیحضرت شاہ امان اللہ خاں کے اعلان
دست برداری کے بعد جو طوائف الملوک کی بظاہر افغانستان کے تختہ قبائل اور
اس کی مختلف سمتوں میں رونما ہوئی یقیناً اسی سپہ سالار غازی کو ان صریح الفاظ
میں اور اس قدر شد و مد کے ساتھ ہر حالت میں افغانستان کی حکومت قبول کرنے
سے انکار کرنے پر آمادہ کر دیا۔

یہ عاجز مسلمان ہندوستان اور بالخصوص اپنی اخباری برادری سے بار بار
اور بعد التماس کر چکا ہے کہ علیحضرت شاہ امان اللہ خاں کی جس طرح طرف داری
کی جا رہی ہے وہ اسی نئے کو فرو کرنے کا کوئی اچھا اور مترشح الاخر طریقہ نہیں اور
صرف اسی بنا پر بعض پرانے کرم فرماؤں نے کوئی ایسی دروغ بیانی اور افتراء واری
نہیں کی ہے جس سے میرے خلاف کام نہ لیا ہو۔ سب دھم کا ذکر ہی کیا ہے لیکن
بہینہ دہی رویہ سپہ سالار غازی نے اختیار فرمایا ہے اور میں دیکھ رہا ہوں کہ ان کے
چھوٹے بھائی سردار محمد ہاشم خاں صاحب کے خلاف بھی دروغ بیانیاں اور
افتراء وازیاں شروع ہو گئیں اور ان کو علیحضرت شاہ امان اللہ خاں سے ذاتی
پرغاں رکھنے کی بنا پر ان کے خلاف کوشش کرنے والا غائب کیا جا رہا ہے اور
بظاہر چند ہی دن کی بات ہے کہ یہ قومی خادموں کی ٹولی جو دوسروں کی طرح
صرف بے صبر اور ملحد باز اور زود چشم ہے بلکہ انسانیت میں بالکل غرق ہے اور

ہمیشہ زرگری کی فکر میں لگی رہی ہے جس طرح محمد علی کو سرک کے نوٹوں سے ”کوئی
غدار“ کہلوانے پر اتار آئی ہے سپہ سالار غازی کو بھی ”کوئی غدار“ کہلوانا شروع
کر دے گی۔

غازی مصروف نے مجھ سے بالفاظ صریح فرمایا کہ اس وقت جو رویہ ہندوستان
میں اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کی تائید میں اختیار کیا گیا ہے وہ بجائے ان کو
مدد پہنچانے کے اٹا ان کے لئے مسخر ثابت ہو رہا ہوگا۔ یہی وہ چیز ہے جس کو میں
بار بار کہہ چکا ہوں مگر جس ملک اور جس ملت میں فعل کی جگہ بھی تول نے غصب
کر لی ہو وہاں غور و فکر، تدبیر اور معاملہ فہمی کا قطعاً نہ ہو تو کیا ہو؟ ”تج“ ”اسی تو والی“
کی بدولت تو ہندوستان غلامی میں مبتلا ہے لیکن یہ ’توال‘ سمجھتے ہیں کہ وہ
افغانستان پر جس کو چاہیں گے حکمران کر سکیں گے۔ میں نے اور میرے ہم خیالوں
نے ایک لفظ بھی آج تک اس غرض سے منہ سے نہیں نکالا کہ اعلیٰ حضرت شاہ
امان اللہ خاں تخت پر سے اتار دئے جائیں اپنی دست برداری کے اعلان کے
بعد پھر تخت نشین نہ ہو سکیں۔ نہ میں نے کوئی لفظ حبیب اللہ خاں ”پرچہ سقمہ“ کی
حمایت ہی میں آج تک منہ سے نکالا ہے مگر یہ تو اچھی طرح جانتا ہوں کہ ہماری
جبر واری کسی کے بھی کام نہ آئے گی بلکہ جس کی ہم حمایت کریں گے اس کو غالباً
نقصان ہی پہنچے گا۔ جیسا کہ سپہ سالار غازی اور ان کے بھائی نے بیان فرمایا ہے
اس کا فیصلہ کہ کن تخت افغانستان پر بیٹھے باشندگان افغانستان ہی کر سکتے ہیں اور
یہ انھیں کا حق بھی ہے۔ ہم بحیثیت انسان ہونے کے یہی کہہ سکتے ہیں کہ افغانستان
کو آزاد ہونا چاہیے اور اس کی حکومت کو مستقل اور پائدار اور قیام امن کے قابل
باقوت و اقتدار اور بحیثیت مسلمان ہونے کے ہم بھی کہہ سکتے ہیں کہ حکومت افغانستان
کو اسلامی ہونا چاہیے اور شریعت اسلامیہ کا احترام کرنے والی، یقیناً ہم نہ علما کی

نایابوں کی انہجہ ستر کی، نہ کسی اور کے بچے کی، ایسی حکومت چاہتے ہیں جو افغانستان کو ہماری طرح غیروں کی غلامی میں مبتلا کر دے اور ہم افغانستان کے علمائے کرام سے بھی باادب عرض کریں گے کہ اگر افغانستان غیروں کے پنجے میں سنس گیا تو کیا خاک شریعت اسلامیہ کا احترام ہو سکے گا لیکن ہم اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں سے بھی اس قدر عرض کر دینے کے لئے تیار ہیں کہ ہم نہیں چاہتے کہ افغانستان کی حکومت مصلے کمال پاشا کی نام نہاد حاکمیت کی طرح حدود و شریعت سے باہر نکل جائے، ہمیں حقیقتاً پوری طرح اس کا علم ہی نہیں ہے کہ حکومت افغانستان نے کیا کیا اور کیا نہیں کیا اور عین و قیاس ہیں تحقیق حق سے بے نیاز نہیں کر سکتے۔ اسی لئے ہم نے اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کی حکومت کے خلاف ایک مرتبہ بھی منہ سے نہیں نکالا البتہ جن بدعات کی شہرت عام تھی اور جن میں سے بعض کا ثبوت مطبوعہ تصاویر سے متعلق تھا ان کے متعلق ہم مجبور تھے اور ہمارا حق ہی نہیں ہمارا فرض تھا کہ صاف صاف کہہ دیں کہ وہ خلاف شریعت ہیں اور جو کوئی بھی ان کا ترک نہ کرے اس نے غلطی کی اور اس لئے ہم یہی نہیں کہتے کہ ان کے کرنے والے نے غلطی کی بلکہ یہ بھی کہتے ہیں کہ وہ انہیں بدعات کا ہزار برس کے بعد بھی ترک نہ ہوتا تو غلطی کرتا اور یہ اس بنا پر نہیں کہ کوئی "علائما" ان کو خلاف شریعت سمجھتا ہے بلکہ خدا اور رسول نے انہیں خلاف شریعت بتلایا ہے، ہمارا منہ یہ بھی انہیں قبول نہیں کرتا اور قرآن حدیث بھی انہیں حدود و دلائل سے خارج ظاہر کرتے ہیں۔

بہت ممکن ہے کہ افغانستان میں بعض علمائے سورت عجمی کی بنا پر اور بعض حکم پرورد اور بعض پرورد خدا رہی از خود یا اغیار کی وسیع کاریوں اور شوٹ کیا کے باعث اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کے خلاف بغاوت کرتے پر آمادہ

ہم گئے ہوں۔ اگر ایسا ہوا ہے تو خدا ان فغانان کو اور ساری دنیا کو ایسے علماء اور
 ایسے خداؤں سے جلد سے جلد نجات دے۔ ہم نے تو "قتل مرتد" ہی کے مسئلے پر
 علماء سے اختلاف کرنے کی جرأت کی تھی اور آج تک اس کے قائل نہیں کہ
 "قتل مفید کے علاوہ بھی "قتل مرتد" اسلام میں جائز ہے لیکن اس وقت ہم پر
 "تفریح" کا الزام تھا اور ہم اپنا ابوحنیفہ "بتلایا گیا تھا۔ ایک نئے
 "محمود غزنوی نے سترہ حملے کئے تھے، مگر ان بیانی ہتھیوں کو قرار کہاں؟ سچ نہیں
 "ملاؤں" کا حامی بنایا جا رہا ہے اور خود "تفریح" کی حمایت کی جا رہی ہے۔ جن
 علماء کے "قتل مرتد" کے فتوے کے خلاف ہم نے قرآن کریم اور حدیث نبوی سے
 استدلال کیا تھا اور جن کی تائید اس وقت آج کے تفریح پر در کر رہے تھے۔ کیا یہ
 وہی علماء نہ تھے جن کے خلاف اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خان نے اپنا تاریخی سفر
 شروع کرتے ہی کراچی اور بمبئی میں اپنی بے زاری کا اظہار کیا تھا اور جن کو ہر خلاف
 تہذیب خطاب سے پکارا جا رہا ہے؟ مگر اس تبدیلی پر تعجب ہی کس کو ہے۔
 کسی نے کہا تھا کہ

اے زر تو خدا نہ ای ولیکن بخدا

ستار عیوب و قاضی الحما جاتی

نامناسب ہوگا اگر میں اس میں اتنا اور اضافہ کروں کہ تو مقلب القلب

بھی ہے اور جس طرح نیچریوں کو کبھی علی پور کے پیر کا مقتدہ کر دیتا ہے اور کبھی ایک
 خفی سے ایک نجدی امام کے پیچھے حجاز میں نماز پڑھتے وقت آمین بالجہر اور شاید
 فریادیں بھی کر دیتا ہے اسی طرح ایک دن لے ملاؤں کا مقلد اعلیٰ بنا دیتا ہے
 اور دوسرے دن ان کا دشمن اور تفریح کا دلدادہ۔ مجھے تو اس تک پر اب
 ایمان بالغیب ہے کہ اگر کہیں "بچہ ستہ" ہی افغانستان پر حکمرانی کرتا رہا یا کوئی اور

اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کا حریف ان کے خلاف کامیاب رہا تو یہی وفا شعار
 ٹولی اس کی شان میں بھی اسی طرح قصیدے لکھے گی جس طرح اس نے سرسنگھ
 اوڈائر اور شاہ جارج کی شان میں لکھے تھے اور اس سے غلعت ہفت پا چپہ
 حاصل کرے گی اور لاشعین سے تین حوت کا خطاب!

مگر اب اس ذکر کو چھوڑ ہی دیا جائے تو بہتر ہے۔ افسوس ہے اس ٹولی
 کی حرکات نے مجھے سپہ سالار غازی کی ملاقات کے حالات بیان کرنے سے اتنی
 دیر تک روکے رکھا کہ کچھ بھی اس ملاقات کے سارے حالات بیان نہیں
 کر سکوں گا۔ بشریت اس کے کہیں آگے بڑھوں عزری معلوم ہوتا ہے کہ میں اتنا اور
 ظاہر کروں کہ اس ملاقات سے میری اور مولانا مفتی کنایت اللہ صاحب کی عرض
 کیا تھی۔ حقیقتاً ہم ان کو کوئی مشورہ دینے گئے تھے نہ ان سے کچھ پوچھنے گئے تھے۔
 جو کچھ ہم کو کہنا تھا وہ زیادہ سے زیادہ یہ تھا کہ خود ہم نے کیا رویہ اختیار کر رکھا ہے۔
 چنانچہ جب میں نے ”سہمہ رد“ میں اپنے مضمون کا ذکر کیا تو سپہ سالار غازی نے
 خود ہی فرمادیا کہاں میں نے وہ مضمون پڑھا ہے اور میں اس سے بالکل متفق ہوں۔
 جید داری سہارا سارا کام خواب کر دے گی۔ جو کچھ ہمیں پوچھنا تھا وہ زیادہ سے
 زیادہ یہ تھا کہ ہم کس طرح اس فتنے کے فرو کرنے میں انھیں مدد پہنچا سکتے ہیں اور
 انھوں نے خود ہی فرمادیا کہ ہم اس کے لئے دعا کریں کہ خداوند کریم انھیں توفیق
 اور استطاعت عطا فرمائے کہ وہ افغانستان کے مختلف عناصر کو جمع کر کے ان کے
 اختلافات کو مٹانے میں کامیاب ہوں۔ پہلے باہمی کشت و خون کو بند کر کے اس
 آگ کو چشتل ہے بجھائیں اور سب کو ایک ایسی حکومت کی اطاعت قبول
 کرنے پر متفق کریں جو افغانستان میں قیام امن کی ضامن ہو سکے، اس کی آزادی
 اور اس کے استقلال کو برقرار رکھ سکے اور شریعت اسلامیہ کا احترام کرتی اور کراتی

رہے۔ اس لئے نہ ہم نے انہیں کوئی مشورہ دیا نہ ان سے تجسّانہ سوالات کئے، نہ یہ پوچھا کہ آپ قندھار جائیں گے یا کابل، نہ یہ دریافت کیا کہ آپ اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کے طرف دار ہیں یا حبیب اللہ المعروف بہ ”بچہ سقہ“ کے۔ انہوں نے خود ہی فرما دیا کہ لوگ مجھے تار دے رہے ہیں کہ قندھار جاؤ۔ میں آگ بھلنے آیا ہوں اور ان لوگوں سے کچھ زیادہ ہی جانتا ہوں کہ میرے گھر کے کس جسے میں آگ لگی ہے۔ مجھے پہلے وہاں جانا ہے جہاں آگ لگ چکی ہے اور اس کے تریب جوار میں، تاکہ لگی ہوئی آگ کو بجھاؤں اور جس جتنے میں آگ لگ جائے گا اندیشہ ہے اسے محفوظ و مصون رکھنے کی سعی کر سکوں نہ یہ کہ وہاں جاؤں جہاں آگ نہیں لگی ہے اور جہاں ہمجد اللہ لگنے والی نہیں معلوم ہوتی۔

میں نے ایک سوال البتہ کیا تھا اور پوچھا تھا کہ ہم ان مللے افغانان کے متعلق کیا خیال کریں جن کا نام ہندوتان میں کج ہر گالی دینے والے کی زبان پر ہے۔ اس کے جواب میں انہوں نے اور ان کے بھائیوں نے فرمایا کہ جن کا نام اس طرح لیا جا رہا ہے۔ جب تک ہم اپنے وطن میں تھے تب تک وہ اختیار کے آلبے کا ر اور غدار نہ تھے بلکہ انہیں نے افغانان کو استقلال دلانے میں نمایاں طریقے پر مدد دی تھی۔ اب ہم نہیں کہہ سکتے کہ حقیقت کیا ہے۔ اب تک سوائے اخبار و اجانب کے اخبارات کے ہم تک خبر رسائی کا کوئی اور ذریعہ نہ تھا۔ اب وطن جا کر ہم کو صحیح حالات معلوم ہوں گے۔ کاش ہندوتان دے بھی اُن معاملہ فہم اور باعمل حضرات کی تقلید کر لیں اور بنار فاسق پر بلا حکم تینہ پر حمل کرتے ہوئے اعتماد نہ کر لیا کریں۔ ہم کچھ عرصے سے افغانان کے حالات سے اس سے تو کسی قدر زیادہ ہی آگاہ ہوتے رہے ہیں جتنے کہ بہت سے اہل زبان اور اہل علم اور ہیں اس کا علم تھا کہ اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ اپنی رعایا میں اب اس قدر

ہر دل عزیز نہیں میں جس تو کہ پہلے تھے لیکن یہ سراسر غلط ہے کہ ہمارے پاس علماء
افغانستان میں سے کسی کا نمائندہ آیا اور ہمیں ان کی طرف سے کوئی پیغام پہنچا گیا۔
سب سے زیادہ جن افغانوں سے ہم ملے اور دریافت کرتے رہے وہ وہی کے
افغان قنصل جنرل صاحب ہیں جو ہمارے دیرینہ کرم فرما ہیں یا بھٹی کے افغان
قنصل صاحب لیکن ہیں تو اس عرصے میں زیادہ تجسس کی فرصت بھی نہیں ملے پائی
اور بھٹی کے فسادات کے زمانے میں جب اپنے حب افغانستان کا اوصاف دور
بٹھے ہوئے تقریروں اور تحریروں سے "خدمت افغانستان" کہتے رہے، ہم
املیہ حضرت شاہ امان اللہ کی افغان رعایا مقیم بھٹی کو اپنے زقار کی مسدود
خداوند کریم کی توفیق سے قتل و غارت کو بچائے یا ان کو خوراک پہنچائے یا ان کے
زخموں کی دیکھ بھال اور ہم بھٹی یا ان کی میتوں کی شناخت کرائے اور تجزیہ تحقیق
اور ان کے پس ماندوں کو ان کے گھروں تک پہنچانے میں مشغول رہے سپہ سالار
غازی نے خود ہی نہایت گرم جوشی سے اس کا اعتراف فرمایا اور مولانا شوکت
اور دیگر کارکنان خلافت کی ان تک کوششوں اور محنت اور حوصلے کی داد
دیکر اظہار تشکر فرماتے رہے۔

افغانستان میں جو جنگ آج برپا ہے اور "اصلاحات" کا جہاں تک
اس سے تعلق ہے اس کے متعلق ہم نے سپہ سالار غازی سے خود کوئی سوال
نہیں کیا تھا مگر انہوں نے ابتدا ہی میں خود فرمایا کہ آپ غور کریں کہ ہمارے
ملک میں وہ کیا چیز تھی جو آج تک ہر جگہ اور دوسرے شہنشاہوں کو ایک حد
تک فائز اور عہد کے ہوئے تھی۔ ہماری آبادی کتنی کم ہے، جہالت کا
ہم میں کس قدر دور دورہ رہا، زرد وال کی کس قدر قلت رہی اور کالیت جب
تک کا ہم میں کس قدر کال تھا، پھر صبی برطانیہ اور دوسری سلطنتیں ہمارا ملک

ایں چہین سلیں۔ آخر کیا چیز اب تک مانع رہی۔ کیا یہی اسلام نہ تھا اور یہی علمائے اسلام کے فتویٰ جہاد پر ملک کے بچے بچے کا اللہ اکبر کہہ کر گھر سے نکل پڑتا اور فی سبیل اللہ میدان کارزار کا رخ کرنا۔ جبر یہ بھرتی اس وقت نہ تھی مگر انھیں علمائے گھر کے فتویٰ جہاد پر پر بڑھا ہر جوان اور ہر بچہ حکومت افغانستان کا وفادار پاسبان بن جاتا تھا اور تنخواہ کیسی ہتھیار تک نہ مانگا تھا جو کہ اس کے پاس ہوتا تھا اپنے ہی گھر سے نکال کر لاتا تھا اور کمرے بندھی ہوئی روٹیوں پر گذر کرتا تھا۔ اس اسلامی جذبے کی تضعیف کر کے افغانستان افیاداروں کا جانب کو خائف و مرعوب نہیں کر سکتا۔

اگر ہمارے نوجوانوں نے لندن کا لباس زیب تن کرنا یکہ لیا یا ہماری عورتیں پیرس کے فرائک پہننا اور بال ترشوانا اور ان کو گھونگروالے کروانا سیکھ لیں تو کیا یورپ اس سے خائف و مرعوب ہو جائے گا۔ وہ تو یہی سمجھے گا کہ افغان ہم سے خائف و مرعوب ہو گئے۔ میں خود اس قسم کی اصلاحات کا دشمن نہیں نہ یورپ کے لباس یا اس کی وضع قطع ہی سے بالکل بے زار ہوں۔ علمائے اسلام بھی بعض وقت تنگ نظری اور سختی سے کام لیا کرتے ہیں اور اس کا اور بھی بُرا اثر پڑتا ہے اور نوجوان اور بھی حد سے باہر جانے پر آمادہ ہو جاتے ہیں۔ یہ کہہ کر سپر سٹار لازاری نے ایک پُرانی نوٹ بک نکالی اور اس میں سے تلاش کر کے حضرت اکبر رحمۃ اللہ علیہ کے یہ اشعار ہیں منائے۔

قدیم وضع یہ قائم رہوں اگر اکبر	تو صاف کہتے ہیں سید یہ رنگ ہر میلہ
جدید طرز اگر اختیار کرتا ہوں	خود اپنی قوم میں جاتی ہے شور و داویلا
جو اعتدال کی کہے تو وہ ادھر نہ اڈر	نیا وہ حد سے مئے نئے پائوں میں بھیلہ
ادھر یہ ضد ہے کہ سوڑا بھی چھو نہیں سکتے	ادھر یہ دھن ہے کہ ساتی صحر جی سے لا
ادھر ہے دفتر تہذیب و مصلحت نا پاک	ادھر ہے وحی ولایت کی ٹوک کا قیلا

غض دو گونہ عذاب است جان مہنہ! بلائے صحبت لیلیٰ و فرقت لیلیٰ
 ان اشعاروں کے سننے کے بعد ممکن ہے کہ مولانا مفتی کنایت اللہ صاحب
 کچھ فرماتے مگر انھوں نے کچھ نہیں فرمایا۔ میں کیا کہتا جو جو سے دہلی کی جامع مسجد
 میں بعد نماز جمعہ اسی افراط و تفریط کا رونا دھنا رہا ہوں جو اسی کا دھڑا دھڑے
 قحط غنہ، اگورہ، اسکی شہر، تونیہ، حلب، دمشق، قدس شریعت، ہندو شریعت
 اور قاسمہ گھیا تھا جس نے اسی پر ڈھائی گھنٹے توفیق رشتی بے فائدہ جاتکی
 سے اور دو گھنٹے تونیہ کے والی سے اور تین گھنٹے ملک فضیل اور ان کے بھائی
 امیر علی اور وزیر اور عمائد عراق سے گفتگو کی تھی اور جس نے اسی پر قابو اور
 قدس شریعت میں تقریر کی تھی اور جو ان گفتگوؤں اور تقریروں کو نہ صرف اپنا
 حق بلکہ اپنا دینی و مذہبی فرض سمجھتا ہے اور اہم بالسرور اور نبی عن المنکر
 کو کسی زیر پرست جریۃ نگار اور بادشاہوں اور حکام کے قصیدہ خواں کی طرح
 مسلمانوں کے خرافات سے فاسق نہیں سمجھتا۔ میں نے اسی وقت سپہ سالار قادی
 سے عرض کر دیا کہ جب آپ اس قدر ہمارے ہم خیال ہیں تو آپ کو ہم مشورہ
 دینا چاہتے ہیں تو اس کی ضرورت اب باقی نہیں رہی اور آپ سے کچھ پوچھنے
 کی جرات بھی کہتے ہیں تو اس کی اب حاجت نہیں رہی۔ وہ والدہ ماجدہ
 مرحومہ اور میری اہلیہ کے حدود شریعت میں رہ کر ہماری قیدوں کے زمانے
 میں ہماری جگہ کام کرنے کا حال سنتے رہے اور اکبر رحمۃ اللہ علیہ کا یہ شعر مجھ سے
 سن کر آپ نے اسے فوراً اپنی نوٹ بک میں چڑھایا ہے
 این نال بہت مرداں بہ ہیں محدود است

نے از پرہ بروں آید و کار سے بکند
 اس کے علاوہ اکبرؒ کا ایک اور شعر بھی عورتوں کے پردہ اٹھ جانے

اور مردوں کی قتل پر چڑ جانے کے مضمون کا جس سے سب تقاضا میں "سہمدرو" واقف
 ہوں گے سردار شاہ ولی خاں صاحب یا سردار محمد ہاشم خاں نے سنایا اور اکبر
 ہی کا ایک اور شعر اسی سلسلے میں پردہ اٹھ جانے کے نتیجے کے متعلق مجھ سے
 سن کر سب پھر ک اٹھے اور سپہ سالار قازی نے اسے بھی نوٹ بک میں لے لیا۔
 اس سے کوئی صاحب یہ گمان نہ کر لیں کہ یہ محترم بھائی عورتوں کو مسلمان گھر لانا
 میں ہندوستان کی طرح گھونٹے رہنے کے طرفدار ہیں۔ حقیقت میں افغانستان
 میں کیا کسی اسلامی ملک میں عورتیں اس قید و بند میں مبتلا نہیں اور نہ اس طرح
 اپنا بچ ہیں سپہ سالار قازی اور ان کے بھائی نظام ہر شریعت اسلامی کی حدود
 کے اندر رہ کر عورتوں کو باکار بنانا چاہتے ہیں مگر ان کو عیاں کر کے یا ان کی
 زینت کو ظاہر کر کے ان کی نمائش اور اس طرح فسق و فجور کی توسیع کے وہ
 ہرگز روادار نہیں اور ان کا خیال ہے کہ یورپ خود اسلام سے اس میں بھی
 سبق لے گا اور یہی کیا ہے ہر چیز میں اسلام سے سبق لے گا بشرطیکہ ہم خود حقیقی
 اسلام کو سمجھیں اور اسے یورپ کو سمجھانے کی صحیح طریقے پر کوشش کریں۔

چین

۱۔ چین کے متعلق قلب ہندوستان کی آواز

ہمدرد مس جنوری ۱۹۲۷ء

ہندوستان کے لوگوں کی ذہنیت کچھ اس طرح بگڑ گئی ہے کہ جو محب وطن ان کی اصلاح کا خواہاں ہے اس کو خداوند کریم یا فوق العادہ انتقام اور صبر عطا فرمائے تبھی وہ کچھ کرنے کی امید کر سکتا ہے ورنہ سوائے تمک کر میٹر رہنے کے کچھ نہیں کر سکتا۔ ہمارے کمزور دل اگر کامیابی اور کامرانی سے بھلا محض یاب نہیں ہو سکتے تو بول اٹھتے ہیں کہ

تمک تمک کے ہر مقام پر دو چار رو گئے

تیرا پتہ نہ پائیں تو تاجا کر کیا کریں؟

ہندو مسلم منافقات، سعودی اور خفی اختلافات، کانگریس اور جوابی تعاون والوں کے جھگڑے اور بے شمار سی قہم کے تنازعات میں جو پبلک کو ترقی کی شاہ راہ پر گامزن نہیں ہونے دیتے۔ یہ بھی نہیں کہ ہم کل جہاں تھے آج بھی وہیں ہیں بلکہ روز بروز پیچھے ہٹتے جاتے ہیں اور باؤی الفطریں تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ بجائے ۱۹۲۱ء کی فضا پھر پیدا ہوئے اور جس منزل پر ہم اس زمانے میں پہنچ چکے تھے اس سے بھی آگے قدم بڑھانے کے، لارڈ کرزن سے بھی پہلے کی فضا دوبارہ پیدا ہو جائے گی اور حکومت کی غلامی کا وہ قلاوہ جو ہم نے اپنی گردن سے نکال کر پھینک دیا تھا پھر نشان امتیاز کی طرح زیب لگو کیا جائے گا۔ "اونٹ بے اونٹ تیری کوئی کل سیدی؟" ایک خرابی ہو تو اس کی اصلاح کی جائے۔ جب مہر طوت خرابیاں ہی خرابیاں نظر آرہی ہیں تو ہجوم یاس سے متاثر نہ ہونا نہایت مشکل

معلوم ہوتا ہے کسی سلطنت میں ایک بار کچھ اس قسم کی بارش ہوئی کہ جس پر ایک ہونہ
 بھی ٹپکنی وہ فخر حاصل اور مضبوط الحواس ہو گیا۔ کوئی کپڑے پھاٹنے لگا، کوئی لوگوں
 کو مارنے لگا، کوئی لگایاں کہے لگا، کوئی لنگا ہو کر ناچنے لگا، غرضیکہ عالم و آسمانی
 شریف و رذیل، اعلیٰ و ادنیٰ، کوئی بھی اس دیوانگی سے نہ بچ سکا۔ بادشاہ اور وزیر
 البتہ تھکیے میں کچھ لنگھو امور سلطنت پر کر رہے تھے، ان کو نہ اس عجیب غریب بارش
 کی خبر تھی نہ ان پر ایک جھینٹ پڑنے پائی تھی۔ جب وہ غفلت سے باہر سر ملے
 تو چوب داروں اور خدمت گاروں کو مست پایا۔ افسروں کو حکم دیا کہ اس گستاخی
 کی خدام بارگاہ کو سزا دیں تو وہ اٹے بادشاہ اور وزیر پر پڑے تھے۔ کو تو ال کو حکم دیا
 کہ سب کی مشکیں کسے تو اس نے خود بادشاہ کو گرفت کر کرنا چاہا۔ اعلیٰ حضرت پریشان
 ہو کر حرم سرا میں تشریف لے گئے کہ کچھ وہیں دل بہلائیں اور ان گستاخیوں سے
 محفوظ رہیں۔ مگر وہاں کھلے اور شہزادیاں، خواجہ سرا اور ہانڈیاں جس رنگ میں
 نظر آئیں اس کا ذکر کرنے سے بقول بعض ادویہ کے اشتہار دینے والوں کے تہذیباً
 منع ہے۔ بادشاہ اٹے پاؤں مرنے سے مردانے میں آئے اور وزیر باتدبیر سے
 پوچھا کہ اس کا کیا علاج کیا جائے۔ اس نے کچھ دیر تامل کیا پھر کہا جہاں پسناہ
 مجھے بارش کا پانی پیے گا بہت شوق ہے۔ میرے گھر میں پرنا لے کے بیٹے
 دو گھرے بھرے رکھے ہیں، ایک حضور سر پر ڈالیں اور ایک میں ڈالوں پھر ہم
 بھی اُنہیں سب کی طرح ہو جائیں گے، پھر میں کوئی بھی دیوانہ نہ نظر آئے گا۔
 ”ایک حمام میں سہمی ننگے؟“

حقیقتاً بعض وقت یہی جی میں آتا ہے کہ چھوڑو سارے دھندے کو، قصر
 حکومت کی دہلیز پر جبہ سالی کرو اور گورنری نہ سہی تو ایگزیکٹو کونسلری ہی سہی
 اور وہ بھی نہیں تو ایک فٹری ہی لے مرو، ہندو مسلم اتحاد کیا تم بھی بے پناہ کن

کے غونی ہوئی کھیلو، گایاں یونہی کھاتے ہو خود بھی دے لگو۔ کسی کا گریس اور کس کا سورج، کیسا چرخہ اور کہاں کی کھدر سب پر نعت بھیجو، خلافت جانے بھاڑ میں اس خیال خام کو چھوڑو، ابن سعود کی بادشاہت کو تسلیم کرو، علی حسن کی سیادت و نظامیت، خواجگی اور تحریر و تبلیغ کی راہگی پر ایمان لاؤ۔ مزے کرو اور خوب دیناؤ۔ چین سے جنگ چھڑے تو طلبہ کر کے ”وفاداری“ کا راگ گاؤ اور جب تک سرکار سے کوئی صلہ اسی کی دعا کرو کہ جنگ چھڑے بن نہ رہے۔
بقول غالبؔ

ایک ہنگامے پہ موقوف ہو گھر کی رونق
نوحہ غم ہی سہی نفسہ شادی نہ سہی

تم اچائے خلافت راشدہ اور تیرہ سو برس پرانی اسلامی تنظیم کے دوبارہ اجراء، منہدم تسلط اتحاد اور حصول آزادی، مندر پر زور مضمون لکھے مگر گڑھائی ہزار سے زیادہ ”سمندر“ کی کبری نہیں ہوتی اور جس دن ”ختم خواجگی“ یا ”سوامی شروہانند“ کے قتل کے مقدمے کے حالات پرچے میں نہیں ہوتے، ان ٹھکانہ ہزار میں سے بھی بہت سے خریدار کہتے ہیں کہ آج اخبار میں کچھ نہیں، آج کا چہرہ بھیکا ہے۔ جنگ کو چھڑنے دوسرے کار کی فوج غفر موج کی ایک پاپائی کی خبر آنے دو، ایک ہی دن میں اشاعت پانچ ہزار ہو جائے گی۔ یاد نہیں کہ جب مولانا سید سلیمان ندوی، مولانا عبدالقادر قصوری اور مولانا عبدالمجید قادری الہی کا وفد جدہ سے بے نیل و مرام واپس آیا تھا اور مولانا سید سلیمان صاحب صحیحہ میں وفد کی کارروائی سنائے والے تھے تو قلب اسلام سے متعلق ایک اہم ترین مسئلہ بھی مسلمانوں کے لئے اتنا کم دلچسپ تھا کہ صوبہ دہلی کی خلافت کمیٹی کے سکریٹری نے جو مسلمانوں کے جذبات اور ان کی دلچسپیوں کو خوب سمجھتے ہیں مجبور

ہو کر جلے کے پوسٹر کی سرخی یہ دی تھی کہ ”بقدر کی لڑائی کے تازہ ترین حالات“
 تاکہ لڑائی کے حالات کی چاٹ مسلمانوں کو مسجد جامع تک لے آئے اور اس
 چاٹ میں جو مسلمان آئے تھے وہ اسے بالکل بھول گئے تھے کہ اس پوسٹر کی سرخی
 اس خون کی تھی جو ارض پاک حجاز میں خود مسلمان اپنے مسلمان بھائیوں کا بہا ہے
 تھے۔ تم روم کے متعلق اگر بڑے شاعر بائرن کا مشہور مصرع اکثر نقل کیا کرتے ہو کہ
 کوئی ہم کی تماشا گاہ میں جیوں بے گن ہوں کا خون اہل روم کی تعطیل منائے کے
 لئے اس طرح منایا جاتا تھا جس طرح قصاب بیڑ بکری کا خون سلخ میں بہا کرتے
 ہیں۔ اور اسپین کے بارے میں بھی بے اوقات لکھا کرتے ہو کہ رقص میل کا تماشا
 بہتر سے بہتر ہسپانوی رقصہ کے کہیں زیادہ اچھے جاتا ہے۔ لہذا کہ اہل ہند اپنی
 آنکھ سے خون جتے ہوئے نہیں دیکھتے لیکن ہر اخبار والا کہہ سکتا ہے کہ اچھے حالات
 جنگ پڑھنے میں جتنا مزہ آتا ہے اتنا کسی شے میں نہیں آتا۔ جنگ طرابلس نے
 کتنے اخباروں کی تخلیق میں مدد دی، جنگ بلقان میں انسانی خون سے کتنے صحافی
 پودے سینچے گئے اور جنگ عمومی نے کتنوں کو صراحت اشاعت پر پہنچا دیا۔ یہ سب
 قصیں یاد ہے پھر بھی اپنے پیڑ میں کھلاڑی مارتے ہو اور چاہتے ہو کہ چین کے
 غلام تھامری سرکار جنگ نہ کرے اور ”مہمدو“ کی اشاعت جس قدر ہے
 اس سے بڑھنے نہ پائے اور ڈیڑھ ہزار پونے دو ہزار کا خسارہ جوں کا توں ہے۔
 اس تمام فرد و قرار واد جرم بے وقوفی کو قبول کرتا ہوں اور سولے اس عذر کے جو
 غالب نے اپنی ایمان داری سے پیش کر دیا تھا کوئی اور عذر نہیں رکھتا کہ

جانا ہوں ثواب طاعت و زہد

پر طبیعت اور نہیں آتی

بہر حال مجھے اور میرے ہم نواؤں کو چین کی زمین کو نہ چینیوں کے خون

سے نہ منہ دستانوں کے خون سے ملا زبانتانے اور قص سہل دیکھے کا شوق ہے میں
 تسلیم کرتا ہوں کہ ہم غلام ہیں اور بظاہر قدرت نہیں رکھتے کہ اپنی غلامی کے بندھن
 توڑ سکیں۔ لیکن ہم نہیں چاہتے کہ چین بھی ہماری ہی طرح غلام ہو جائے اور ہمارے
 اور ان کے درمیان مشرقیت کے علاوہ ایک ہی مالک کی غلامی میں شرکت ایک
 مزید رابطہ اتحاد پیدا کر دے اور ہم ان سے کہہ سکیں کہ
 من دو تو ہر دو خواجہ تماشیم
 بندہ بارگاہ سلطانیم

اس لئے دوسرے پہرے خلافت اور کانگریس والوں کی اس بارے
 میں ایک تحریک میں نے کانگریس کی ورکنگ کمیٹی میں پیش کی اور جب وہ منظور ہو گئی
 اور اس کے تیسرے ہی دن جب کانگریس کے صدر سری جت سری نو اس آئنگر
 نے تحریک التوائے بحث اسمبلی میں پیش کرنا چاہی اور صدر اسمبلی نے اس میں
 کتر بیونت کرنے کے بعد اجازت بھی دے دی مگر اس پر بھی دائرہ نے دی جہانی
 اجازت مسترد کر دی تو میں نے دہلی کے چند سربراہ اور وہ اہل الرائے اور اسمبلی کے
 رہنماؤں سے استصواب کر کے مقامی کانگریس کمیٹی کے ذریعے سے ایک جلسے کا اعلان
 کرایا جو الحمد للہ ۲۰ جنوری کو دہلی میں منعقد ہوا۔ اس جلسے کے داعیان میں شہر دہلی
 کے عائد بھی تھے اور اسمبلی کے سیاسی رہنما بھی لیکن مقدمہ الڈاکا کسی ایک جگہ
 ٹھکانا نہیں اور اگر گھر گھر پھیر کر انھیں کسی سے ڈھونڈ ہی نکالا تو مؤخر الذکر کا پھر کو سول
 پتہ نہیں اس لئے کہ وہ ہماری سرکار کے ہم رکاب ہیں اور رائے سینا میں قیام پذیر
 ہیں اور یہاں یہ حال ہے کہ ع

کون جائے وقت پردہ کی گلیاں چھوڑ کر
 گر باد جو اس کے کہ ولی میں کوئی ایسی جگہ نہیں جہاں اہل دہلی سے لوگ آسانی

دو چار ہر یکس اور جہاں ایک اجتماعی صورت پیدا ہو سکے تاہم دہلی میں ایک پرانا اور
 شریف ترین خاندان خاندان ٹرنی ہے جو اس انتشار کی حالت میں بھی ایک
 اجتماعی کیفیت پیدا کر دیا کرتا ہے اور سچ الملک کلیم اہل خاں صاحب کی ذات
 گرامی میں وہ کشش ہے جو منہذ مسلمان اسکے اور عین کوئی بھی اس کے حلقہ اثر
 سے باہر نہیں جاسکتا۔ آپ کی چھوٹی صاحبہ ادی کی شادی آپ کے بھائی
 نواب احمد سید خاں صاحب مرحوم اور غلام کبریا خاں صاحب عرف بھوسے خاں
 صاحب کے صاحبہ داوے سے ہوئی تھی۔ اس کی خوشی میں چند دن ہوئے
 کہ آپ کی طرف سے چائے کی دعوت دی گئی تھی۔ اس میں دہلی کے تقریباً تمام
 عمائد شریک تھے اور یہی نہیں بلکہ وہ بعد الشرفین بھی دور ہو گیا تھا جو اہل دہلی اور
 رہنمایان ہند کو جو رلے سینا میں رہتے ہیں ایک دوسرے سے دور رکھ رہا تھا۔
 یقیناً اس دعوت کے موقع پر حکیم صاحب کا خدمت کدہ "دولت کدہ" کھلنے کو
 جی نہیں چاہتا اس لئے کہ اب وہاں دولت کہاں ہے سب ملک و ملت کی نذر
 ہو چکی دوسرے اس کی شہرت دولت کے باعث کبھی بھی نہ تھی۔ خدمت ملک و ملت
 اس گھر کا ہیشہ شعار تھا اور آج سے زیادہ کبھی بھی یہ شعار نہ تھا۔ ہندوستان کا
 قلب تھا۔ ایک ہی وقت پر ایک ہی جگہ ہندوستان کے بہترین دفاع تھے۔
 انوس ہے کہ ہندوستان ملک مومن مالوی اور ستر جناح باوجود ہندو مسلم نکلے
 میں شدید اختلاف رکھنے کے اب بھی شدت کی مخالفت اور اعتدال کی شدت
 میں ایک دوسرے کے شریک و ہم نکلے اور باوجود دو بار منت ماحبت کر سچر
 بھی واعیان میں شریک ہونے سے دونوں نے انکار کر دیا جناح صاحب کی
 پارٹی کے اور حضرات نے بھی مثلاً محمد معتب صاحب جو اب تک ڈپٹی پریزیڈنسی
 کے امیدوار تھے اس میں شرکت سے انکار کیا مگر مالوی جی کے شریک و ہم

لانا لاچت رائے ایڈاکٹر موبیغے صاحب اور مشر جیکرے دستخط فرمادیے تھے مگر جلسے میں ایک شریک نہ ہوا۔ لطیف یہ ہے کہ اسمبلی میں تو یہ دونوں شدت کے ساتھ اعتدال پسند پارٹیاں کانگریس کے صدر اور کانگریس پارٹی کے صدر کے ہم نوا معلوم ہوتے تھے اور صدر اسمبلی پر زور ڈال رہے تھے کہ چین کو افواج بھیجنے سے پہلے اسمبلی کی رائے نہ لینے پر بحث کی ضرورت اجازت دی جائے۔ جب وی ہوئی اجازت دائرہ لائے نے رد کر دی تو مالوی جی نے اتنی ہی جدوجہد کو اپنے ضعیف قوی کے لیے بہت سمجھا اور ارشاد ہوا کہ میں نے تو اسمبلی میں رائے دینے کی اپنی کافی ہے۔ مگر جناح صاحب کے نزدیک حکومت کا فیصلہ حق بجانب بھی تھا۔ ممکن ہے کہ ایسا ہی ہو مگر خود انھیں کے ارشاد کے مطابق یہ فیصلہ صرف اسی نے حق بجانب تھا کہ اسمبلی کے اختیارات محدود ہیں اور وہ برطانیہ کے پارلیمنٹ کی طرح ایک حکمران پارلیمنٹ نہیں ہے لیکن سوال یہ ہے کہ کیا خدا کی وہ مخلوق جو ہندوستان میں پیدا ہوئی ہے اور یہیں بود و باش رکھتی ہے اس کے بھی اختیارات کسی غیر اللہ نے سلب کر لئے ہیں اور انھیں اسمبلی کی طرح اس طرح محدود کر دیا ہے کہ دائرہ لائے کے فرمان کے جاری ہو جانے کے بعد اسمبلی اب اس نازک مسئلے پر بحث نہ کرے اس کا اس پر بحث کرنا ملک کے مفاد کے خلاف ہوگا۔ وہ خدا کی کالی مخلوق بھی اپنے مفاد کے متعلق خود فیصلہ کر کے اس مسئلے پر بحث کرنے سے معذور و مجبور ہے ؟

یہ حال ان دو حضرات کے دستخط جلسے کے دعوت نامے پر نہ ہونا تھے نہ ہوئے اور ان کے ہم نواؤں میں سے جنہوں نے اتنی جرأت کی تھی کہ دستخط تو ثبت فرمادے تھے وہ بھی شریک جلسہ نہ ہوئے حالانکہ اسمبلی کا اجلاس اس وقت نہ ہو رہا تھا لیکن کیا جلسہ نہ ہو سکا یا اگر ہوا تو اس کی اہمیت ان کے دستخط نہ کرنے یا اس میں تشریف نہ لانے سے کچھ کم ہو گئی ؟ ہرگز نہیں ! جلسے کی کارروائی کسی

دوسری جگہ دی جا رہی ہے اور انشاء اللہ کل میں اس پر اپنی رائے تفصیل کے
 ساتھ لکھوں گا مگر یہ کہنے میں مجھے ذرا بھی باک نہیں کہ اہل دہلی نے اچھی طرح
 ثابت کر دیا کہ اگر ان کی رہنمائی صحیح طریقے پر کی جائے تو ان کی آواز قلب
 ہندوستان کی آواز ہے۔ اس جلسے میں وہی لوگ شریک تھے جو ہندو مسلم مناقشات
 کے مواقع پر بھی اپنی ملت کی حمایت کرنے میں پیش پیش رہا کرتے تھے لیکن محض شرابیوں
 سکلات والا ممبر پارلیمنٹ برطانیہ نے اپنی ٹوٹی پھوٹی اردو مگروں کی فصیح و بلیغ
 زبان میں جو تقریر کی وہ چونکہ دل سے نکلی تھی سب کے دلوں پر اثر کر گئی۔ ایک
 بھٹی کا پارسی یوں ہی کوٹھی اچھی اردو بولتا ہے اور کہتے ہیں جو اردو میں اور وہ
 بھی دہلی جیسے شہر میں اردو میں تقریر کی حیات کرتے ہیں۔ پھر ج پارسی تیرہ چودہ برس
 سے ہندوستان سے باہر پڑا ملک کی خدمت کر رہا ہو اس کو اردو بولنے کی جتنی
 مہارت ہوگی ہر ایک جانتا ہے مگر مضر سکلات والا انگریزی بولنے والے چند لاکھ
 افراد کو اپنے خیالات سے متاثر کرنے ہندوستان نہیں آئے ہیں اس لئے انھوں
 نے انگریزی میں تقریر نہ کی اور اپنی ٹوٹی پھوٹی اردو ہی میں اپنا مافی الضمیر ادا کیا۔
 اس کے باوجود ان کی تقریر میں ایک نقطہ (یا نکتہ) بھی ایسا نہ تھا جسے عوام
 نے نہ سمجھا ہو اس لئے کہ وہ ہر نکتے کی داد دیا ہو دے رہے تھے اور ان کے خیالات
 سے اس قدر متفق تھے کہ اسے باطل بھول گئے کہ وہ ہندو ہیں یا مسلمان کاکھڑیا
 کو ہندوؤں کی سازشیں جانتے سمجھتے ہیں یا چند خلافت والے مسلمانوں کی ٹونڈی
 باندی۔ وہ اس وقت بچے سنوں میں ہندوستانی تھے اور ہندوستانی حقوق اور
 انسانی جذبات سے پُرتھے۔ یہی حال میری نو اس آنگر کی تقریر کے دوران میں
 تھا جن کا میں ترجمہ کر رہا تھا۔ اس مجمع کا دونوں حضرات پر گہرا اثر ہوا اور دونوں
 کا فیصلہ صحیح ہے کہ ہندو مسلم مناقشات کام نہ کرنے کا ایک بہانہ ہے ورنہ

اہل دہلی اور اہل ہند عموماً ہندوستان کی آزادی کے لئے جدوجہد اور مشرق پر
 سے مغربی غلبے کو دور کرنے کا کام آج بھی مستندی سے کرتے کوکا مادہ ہیں بشریکہ
 ہندو اور مسلمان لیڈر خون ان کو نہ بہکائیں اور ایک دوسرے سے نہ لڑائیں۔
 یہ جدوری کا جلسہ ۱۹۳۱ء کی یاد کو تازہ کر رہا تھا اور خدا کرے کہ گزشتہ پانچ چھ
 برس کے مناقشات کو بھول کر ہم سب پھر اپنی اور ساری مشرق کی موجودہ
 غلامی ہی کی یاد کو تازہ رکھیں اور آزادی کے لئے ایک دوسرے کے ساتھ
 بھائی بھائی کی طرح مل کر جدوجہد کو پھر شروع کریں۔

۱، میرا "استاد" اقبال

ہمدرد ۱۲ اگست ۱۹۲۶ء

جس زمانے میں میں نے لکھتے سے "کریڈ" مکان شروع کیا تھا تو اس امید پر کہ ملک و ملت کی طرف سے ایک ایسے جریدے کی جو یورپ کے ہفتے وار جراید کے انداز پر نکلا کرے گا کا حقہ قدر کی جائے گی۔ برطانیہ کے بہترین روزانہ اور ہفتے وار جراید اور ماہوار اور سہ ماہی رسائل کی ایک بڑی تعداد بصر ف کثیر منگانا شروع کی تھی اور "کریڈ" کی پرانی فائلوں کا کوئی گنج بھی مطالعہ کرے اور قریب ایک بڑا ذخیرہ اب تک پڑا ہے جسے ۱۹۱۱ء سے ۱۹۱۲ء تک کے حالات و واقعات سے دلچسپی رکھنے والے تھوڑی ہی سی قیمت پر اب بھی منگاسکتے ہیں، تو اسے اس زمانے کے ہندوستان اور اسلامی ممالک کی ایک نہایت مفصل اور مکمل اور دلچسپ تاریخ "کریڈ" کے صفحات میں مل جائے گی جس میں تقریباً وہ تمام چیزیں شامل ہوں گی جو ہندوستان اور اسلامی ممالک کے متعلق برطانوی جرائد و رسائل میں شائع ہوا کرتی تھیں لیکن "کریڈ" کی یوں تو ہر طرف سے مانگ تھی مگر جب پہلی چندہ نہیں آتا تھا اور وہی۔ پی بھیج کر بتایا وصول کرنے کی کوشش کی جاتی تھی تو وہی پرچے واپس کر دئے جاتے تھے جو قیمت طلب روزانہ کئے جاتے تھے لیکن اور پرچے جو ہفتے وار جاتے رہتے تھے خوشی خوشی قبول کئے جاتے تھے اور بڑی دلچسپی اور نہایت شوق سے پڑھے جاتے تھے۔

اکتوبر ۱۹۱۲ء کے آخری ہفتے کے پرچے میں اس کی تفصیل اور اشکات

کر کے میں نے دکھایا تھا کہ صرف اس سال کے دس ماہ میں بائیس ہزار کے دی۔
 پی واپس آئے تھے اور وصولیابی اور نادر ہندی کا مناسب روپے میں چھ آئے
 اور دس آئے تھا۔ مہاراجہ صاحب محمود آباد اب ایک روزانہ انگریزی اخبار
 پھر نکالنا چاہتے ہیں مگر "آئی۔ ڈی۔ ٹی" کی طرح نہ صرف اپنے روپے سے
 بلکہ پوری ملت اسلامیہ کے روپے سے خدا اے "آئی۔ ڈی۔ ٹی" سے زیادہ
 کا بیاب کرے مگر جو ذہنیت مسلمانوں کی آج ہے وہ ۱۹۱۱ء کی ذہنیت سے
 بھی کہیں بدتر ہے اور مجھے خوف ہے کہ شاید مہاراجہ صاحب کو بھی روپے
 میں چھ آئے سے زیادہ وصول نہ ہوں۔ خیر مہاراجہ صاحب غائب کی طرح
 فرما سکتے ہیں کہ

کیا فہم ہے کہ سب کو ملے ایک جواب

آؤ نہ ہم بھی سیر کریں کوہ طور کی

میری دعا ہے خیر ان کے ساتھ ہے۔ اگر ان کو کوہ طور سے "لن جاتی"
 کے سوا کوئی اور جواب ملتا تو پھر موٹی کی بھی امید از سر نو بند ہو چلی گی۔ مجھے جو عرض
 کرنا تھا وہ یہ ہے کہ عام مسلمانوں کی اس مفت خوری سے مجبور ہو کر اور خود
 مہاراجہ صاحب کی فیاضی پر سے حد سے زیادہ بوجھ نہ ڈالنے کے خیال سے
 میں "کمریڈ" کو بند کرنے کا اعلان کر ہی چکا تھا کہ ستمبر ۱۹۱۱ء کو جس دن بھائی
 نے ترکوں کے خلاف اعلان جنگ کیا "کمریڈ" کی ضمانت کی ضابطی کا حکم برقی امام
 نے ٹیلیفون پر سنایا اور اس کے بعد ایک پرچہ اور نکلنے کے بعد "کمریڈ" کی نشاۃ اعلیٰ
 کا خاتمہ ہوا۔ پورے دس برس بعد ۱۹۲۲ء کے اواخر میں بہت کر کے "کمریڈ" پھر نکالا
 اور اس بار پہلی چندے کے بغیر اخبار کی خریدار کے نام بھیجے کا غلط اصول ابتدا
 ہی سے بند کر دیا گیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ لٹا مانیک کی اشاعت نشاۃ اعلیٰ کی اشاعت

کے نصف سے کبھی نہ بڑھی مگر جو خرید اور جرجر کیا گیا وہ اس بات حقیقتاً خرید رہا تھا
 مفت خور نہ تھا۔ اس بار مصارف بھی بہت ہی کم رکھے گئے مگر جنگ کے بعد سے
 ہر چیز کی قیمت اور (اڈیٹروں کے سوا) ہر شخص کی اجرت اس قدر بڑھ گئی تھی
 کہ اس بار بھی برابر خسارہ اٹھانا پڑا اور دو دو انبار ایک ہی شخص کے ٹھکانے کے
 باعث صحت الگ رخصت ہوئی اور "مکریڈ" کی نشاۃ ثانیہ کا بھی خاتمہ کر کے
 میں نے اپنی نشاۃ اولیٰ کے خاتمے کو بے غم نہ کیا۔ اس دور ثانی میں اتنی بہت
 کس طرح کر سکتا تھا کہ بھٹانیہ کے اکثر بڑے جرائد اور رسائل جنگاں لکھیں ۱۹۱۲ء میں
 مسجد کا پتہ کے واقعے کے سلسلے میں ولایت جانا پڑا تھا تو پریس کنگس ایجنسیوں
 سے واسطہ پڑا تھا اور ان کا خاصہ تجربہ حاصل ہوا تھا اور ۱۹۱۲ء میں بھی جب
 وفد خلافت کی سرکردگی کرنے کے لئے پھر ولایت جانا پڑا تو پھر ایک ایسی ہی ایجنسی
 سے واسطہ پڑا اور مقابلہ تھوڑے ہی صرت سے بھٹانیہ کے جرائد و رسائل کے
 سینکڑوں اقتباسات وصول ہوتے رہے۔ جب ۱۹۱۲ء میں "مکریڈ" پھر نکلا تو
 زیادہ تو انہیں اقتباسات پر انحصار کیا اور مضموں نے خاص دور کا "مکریڈ" پڑھا
 ہے وہ کہہ سکتے ہیں کہ شکل ہی سے ایسا کوئی مسئلہ تھا جس کا تعلق ہندوستان یا
 اسلامی ممالک سے ہو اور "مکریڈ" نے بھٹانوی جرائد و رسائل کے اقتباسات
 کے ذریعے سے اس پر کافی روشنی نہ ڈالی ہو۔

یہ طویل طویل تمہید صرف اس لئے لکھی گئی کہ قارئین کرام کو یقین دلایا
 جائے کہ ہندوستان میں بہت ہی کم ایسے جدید نگار ہوں گے جو مجھ سے زیادہ
 بھٹانوی پریس سے واقف ہوں۔ ان کے تعلق میرے کم سے کم پندرہ برس
 کے تجربے نے مجھ پر ثابت کر دیا ہے کہ یہ "نیوز پیپر" (News Paper)
 ہرگز نہیں ہوتے، روزانہ جرائد بھی بنتے وار جرائد کی طرح حقیقتاً "ویوز پیپر"

(*News Paper*) ہوتے ہیں اور جو "نیوز" یعنی خبریں بھی ان "اخباروں" میں شائع ہوتی رہتی ہیں وہ بھی دراصل مالکوں اور ایڈیٹروں کی "نیوز" یا آزاد ہوتی ہیں۔ دوسرے الفاظ میں یوں کہا جاسکتا ہے کہ وہی خبریں ان اخبارات میں شائع کی جاتی ہیں جن کا اخبار میں طبعے پر وہی اثر پڑے جو اخبارات کے ملک اور ایڈیٹر اس پر لانا چاہتے ہیں لہذا اشارۃً اور جن واقعات کی تسلسل کا اخبار میں طبعے پر ان کے نزدیک بڑا اثر پڑے گا ان کو وسیع اخبار ہی نہیں کیا جاتا اور کتنا ہی حق ہی پر اکتفا نہیں ہوتا بلکہ تعبیں الحق باہل بھی برابر جاری رہتی ہے اور زیادہ تر اسی کے ذریعے سے اخبار میں طبعے کی رہنمائی کی جاتی رہتی ہے بالفاظ دیگر اخبارات ایک خبر رساں ایجنسی ہرگز نہیں سب کے سب پروپیگنڈے کی ایجنسی ہیں۔

اس بننے کی ولایتی ٹاک مجھے بننے کی شب کو ملی۔ دن بھر کام کر کے تنک گیا تھا سونے کو لیٹا تو سر ہانے ڈاک رکھی ہوئی تھی۔ ایک روزانہ اخبار کے ایڈیٹر کی زندگی باوجود ہزار اذعائے آزادی کے ایک غلام کی زندگی ہے اسی وقت آنکھیں ملتا ہوا اٹھا اور جو آقباسات برطانوی اخبارات کے آئے تھے ان کو ترتیب دی۔ ایک ماہوار رسالے میں "سر وار" اقبال علی شاہ صاحب برطانوی..... کا ایک طویل مضمون سال گذشتہ کی موثر پیر پیر ملا اور وہی محمد علی کے متعلق گالی گشتاری پڑھنے میں آئی۔ بظاہر انڈیا اڈس اور فارین اڈس (دو فقرہ) کو سلطان ابن سعود کے متعلق ساری دنیا کے خیالات کی اصلاح کی سخت ضرورت ہے کہ ایک سال ہو چکا اب تک وہی "سر وار" اقبال علی شاہ "مائندہ مشرق" کی دروغ بائیاں جاری ہیں اس کے بعد ایک آقباس پر نظر پڑی جس کے ذریعے سے معلوم ہوا کہ قبول اخبار "مئلے نیوز" پڑو کوٹہ کی

ریاست میں اگر کچھ سودا ہے تو یہی کہ سیکڑوں انتہائی طے منقد کئے جا رہے ہیں جن میں موجودہ "ایجنسی" کو جاری رکھنے کے لئے جیتا جائے اخبار کیا جا رہا ہے اور اس اندیشے سے سب کا کلیجہ بٹھا ہرگز کو آ رہا ہے کہ کہیں "گوری رانی" کا بیٹا یعنی ان ہمارے چارہ پڑ کوڑ کا بیٹا جنہوں نے ایک نہایت عین اسٹریٹین عورت سے شادی کر لی تھی اور گوری قوم کی اس طرح "توہین" کرنے کی ہوا میں ہیں جلاوطن ہو کر ولایت میں ہو گئے وہیں کہیں ان کے بعد ازت لٹین نہ ہو جائے اور ان کا بھائی جو بطور "ایجنٹ" کے ان کی جگہ حکومت کر رہا ہے ان کی وراثت سے محروم نہ ہو جائے۔

ان خبروں کے علاوہ ہندوستان کے چھوٹے سے چھوٹے فساد کی خبریں تھیں اور اخبارات کے "کننگز" کیا تھے ہندو مسلم اتحاد کی وجہیاں تھیں جو اٹھائی گئی تھیں۔ انہیں میں اچھوت قوموں کے متعلق بھی ایک طرح طرحی "ٹائٹلز" کا مضمون تھا اور کون ہندوستانی ہے جو کہہ سکتا ہے کہ اگر بڑوں کو حق حاصل نہیں ہے کہ ہماری انوکھی "قومیت" کی اس طرح وجہیاں اڑائیں جب کہ چنگٹہ فسادات ہو رہے ہیں اور پانچ چھ کروڑ انسانوں کو اسی "قوم" کے اعلیٰ ترین افراد کے نزدیک چھڑنا بھی حرام ہے اور یہی نہیں جکدان کاراستوں سے گزند بھی ممنوع ہے۔ دل دکھانے کے لئے یہی مراد کیا کہ ۲۰ جولائی کے "ٹائٹلز" کا ایک طرحی آقباس یادش بخیر "پنجاب کی مین الملل کشیدگی" "اصلاحات کا اثر" کی سرخیوں والا نظر آتا۔ ہندوستان جیسے وسیع ملک میں روز کچھ نہ کچھ ہوتا رہتا ہے مگر ولایتی اخبارات میں بیٹے بھروسے سے "دیا" سطر ہندوستان کے متعلق شائع ہوتی ہیں اور ردائیں اس سے زیادہ تیار پر بھیجے کہ فضول خرچی سمجھتا ہے لیکن یہ طویل "خبر" جو باریک ٹائپ

میں بھی مشکل سے ایک کالم میں سائی شلہ سے اسی دن تار پر بھیجی گئی جس دن
 کے ”پرنٹنگ ایڈس اسکوائر“ میں طبع کی گئی اور قیدیہ ”ٹائمز“ کے اپنے ”ہائیڈرا
 نے انگلستان کے سب سے بڑے اور سب سے زیادہ مشہور اور سب سے زیادہ
 ضخیم اور سب سے زیادہ دروغ بات اخبار کا بہت سا روپیہ اس تار کے
 ارسال کرنے میں صرفت کرا دیا تھا کہ تھا کہ یا منید سے مخور ”ہمدرد“ کا غیبی ڈیڑ
 مجبور ہو گیا کہ قید کی اس ”غیر کوڑے“ پر چھانو پنجاب کی کونسل کا وہ ”مباحثہ“
 تھا جو مسٹر اگلوئی ڈیوٹی کشنر لاہور کے حکم اتنا نامی کے بعد ان کی قہر بانی کے
 آہائے کار یعنی پولیس کے لئے ایک مزید منظوری پر اور اس کے بعد ایک سکھ
 رکن کی اس تحریک پر ہوا تھا کہ تمام عہدے کھلے ہوئے مقابلے کے ذریعے سے
 امیدواروں کو ملے جائیں یا ایسے انتخاب کے ذریعے سے جس میں جات پات
 مذہب اور رنگ کا کچھ لحاظ نہ رکھا جائے۔ میں نے ”ہندوستان ٹائمز“ میں اس
 ”مباحثہ“ کی رپورٹ پڑھی تھی اور یہ بھی چڑھا تھا کہ ڈاکٹر سر محمد اقبال نے تو
 غضب ہی کیا تھا کہ یہ ارشاد فرمایا تھا کہ ہندوستانیوں کی جگہ انگریزوں کو مقرر کیا
 جائے لیکن میں نے ان کی پوری تقریر کی جگہ نہیں پڑھی تھی اور میرا گمان تھا کہ اس
 اخبار کے نامہ نگار نے غلط فہمی سے یہ قول ان سے منسوب کر دیا تھا۔ اس وقت
 بھی ان کی پوری تقریر میرے سامنے نہ تھی لیکن اس کے چند ذریعہ اورد فقرے
 اس تار میں درج تھے۔ ان کے چڑھتے ہی میری نیند غائب ہو گئی اور میرے
 قلب کو اس قدر سخت دھچکا لگا کہ میں بیان نہیں کر سکتا۔ ڈاکٹر سر محمد اقبال اس
 وقت غور نہ نہیں ہوئے جب کہ جنگ عمومی میں، میں سے بہت سے غور نہ
 کر دئے گئے تھے وہ اس جنگ کے بعد بھی مارشل لاء کے زمانے میں قید نہیں
 ہوئے حالانکہ خود پنجاب میں اسجن جیسے جڑ سے بڑے ہندو اور مسلمان قید کر لئے

گئے اور تمام میں سے تو سیکڑوں ہی جیل خانوں میں بھر دئے گئے۔ خلافت کے لئے مسلمانان ہندوستان نے یورپ کو ایک وفد بھیجا جس کا سرکردہ میں تھا تو اکثر صاحب کو اس قدر غیرت آئی اور میں اس غیرت کو بجا سمجھا تھا، کہ انھوں نے ”دریوزہ خلافت“ نام کا قطعہ لکھا جس میں ارشاد فرمایا کہ

اگر ملک ہاتھوں سے بنانا ہو چاہئے تو احکام حق سے نہ کہ بے وفائی

نہیں تجھ کو تارخ سے آگہی کیا خلافت کی کرنے لگا تو گدائی

خدیج بن ہم جس کو اپنے لہو سے مسلمان کو بے ننگ نہ بادشاہی

مرا از شکستن چنان عار ناپید کہ از دیگران خواستن مویائی

لیکن جب ”دریوزہ گران خلافت“ خالی کاسہ گدائی کے یورپ سے لوٹے مگر اس کا تہیہ کر کے یہ اقامت جنت تھا اس کے بعد یورپ کے سامنے ہرگز ہاتھ نہ پھیلائیں گے۔ اگر قوت نہ ہوگی تو ہاتھ پر ہاتھ دھرے جیتا تک بند کریں گے مگر یورپ کے آگے ہاتھ جوڑنا پسند نہ کریں گے اور اگر قوت ہوگی گھٹا ہاتھ نہ جڑے گا بلکہ بندھی ہوئی منہی سے کام لیا جائے گا تو ہاتھ کا گندھی نے ترک تعاون کی تحریک شروع کر دی تھی اور خلافت اور پنجاب کے مظالم ہی اس تحریک کی بناء تھے۔ الحمد للہ کہ مدرستہ العلوم مسلمانان علی گڑھ کے طلباء نے اس دعوت پر فوراً لبیک کہا اور اس امید پر کہ جس صوبے کے اسلامیہ کالج نے اسلام کے عشق میں ۱۴ طلباء سرحد پار بھیج دئے تھے وہ اس میں مطلقاً شامل نہ کرے گا۔ ہم لاہور پہنچے اور اسلامیہ کالج کے کرسٹیوں اور اساتذہ کو دعوت الی الخیر دی تو ان کو علی گڑھ کالج کے کرسٹیوں اور اساتذہ سے بھی زیادہ مستعد پایا اور اسی سے اندازہ کیا کہ طلباء کس قدر مستعد ہوں گے مگر اکثر بعد اقبال صاحب مکر ٹری تھے اور آپ نے جن سے ہم نے اسلام

یہی تھا کہ کسی مولوی سے ہماری دعوت کو یہ کہہ کر حال دیا کہ پہلے علمائے کرام
 کا فتویٰ لے لیا جائے۔ خیر پانچ سو علمائے بھی چند ماہ بعد فتویٰ صادر فرما دیا
 مگر ڈاکٹر صاحب نے اس پر بھی توجہ نہیں فرمائی البتہ اجتہاد فرمایا تو علم الاقضاء
 کے ماہر کی حیثیت سے اس وقت جب کہ ہاتھ لگانے والی ایک کروڑ روپیہ جمع
 کر لائے اور وہ اجتہاد یہ تھا کہ اس سے ایک ٹیکنولاجیکل (حتمی) انشٹیٹیوٹ
 کا افتتاح کیا جائے جو مندرستائیوں کو ٹیکہ اس وقت صنعت و حرفت
 سکھانا شروع کرے جب کہ ہم لوگ چھ مہینے اور پوری جدوجہد کر کے
 انگریزوں سے سوراخ لینے کے لئے بیتاب و بیقرار تھے۔ ”شکوہ“ اور
 ”جواب شکوہ“ ”اسرار خودی“ اور ”رموز بہ خودی“ کا مصنف اور
 ٹیکنولاجیکل انشٹیٹیوٹ کا سربراہ تھیں یہ اس سے بھی زیادہ سبب انگیزہ تھے
 مگر ڈاکٹر انصاری صاحب اپنے کسی فیض سے کہتے کہ ”جاؤ تو اپاری سے جہاز چنک کر اڑو۔
 اس طرح بچ سکتے ہو ورنہ بس اب تمہارا خاتمہ ہے“ اس کے بعد پھر کچھ دھڑکڑ
 شروع ہوئی اور اگر اس سے پہلے حسرت کا قول صحیح نہ تھا تو اب منسرد
 صحیح ہو گیا کہ ح

آج وہ ننگ جوانی جو زندہ نہیں

مگر ڈاکٹر محمد اقبال صاحب ٹیکنولاجیکل انشٹیٹیوٹ کے لئے دے
 حبیب مافق انارکلی میں بیٹھے ”پیام شرق“ لکھتے رہے۔ یہ دونا نہ تھا کہ میں
 بیجا پور کے جیل خانے میں ”اسرار و رموز“ چھاپنا تھا اور روایتا تھا اور
 ”اقبال مرحوم“ کے لئے اسی کے الفاظ میں دعا کیا کرتا تھا کہ جس کا ایمان میں
 قدر صحیح اور پختہ ہے یا رسول اللہ خداوند کریم سے سفارش فرمائیے کہ اس کو
 عمل صالح کی بھی توفیق عطا فرمائے

لے کہ احسان تو بڑا کس کس است یک دعایت مزد و گفتارم برابر است
 عوض کن میرے خداے عزوجل عشق من گرد و ہم آغوش عمل
 دولت جانِ حزنِ بخشیدہ بہرہ از علم دیں بخشیدہ
 در عمل پائیدہ تر گرداں مرا آپ نیام اگر گرداں مرا

فلاکتر اقبال صاحب کو میں "اقبال مرحوم" اسی زمانے سے کہنے لگا اور انہیں میں یقین دلانا چاہتا ہوں کہ ان کے میکروڈوں اشعار جو مجھے یاد تھے جب کہ کبھی بیجا پور کے جیل خانے میں زبان پر بھی آ جاتے تھے تو قلب پر دہی اثر ہوتا ہے جو کسی ایسے خاندان والوں کے قلب پر ہوتا جن کی ایک چھتی لوکی کسی شرمناک فعل کے ارتکاب کے باعث گھر سے نکل گئی ہو اور انہوں نے خاندانی عزت و آبرو کی تباہی کے باعث اسے دل سے ہبلانے کی کوشش کی ہو اور اتفاقاً یہ اس کے اوڑھنے یا پہننے کی کوئی چیز نکل آئے اور بیکار ایک ان کی نظر اس پر پڑ جائے، محبت اور شرم دونوں کی کشمکش اس سے زیادہ دل پر چوٹ لگائے والی کوئی جنگ ہو سکتی ہے۔ اس وقت بھی میں جو کچھ اپنے استاد (شاعری کے نہیں مذہب اسلام کے استاد) "اقبال مرحوم" کے حلق لکھ رہا ہوں میرا دل ان کی محبت کے باعث تڑپ رہا ہے اور میرا دماغ میرے قلم کی ہمیز اور چابک دونوں سے تواضع کر رہا ہے کہ اگر قدم ذرا بھی سست پڑا تو کھال اوھڑ دی جائے گی۔ حق پرستی کے میدان میں قدم کا ذرا بھی سست چلنا اعلیٰ پاؤں باطل کی طرف لے جانے سے کچھ ہی کم گناہ ہے۔ کاش اقبال ہمارا محبوب و معشوق اقبال ہم کو اس دور اور عہد اد میں اسلام کی صراطِ مستقیم دکھانے والا اقبال ہماری ہی طرح کسی جیل خانے میں ہوتا۔ کیا ہمارے بنیول جیل سے نکل کر سیدھے امرت سر کی کانٹھیں میں

اگر شریک ہونے پر اقبال ہی نے یہ اشارہ نہیں کئے تھے سا
 ہے اسیری اعتبار افزا جو ہو فطرت بلند
 قسط و نیماں ہے زندان صفت سے اجند
 مشکب از فر چیز کیا ہے اک لہو کی ہوند ہے
 مشکب ہن جانی ہے ہو کر ناز آہو میں بند
 ہر کسی کی قربت کرتی نہیں قدرت مگر
 کم نہیں وہ طائر کہ ہیں دام و قفس سے بہرہ مند
 شہپر زلف و زعفران و بند قید و صید نیست
 ایں سعادت قیمت شہباز و شاہیں کردہ اند

جیل کی قید کے زمانے میں تو پھر بھی صرف چند ہی مسلمان اور ہندوستانی
 اس سعادت سے مشرف کیے گئے تھے لیکن کراچی کے مقدمے کے بعد تو
 پچیس تیس ہزار اس سے بہرہ اندوز ہو رہے تھے اور غالباً زلف و زعفران تک
 کا شہپر اس وقت قید و صید کے بند میں گرفتار تھا لیکن اقبال اس وقت بھی
 آزاد ہی رہے اور "الم تر انہم فی کل وادعہ ہم یون کے مصداق رہے۔ اس با
 جو ہم جیل خانے سے چھوٹے تو "اقبال مرحوم" ڈاکٹر سر محمد اقبال تھے۔ اس
 کے بعد کس نظم کی ان سے توقع کی جاسکتی تھی اور ان کے لئے سوائے دام اقبال
 کے کس چیز کی دعا کی جاسکتی تھی۔ قبول انہیں کے اب تو یہی کہا جاسکتا تھا کہ
 دافغان ہم صوفیاں نصب پرست اقبال ملت بیضا مست
 دافغان ہاشم برست خانہ دوست مغربی دین متیں قوی فرخت
 چیت یاراں ہدایں تدبیر ما رخ سوائے خانہ وار و پیر ما
 آج بھی سید عطارانہ شاد بخاری اور عبد الرحمن غازی جیل میں شہر ہے

ہیں مگر مج آزاد ہیں وہ آزاد ہیں اور اقبال کی دعا قبول ہو کر ان کو جو "ہمد ویرینہ" اور ان کے "حقیق عالم سوز" کا "آئینہ" ان کا "یار ہمد" اور ان کے "رموز فطرت" کا "مزمع" ہے

ہمدے دیوانہ فرزانہ از خیال این واکں بیگنہ
گاہے وہ محمد امین صاحب بیرسٹر دسابق ساگر چند، ہیں اور ان کی پرانی
خواہش کہ ہے

تاجان او سپارم ہوئے خویش بازیم دد دل او ہوئے خویش
سازم از مشک گل خود پیکریش ہم صنم اورا شوم ہم آذرش
پوری ہو گئی اور دونوں مل کر اس ہائے وہو میں مصروف ہیں کہ سب عہدے
خالی کر ادا و سب کے سب انگریزوں کو دو۔ انشا اللہ کل ان کی تقریر کے
وہ جملے نذر قارئین "ہمد ویرینہ" گا جو قارئین "لندن ٹائمز" ہو چکے ہیں اور
ان خیالات کا بھی ترجمہ کیا جائے گا جن کا ان جہلوں کو سننے کے بعد "ٹائمز" کے
شعوی نامہ نگار نے انہما فرمایا ہے اور پھر کچھ "شع و شاعر" کے منطوم مکالمے میں سے
بھی نذر قارئین کرام کیا جائے گا جس کو اسی آج کے انگریز پرست نہ سہی انگریز پرور
شاعر نے اپنے پچھلے جنم میں تصنیف کیا تھا اور ہم کو قید و بند کیا جان لینے اور دینے
تک پرستہ کر دیا تھا۔ قارئین کرام امتکار کی زحمت گوارا فرمائیں۔

۲) طیب حاذق سر محمد اقبال کانیا نسخہ

ہمدرد ۱۶ اگست ۱۹۲۵ء

”ہمدرد“ مورخہ ۱۶ اگست میں میں نے ”لندن ٹائمز“ کے شملوی نامہ نگار کے اس طویل طویل مآرک کا ذکر کیا تھا جو اس نے پنجاب کونسل کے ہاٹے کے شعلق وارج لائی کو روایا کیا تھا جس میں سر محمد اقبال صاحب کے وہ زہریلے فقرے جو انھوں نے اپنی تقریر کے دوران میں قوم پروروں پر کے تھے پہلی بار میری نظر سے گذرے۔ حسب وعدہ کراچ میں ان فقروں کو جو ۲۰ جولائی کو نذر قارئین ”لندن ٹائمز“ میں نذر قارئین ”ہمدرد“ بھی کرتا ہوں اور نیز ان خیالات کو جن کا ان فقروں پر ”ٹائمز“ کے شملوی نامہ نگار نے اظہار فرمایا ہے۔ وہ لکھتا ہے کہ کل اور آج جو پنجاب کونسل کے اجلاس ہوئے ان میں جو موضوع سب سے زیادہ متنازع تھا وہ پنجاب میں مختلف ملتوں میں پھیلے ہوئے نفرت و عناد کا مسئلہ تھا۔ غیر سہ کار سی تقریروں کا عام مفہوم اس امر کا ایک کھلا ہوا اقرار تھا کہ یہ مرض جمہوریت کے اس اصول کا نتیجہ ہے جو ”اصلاحات“ میں نہ نظر رکھا گیا تھا اور نیز اس کی گہری اہمیت کا اور حال میں جو سخت شور مچایا گیا ہے کہ جیسے ہندوستانیوں کو دے جائیں اور اس کے خلاف دور دور تک جو رد عمل رونما ہو رہا ہے اس کا ایک ایسا اقبال تھا جسے محبت والے لوگ ہی کر سکتے ہیں۔ جن بزرگ کے یہ الفاظ ہیں وہی آگے چل کر ارشاد فرماتے ہیں کہ خلافت پارٹی میں جو انتہا پسند حصہ ہے اس کے وہ مسلمان ارکان نے اس پر احتجاج کے طور پر کہہ جنوں ان کے حال کے فداوات لاہور میں پولیس نے چند مسلمانوں کو مارا پٹا تھا

پولیس کے ٹھکے کئے، ایک چھوٹی سی مزید نظوری کی کل مخالفت کی تھی اس پر جو بحث چھڑ گئی اس میں نہایت نازک صورت حالات کے ہوتے ہوئے پولیس کے عہدہ طرز عمل پر اسے عام طور سے خراج تحسین دیا گیا۔ ان دونوں شخصوں نے جو انتظام سرکار سے سخت بے زارتے تقسیم کرنا کہا مطالبہ کیا مگر کسی نے ان کی تائید نہ کی اور صاحب صدر نے جو سرکار کے نامزد کردہ نہیں ہیں بلکہ منتخب شدہ رکن کو فاسل ہیں ان کے اس مطالبے کو بخود بے سنی قرار دیا۔ اس کے بعد یہ بزدل فرماتے ہیں کہ ایک سکھ رکن نے آج ایک تحریک پیش کی جس میں اس کی سفارش کی گئی تھی کہ گورنٹ کے تمام عہدے جہاں تک ممکن ہو ایک کھلے مقابلے کے ذریعے سے پُر کئے جائیں یا ایک ایسے انتخاب کے ذریعے سے جس میں ”جات پات“ اور مذہب و رنگ کا لحاظ نہ رکھا جائے۔ اس تحریک نے ایک عام بدگمانی کو متحمل کر دیا جو نہ صرف مسلمانوں کی طرف سے تیز دماغ ہندوؤں کے خلاف تھا ہر مہلے لگی بلکہ ہندو مزارعین کی طرف سے ان ہندوؤں کے خلاف جو پیشہروں میں سکونت پذیر ہیں۔

غیر یہ تو سب کچھ تھا ہی لیکن اب سر محمد اقبال وہم اقبالہم کا ذکر آتا ہے۔ ہمارے اس حصے کی سرحد ”جھوٹی قوم پروری“ ہے اور نامہ نگار موصوف اس کے ذیل میں تحریر فرماتے ہیں کہ سب سے زیادہ قابل ذکر بیان ڈاکٹر سر محمد اقبال کا تھا جو ایک ممتاز آگے کی ترکیبوں پر بیٹھے والے اور معتدل خیالات کے مسلمان ہیں اور ایک ایسے شاعروں کے سارے ہندوستان میں ان کا شہرہ ہے وہ اپنے کوئی ہم سے پوچھے کہ ہم انھیں کیسا شاعر سمجھتے ہیں اور کس قدر تعجب کرتے ہیں کہ ان کا شہرہ ساری دنیا میں بھی اس قدر کیوں نہ تھا جس قدر کہ ہندوستان میں اور بالخصوص مسلمانوں میں مگر گھر ہے ۱۰ نامہ نگار رقمطراز ہے کہ ڈاکٹر صاحب موصوف

نے ارشاد فرمایا کہ لاہور کے محل ہی کے شادات کے بعد مسلمانوں نے ایک وفد ڈپٹی کمشنر کے پاس جو ضلع کا میئر ریٹ ہے اس غرض سے بھیجا یا کہ پولیس جن ہندوؤں سے تفتیش کر رہی تھی انکے خلاف عملوں کی بے فتادی کا اظہار کیا جائے اور ہندوؤں نے بھی ایسا ہی وفد مسلمان تفتیش کنندگان کے خلاف بے فتادی کے اظہار کے لئے بھیجا یا تھا۔ اس کے بعد ڈاکٹر صاحب نے فرمایا کہ میں بھی مسلمانوں کے وفد کے ساتھ گیا تھا۔ میئر ریٹ نے جواب میں فرمایا کہ ”اصلاحات سے پہلے ۱۲۰ برطانوی افسر تھے جن کی خدمات سے ایسے کاموں میں فائدہ اٹھایا جاسکتا تھا“ اب صرف ۶۰ ہیں۔ تم دونوں یوروپین افسروں کو مانگتے ہو لیکن ہمارے پاس ضروری درخواست پوری کرنے کے لئے کافی یوروپین افسر نہیں ہیں۔

نہیں معلوم کہ مسٹر اوگروی کے اس جواب کے بعد مسلمانوں اور ہندوؤں کے وفدوں نے کیا کیا لیکن ہیں یقیناً اس کی آرزو ہے کہ ہمیں ڈاکٹر صاحب کی درخواستوں نے کیا فرمایا۔ ”نامہ نگار کا نامہ نگار اس پر مطلق روشنی نہیں ڈال سکتا اور بظاہر اس کا بھی امکان ہے کہ مسٹر اوگروی کا فقرہ ڈاکٹر صاحب کے نزدیک اس قدر لاجواب ہو کہ وہ خاموش اور لاجواب ہو کر واپس تشریف لے گئے ہوں۔ اس کے بعد نامہ نگار لکھتا ہے کہ ڈاکٹر صاحب نے اپنی تقریر جاری رکھتے ہوئے فرمایا کہ بعض عہدے جو پہلے برطانوی مینیجمنٹ کو ملتے تھے وہ اب ہندوؤں اور مسلمانوں کے حصے میں آگئے لیکن گورنمنٹ نے جس وقت یہ تبدیلی کی اس نے ایک جڑی پھٹی کی اور وہ مزید برطانوی افسروں کا غیر مقدم کریں گے نامہ نگار لکھتا ہے کہ اس پر قبضوں اور حمین کی آوازیں آنے لگیں اور ان کے خلاف چند آوازیں ”نہیں“ ”نہیں“ کی جی آئیں۔ اس پر ڈاکٹر صاحب نے مقرر ارشاد فرمایا کہ میں اس لئے کا اظہار اپنی ذمہ داری کو پوری طرح سمجھ کر کرتا ہوں اور

میں ان "نہیں" "نہیں" کی آوازوں کی حقیقت کو بھی خوب سمجھتا ہوں۔ یہ ایک جھٹی
 قوم پرہی کی نمائندگی کرتی ہیں۔ قوم پرہی کا نام تو فیشن کے طور پر اس ملک کے
 لوگوں کی زبان پر چند برسوں سے ہے لیکن وہ اس کو ایک مرضی کی نگاہوں سے
 ہے جس سے انڈیا دنیا بند کر دیا ہو۔ نامہ نگار موصوفت بھلا کیوں نہ کہے گا کہ اس پر
 خوب قبضہ چسے اور عام طور پر فیشن کی آوازیں بلند ہوئیں۔ اس کے بعد وہ قطرہ
 ہے کہ اس مباحثے میں متعدد نظریات مختلف طبقوں کے درمیان اس بے انتہائی
 کی ہیں جو اندر ہی اندر عجیب لطیف اور باریک طریقے پر کام کر رہی ہے۔ یہ ظاہر
 کیا گیا کہ لاہور یونیورسٹی کے طالب علموں کے امتحانات میں جو اہل کی کاپیوں پر
 مصنوعی نام اس لئے لکھے جاتے ہیں کہ مستوزں پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا کہ اگر
 حقیقی نام لکھے جائیں تو وہ تعصب مذہبی کا شہوت نہ دیں گے اور جب اس کا
 مطالبہ کیا گیا کہ سرکاری نوکریاں دینے کا کام ایک ایسے چمکے سرورس کیشن
 کے لیے دکر دیا جائے جو خاص اسی کام کے لئے بنایا جائے تو عام طور پر یہ آواز
 بلند کی گئی کہ "پھر تو اس کے ارکان کو یوروپین ہی ہونا چاہئے بشرطیکہ اس سے
 انصاف کرانا ہو۔" اس کے بعد نامہ نگار صاحب کیوں نہ رقمطراز ہوں کہ بالآخر
 محرک نے احتجاج کی کہ تحریک کو واپس لینے کی اجازت دی جائے کیونکہ اس نے
 کہا کہ میں دیکھتا ہوں کہ ساری فضا پرلت پرستی کی روح چھائی ہوئی ہے۔

اس ساری داستان کا لب لباب جو جناب نامہ نگار صاحب نے نکالا
 یہ ہے کہ "اصلاحات" اور ہندوستانیوں کو عہدے دیے جانے کے مطالبے کے
 خلاف جس رد عمل کا کونسل میں انکشاف ہوا ہے اُسے پنجاب کی - *نظامہ*
منظومہ یعنی کچھ دارالعلوم یا فتنہ طبعیہ کا عام جذبہ اور ان کے جی کی بات
 خیال کرنا چاہئے۔ آج بعض اوقات جو شعلے چمکے گئے وہ اس دہائی ہوئی سخت

حرارت کی علامت تھے جو مہائے کی تہ میں قہی اگر تفریر میں کے درمیان میں بار
 باز ہنسی مذاق ہنزار ہنسا تھا اور تہجے بھی اڑتے رہتے تھے اور جو اثر ایک شے تھے
 کے دل پر اس سے پیدا ہوتا تھا وہ بھی تھا کہ عام طور پر اس سے ایک طرح کی
 غرضی مسوس جہری ملی کہ فراموشی کے درمیان اتحاد و اتفاق کا مرد و لاری
 میں سے گھسیٹ کر آخر کار باہر نکال کر ڈال دیا گیا ہے اور کچھ اللہ اب اس کی
 ضرورت باقی نہ رہی کہ سرگرم یا سکین اسے چھپائے رکھنے کی کوشش جاری رکھیں
 تاہم گذشتہ تجربے سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اس رد عمل کے تقاضے پر اگر
 "اصلاحات" کی اصلاح کے لئے کوئی فوری کارروائی کی گئی تو قوم بہودی میں
 پھر جان چڑ جائے گی اور جو لوگ حالات کا بغور مطالعہ کر رہے ہیں ان کا خیال ہو
 کہ اس مرض کے جو اسباب ہیں انھیں اب سے بھی زیادہ خواب تلخ پیدا کرنے
 چاہیں گے تب کہیں جا کر مؤثر تدابیر علاج کے لئے کام میں لائی جائیں گی تب تک
 یہ ہو۔ موجودہ صورت حالات کا سب سے زیادہ خطرناک رشتہ یہ ہے کہ پنجاب
 میں ہندو مسلم کشیدگی اب مسلمانوں اور سکھوں کے درمیان تلخی کی شکل میں تبدیل
 ہو رہی ہے اور بعض دھندلے کے شعلے اب پھیلنے پھیلنے شہروں سے گانوں تک
 میں پہنچ رہے ہیں۔

میرے مسلمان اور ہندو بھائی آج اس سارے ناکور میں اور بار بار
 پڑھیں اور غور سے پڑھیں اور اس کا اصلی مطلب سمجھنے کی کوشش کریں کل
 انشا اللہ میں ہی اس کے تعلق اپنے ناچیز خیالات کا اظہار کروں گا اور صبر
 جتانوں گا کہ "منع دشا" کا مصنف کس طرح "فنون ٹائٹل" اور اس کے مولفوں
 کا آکر کاربن رہا ہے۔ آج حبیب حافق ڈاکٹر محمد اقبال صاحب سے صرف
 اسی قدر عرض کرنا چاہتا ہوں کہ وہ بھی اس تار کو چڑھ کر غور فرمائیں کہ جہودی

قوم پروری کا الزام تو ہمارے سر اٹھوں پر مگر کیا خود ان کی دولت پروری اس
 سے بہت زیادہ سچی ٹنگی جس کی گلاؤں کوں خود ان کے دست آویز ہیں جو دنیا
 شہاب الدین صاحب جو پنجابی زبان میں اشعار آبدار بھی لکھا کرتے ہیں دگو
 ان کا منہ ناک ٹنگے اور ایسے ہی لطیف موضوعوں تک محدود رہتا ہے
 "شیعہ و شاعر" اور "ٹنگوہ" و "جواب ٹنگوہ" ٹنگ نہیں جاتا، اسی کو نکل
 کی کر سبی صدا سے سنایا کرتے ہیں؛ ہم جو دھری افضل حق صاحب اور
 ڈاکٹر محمد عالم صاحب ہی کی قوم پروری کا رونا رو دیا کرتے تھے مگر جب ڈاکٹر
 سر محمد اقبال صاحب کی سچی لت پروری کی "قیمت" اور "تمام شد" یہ ہے
 کہ چند اور مشہور لوگوں کی پنجاب کو دے دیے جائیں تو آج ہی تمام خرابیاں
 دور ہوئی جاتی ہیں تو مجبور ہو کر کہنا پڑتا ہے کہ بہتر ہو کہ سارے ہندوستان
 کو تو مطلوبہ سوراخ دے دیا جائے مگر ڈاکٹر سر محمد اقبال صاحب و ام اقبالہم
 کے پنجاب کے لئے سراسر نیل اور ڈاکٹر اور کرنل فرنیک جانسن اور کرنل اور راجن
 اور مسٹر باسورہ ائمہ کو پھر اس بر حکومت کرنے کے لئے جلایا جائے اور اگر ممکن
 ہو تو جنرل ڈائر کو جلد جنت نصیب کرادی جائے جو یقیناً ان کے نزدیک ان
 کے زیر سایہ پنجاب پر مارشل لا کا فائدہ ہو گا۔

(۳) "شاعرِ وطن" اقبال

بہارِ دہلی، اگست ۱۹۲۶ء

کل کے "بہارِ دہلی" میں قارئینِ کرام نے وہ پورا تار پڑھ لیا ہوگا جو "نہن
 نامہ" کے شعلوی نامہ نگار نے پنجاب کونسل کے دو باحثوں کے متعلق بصری کثیر
 ارسال کیا تھا اور جس کا سب سے زیادہ "قابلِ ذکر" حصہ وہ تھا جس میں ڈاکٹر
 سر محمد اقبال نے ہماری جھوٹی قوم پروری کو لوکِ مرغی کی لکڑیوں کیوں کاغذ بنا
 فرمایا تھا۔ آج کون نہیں جانتا کہ ہندوستانیوں کو چند سال سے یہ امید دلا کر اُنہو
 بنایا جا رہا ہے کہ اب ایک نیا کمیشن آئے گا اور اصلاحات کی توسیع کرے گا،
 اور دو ڈھائی برس سے تو یہی ہوتا رہا ہے کہ ہم تاریخ کے غلام نہیں ہیں ۱۹۲۶ء
 سے پہلے ہی کمیشن میٹھا جاسکتا ہے لیکن یہی کہتے کہتے اتنے برس اور گزارنے گئے
 اور اب کمیشن ۱۹۲۶ء سے پہلے متور بھی کیا جائے گا تو صرف اس لئے کہ اول تو
 "ٹوٹوئی" یا قدامت پسند پارٹی کو اپنی حیاتِ مستعار کا بھروسہ نہیں رہا۔ پچھلے پانچ
 ہنگامی انتخابات میں بلبل اور لیبر دونوں پارٹیوں کو ٹوٹوئی پارٹی سے زیادہ ووٹ
 ملے جس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ ۱۹۲۶ء کے عام انتخابات میں اس پارٹی
 کو شاید شکست ہو جائے گی اور عنانِ حکومت لیبر یا بلبل پارٹی یا ان دونوں کی مشترکہ
 حکومت کے ہاتھ میں چلی جائے گی اور دس برس کے لئے ہندوستان کی قسمت
 کا فیصلہ کوئی اور حکومت کرے گی اذکر یہ جم آزادی کی سب سے بڑی دشمن ہے۔
 دوسرے کمیشن کے اس وقت متور کئے جائے گا، جبکہ ہندو مسلمان اور اب تو
 سکھ بھی ابظاہر ایک دوسرے کے خون کے پیاسے ہیں یہی نتیجہ ہوگا کہ ہندوستانی

تو کم کسی مطالبے پر بھی اتفاق نہ کر سکے گی، پنڈت مالوی اور ڈاکٹر منے ایک خبریہ گنج
توسر محمد شفیع اور سر عبد الرحیم دوسری اس لئے انگریز کسی کی بات بھی نہ مانتیں گے
اور دہی کریں گے جو خود ان کو مطلوب ہے، تو ۱۹۱۹ء کی طرح کوئی بھی مخالفت
نہ کر سکے گا۔ ہندو اور ملتان دونوں اسی میں گن رہیں گے کہ خیر، ہیں کچھ نہ ملا تو کیا
ہوا دوسروں کو بھی تو کچھ نہیں ملا

شادوم کہ برقیباں وہاں مکش گزشتی
گوشت فلک اہم بر باد گزشتہ باشد

ہندوستان کی موجودہ فضا سے فائدہ اٹھا کر اب "لندن ٹائمز" کا نام لگا کر
جسے حکومت ہند اور حکومت برطانیہ دونوں کا ترجمان بھی ظاہر کیا جا رہا ہے اس
مضمون کے تار شد سے ارسال کر رہا ہے کہ ۱۹۲۹ء میں جو "اصلاحات" منظور
کی جائیں وہ ہرگز ۱۹۱۹ء کی "اصلاحات" کی توسیع نہ کریں بلکہ ۱۹۱۹ء کی "اصلاحات"
کی بھی "اصلاح" ہی کر دیں یعنی ان "اصلاحات" کی بھی تحقیق ہی کر دی جائے
اور جو کچھ برائے نام "اختیارات" ۱۹۱۹ء میں ہندوستانیوں کو عطا ہوئے تھے
وہ بھی واپس لے لئے جائیں۔ علاوہ ازیں ہندوستان کے باقی "بابوؤں" نے
شور مچا کر "ملی" مناصب کا ایک بڑا حصہ دھر دیا تھا، ہر صوبے کی ایگزیکٹو کونسل
میں ہندوستانی داخل ہو گئے، مرکزی حکومت کی ایگزیکٹو کونسل میں داخل ہو گئے،
وزارتیں بھی انھوں نے حاصل کر لیں اور انگریز اتادوں کا سب سے لائق شاگرد بننا
جسے سب سے اول نکتہ اپنی کورٹ کا ایڈووکیٹ جنرل بنایا گیا، پھر جسے سب
سے اول حکومت ہند میں جگہ دی گئی، پھر جسے مہاراجہ بیکانیر اور لارڈ میٹن کے
ساتھ جنگ کے زمانے میں خود برطانیہ کی وزارت میں خاص جگہ دی گئی، پھر
ایوان امرا کا رکن، لارڈ اور نائب وزیر ہند بنایا گیا اور جو بالآخر بھاسکے صوبے

کی گورنری تک لے دیا اس کے بعد توفیق کے وفادار بھی جو فرانس میں صاحب گوں
 کو اپنی آنکھوں سے دیکھ چکے تھے اور خود سینہ سپر ہوئے تھے اور جن کی عادتیں یورپ
 کی زمین پر قدم دھرتے ہی مارسلیز کی میوں سے بجا و شریعہ کر دی تھیں، پیرس، لندن
 اور برائٹن میں کا تو پوچھنا ہی کیا ہے، وہ بھی کچھ کہلائے، اور یہ دیکھ کر ”مکلی“، ”بابوؤں“
 نے اور بھی شور مچایا اور مکلیں مکلی بنی اور عیداری کے ”مکلیوں“ کو نکالی سمجھ کر
 اب تو لکھنؤ اور کپتان، میجر اور ”کر نلی“ بلکہ ”میر نلی“ مکلی کے مکیشوں کا سوا اب
 کرنے لگے اور ہندوستان ہی میں سینڈ ہرسٹ کی طرح کافر بھی اسکول بند کرنے پر آؤ گئے
 اس مکلی نے جو رپورٹ پیش کی ہے اگر اس پر عمل ہی کیا گیا تو کئی صلوں ہندوستان
 کی حفاظت وہ ہندوستانی کرے لگیں گے جو ہندوستان تو ہندوستان بھلائیہ اور
 فرانس کی بھی حفاظت بارہ برس ہوئے کہ باکر کر آئے لیکن یہ بھی صاحب لوگوں
 کو گوارا نہیں اور ”ٹائلر“ کے شعلوی نامہ نگار صاحب اور وہ بڑی ہستیاں اور جانتیں
 جن کی طرف سے وہ پروگنڈا کر رہے ہیں اس اصول پر کار بند ہوتے ہوئے کہ
 ”برگش بگیر تا بہ تپ راضی خود“ یہ اذعام فرمانے میں مصروف و مشغول ہیں کہ ہندوستان
 کو ہندوستانیوں پر اعتماد ہی کہاں ہے، وہ تو صاحب لوگوں ہی پر اعتماد کرتے ہیں
 انہیں تو اگر یہ حکام دیکھیں، فوج کے کیشن ہندو مسلمانوں کو دنیا تو دکنار جو ”مکلی“
 مناصب بھی انہیں گذشتہ میں سال میں دیے گئے وہ بھی ایک حاکم تھی، اور ”مکلی“
 کی یقیناً ضرورت ہے لیکن ”دی“ اصلاحات، ”اصلاحات ہیں جو گذشتہ“ اصلاحات
 کی اصلاح کریں اور جمہوریت کا جو غیر موزوں عنصر گذشتہ ”اصلاحات کا جزو بنا دیا
 گیا تھا وہ تو ہندوستان کے لئے تم قاتل ہے۔ یہ مناصب کا بیج ہے، لے دیا ہے
 لاکھ مشرق کی زمین میں پونا سمت حاکم تھی، نہ یہاں کی دھوب اسے موافق
 نہ یہاں کی گرم ہوا، نہ یہاں کی سوکھی ہوئی زمین۔ یہاں تو اگر یہ مکلی کی مطلق لکھنؤ

ہی موزوں ہے۔ پٹیل کا Grand Mogul (مغل اعظم) اسی
 خدمات کو روک سکتا ہے اور امن و امان کو قائم رکھ سکتا ہے۔ بس ہندوستانیوں کو
 تو کبھی باؤی کر کے ہیں اشیائے غام بھیجے کی توفیق عطا کی گئی ہے صنعت و حرفت
 ہمارا شغل ہے تجارت کا سلیقہ صرف ہم کو عطا ہوا ہے اور حکومت ہمارے ہی
 حصے میں آئی ہے۔

اس ممبر نے عرض کیا کہ اگر ہندوستانی اتنے بھلائے تو ہم ہیں کہ ایک
 فن دیکھ کر خدا پر ایمان رکھتے ہیں تو اس کا وجود بھی ان کے ذہن میں ہمارے
 حاکم ضلع کو دیکھ کر آیا ہے اور ہندوستانی خدا کی حمد و ثنائیں اس سے زیادہ کچھ
 نہیں کہہ سکتا کہ

اس کی قیمت کا بیاں کوئی کس طرح کرے

میں تو اللہ تعالیٰ کو شکستہ سمجھا

اس کے لئے مسادات وغیرہ کے خیالات غلطی کا حکم رکھتے ہیں۔ اگر مسادات جیسے
 الفاظ کا کچھ مفہوم وہ اپنے ذہن میں رکھنا چاہتا ہے تو اپنے ملک کے ایک شاعر اکبر
 سے جس نے ساری عمر ساری خدمت کر کے ایک جہانگیر کے حوالے سے حاصل کر لیا تھا ادا کی
 کے ساتھ کچھ تجربہ اور سیاسی احساس اس سبق کو سیکھ لے کہ

”برٹش رول کو سب سے دہی بیتر سمجھا

جوہر ایک گویے کو لفظ گور زبھا

شہلہ لندن میں یہ سب کچھ ہوتا ہے۔ پنجاب اور دوسرے ہندوستانی
 صوبوں میں جو کچھ ہوتا ہے وہ سب کی آنکھوں کے سامنے ہے۔ ڈاکٹر محمد اقبال
 صاحب خوب شعر کہا کرتے تھے اور غالب کی طرح یہ کہہ کر کہہ
 نگر دنیا میں سر کہا نہیں میں کہاں اور یہ وہاں کہاں؟

عدالتوں میں جا کر فاسی وکالت بھی کر لیا کرتے تھے اور جو وقت بچتا تھا اس میں اسلامیہ کالج اور پنجاب یونیورسٹی کی بھی خدمت کر لیا کرتے تھے۔ اب یہ معلوم کیوں نہیں ہو سکی کہ کونسل کو چلنے اور وہ پنجاب کی جہور سے رائیں حاصل کرانے کے لئے درجہ چلنے اور اپنے درمقابل کو بالآخر ہم آکر ملک منظم اور ان کے دشوار کی وفاق داری کا حلقہ ظہور پنجاب کونسل میں شریک ہوئے۔ ہیں اسی کو دیکھ کر حیرت ہوتی تھی کہ خدا نے جس شخص کو "شیخ و شاعر" اور "اسرار و رموز" کے لکھنے کی عجیب و غریب قدرت عطا فرمائی تھی وہ کہاں جو دھری شہاب الدین کی زیر صدارت پنجاب کونسل میں کرنے جا رہا ہے۔ لیکن یہ کسے معلوم تھا کہ وہاں جا کر وہ محمد امین صاحب بیرسٹر و سابق راجہ چندا کی طرح یہ مطالبہ کرے گا کہ جو چند بڑے عہدے اس وقت تک ہندوستانیوں کو دئے گئے ہیں وہ بھی ان سے چھین لئے جائیں اور اگر بیڑوں کو دئے جائیں اور انھیں جس جب کہ کم از کم پنجاب کے مسلم اخبارات اسے ان عہدوں میں سے ایک کے لئے امیدوار بنا رہے تھے۔

میں کل ہی کہہ چکا ہوں کہ ہماری قوم پروری پر مجبور ہوئے کا جواز انھوں نے لگایا ہے وہ ہمارے سر آکھوں پر یقیناً سائیکس کی ایک بہت بڑی جماعت کی قوم پروری کج جھوٹی ثابت ہو رہی ہے۔ اگر ہماری قوم پروری سچی ہوتی تو طبار کے دردناک واقعات کے بعد نہ جنگیشن اور شہمی کی تحریکوں کو ہندو لیاؤ اس طرح جذبہ انتقام سے غور ہو کر شروع کرتے یہ مسلمانوں میں لیڈری کے دعویدار اس اثر سے فائدہ اٹھا کر جو اس جذبہ انتقام نے عام مسلمانوں میں پیدا کیا تھا انتہیم اور تبلیغ کا کام لیتے پرتے۔ سب سے زیادہ مضبوط دل ہماری قوم پروری کے جھوٹے ہونے کی وہ کاکر سی ہندو ہیں جو آج مسلمانوں سے کلم کھلا دشمنی رکھتے ہیں۔ الحمد للہ کہ ایک دو کے علاوہ اور وہ بھی پنجاب ہی میں اختلافات اور کاکر

و اے مسلمان بہت سے کانگریس ہندوؤں کے اس جذبہ بغض و عناد سے اس طرح
تاثیر نہیں ہوئے کہ انہوں نے بھی اس جذبے کو اپنے دلوں میں بگڑ دی ہو بلکہ وہ
مراۃ متعین ہی پر قائم رہے۔ مگر ہندو کہہ سکتے ہیں کہ وہ ہیں ہی کتنے۔ باقی مسلمانوں سے
صبر نہ ہو سکا اور لیڈری کے دعو یہ اردوں نے انہیں اس طرح گمراہ کر دیا کہ اگر ابتدا
ان کی طرف سے نہ ہوتی تو بعض اوقات جذبہ انتقام سے غمور ہو کر انتہا و ہی
کر دیا کرتے ہیں۔ یہ خود ڈاکٹر محمد اقبال صاحب لاہور میں اپنی آنکھوں سے دیکھ
چکے ہیں۔ ٹیک اسی شب کو جبکہ شواجی کی سرحد سالہ ہری منائی جا رہی تھی تب
مسلمانوں پر حملہ کیا گیا اور ان کو قہید کیا گیا۔ جو سکھ اور ہندو اس ہولناک جرم میں
شریک تھے وہ کسی سچی قوم پروری کا دعویٰ نہیں کر سکتے بلکہ باوجود خود ڈاکٹر
محمد اقبال صاحب کی پروری اور ان ملک کو کشش کے ہر سنی کی شب کے جرم
کا جو انتقام ہر سنی کی شب کو مسلمانوں نے لیا وہ بھی سچی قوم پروری کا مظاہرہ تھا۔
یہی نہیں بلکہ انہوں نے کہ پنجاب کے ہندو سکھ اور مسلمان اخبارات نے بھی جو
تبصرہ ان ہولناک واقعات پر کیا وہ بھی سچی قوم پروری کی نمائندگی نہیں کرتا تھا۔ یہی
حال اب پھر عمان کے واقعات کے بعد رونما ہو رہا ہے اور ہاری جھوٹی قوم پروری
کی نمائش کر رہا ہے۔

لیکن کیا ڈاکٹر صاحب سچی قوم پروری کو بھی پسند نہیں فرماتے؟ اگر وہ اپنے
ابتدائی کلام پر غور فرمائیں گے تو انہیں خود اقبال کرنا پڑے گا کہ ان کے ابتدائی خیالات
انہیں کے بعد کے اس بچے اصول کے کہ ع
”ہر ملک ملک است کہ ملک ضلے است“

کس قدر غلط تھے۔ کیا انہیں نے یہ ”ترانہ ہندی“ سمجھوں نہیں فرمایا تھا جس کا
مطلع ہے کہ

سائے جہاں سے اچھا ہندوستان ہمارا
 ہم بلیں ہیں اس کی یہ گلستاں ہمارا
 میرے نزدیک توبہ اور میری اس قوم پروری کے بھی ہے اقبال صاحب جھوٹی
 قوم پروری کہیں گے ہندوستان سائے جہاں سے اچھا نہیں اور جو محبت میرے
 دل میں ہندوستان کی ہے وہ اسی جذبے کی بنا پر ہے کہ
 حب وطن از ملک ملیاں خوش تر
 غار وطن از غنیل دریاں خوش تر
 یوسف کہ بمصر بادشاہی می کرد
 می گفت گدا بودن کس از خوش تر
 خیر اس بحث کو جانے دیجئے مگر اقبال صاحب یقیناً ایک زلے میں تو
 قوم پروری کے اس قدو دل دادہ تھے کہ انھوں نے "تازہ ہندی" تصنیف فرمایا
 اور اس کے ذریعے سے ہیں یہ نہایت ہی صحیح تعلیم دی کہ
 مذہب نہیں سکھانا آپس میں بیرکھنا
 ہندی ہیں ہم، وطن ہے ہندوستان ہمارا
 اسی ترانے میں انھوں نے ہندوؤں کی بھی ترجائی کی کہ فرمایا ہے کہ
 یونان و مصر و روم سب ملے جہاں سے
 اب تک مگر ہے باقی نام و نشان ہمارا
 کجوبات ہے کہ ہستی شتی نہیں ہماری
 صد یوں رہا ہے دشمن در زماں ہمارا
 کم سے کم ایک مسلمان کی حیثیت سے تو مجھے انھوں نے کہ یونان و مصر و روم ملکی طرح
 ہندوستان میں بھی بت پرستی اور اسی تم کے توہات کا خاتمہ نہیں ہوا اور زلیں

اور جہیز، اپالو اور دس آٹس اور سارس کی طرح ہندوستان کے بھی دیوتا اور
دیویاں اپنے پوجنے والوں کے دل و دماغ سے گونہیں ہو گئیں۔

”ہندوستانی بچوں کا قومی گیت“ باوجود اس مثبتہ شعر کے کہ

جنت کی زندگی ہے جس کی خنایں جینا

میرا وطن وہی ہے میرا وطن وہی ہے

”تھانہ ہندی“ سے میرے نزدیک صحیح تر خیالات کی تعلیم دیتا ہے لیکن جب ”نیشاواہ“

لکھے کا وقت آتا ہے تو اقبال کی قوم پروری کے ترجمان اور نمائندے بن کر کیا

خوب فرماتے ہیں کہ

سچ کہوں اسے بہمن گر تو برانہ مانے تیرے صنم کدوں کے بت مجھے پرانے

اپنوں سے بیرکنا تھنے جنوں نے سیکھا جنگ و جدل سکھایا دھنڈا کو بھی خدائے

تنگ آکے میں نے آخر ویر دم کھوڑا دھنڈا کا دھنڈا پھوڑا بھولے تھے نسلانے

چتر کی صورتوں میں بکھا ہے تو خدا ہے

خاک وطن کا مجھ کو ہر ذرہ دیوتا ہے

آغیریت کے پڑے کبار پھر افسا دیں بھڑوں کو پھر ملا دیں نقشِ دوئی شاویں

سونی چڑی ہوئی ہے تنکے دل کی بستی آؤںک نیشاواہ اس دیں میں بنا دیں

دینکے تیرقصوں سے ادھنپا ہوا پنا تیرقہ دانان آساں سے اس کا کلس ملا دیں

ہنس اٹھ کے گالیں منتر وہ بیٹے بیٹے سارے پجاریوں کو بے پیت کی پلا دیں

نکستی بھی شانتی بھی جنگوں کے گیت میں ہو

دعائی کے باسیوں کی کمتی پریت میں ہو

اب میں اس بے مثل نظم کے لکھنے والے سے پوچھتا ہوں کہ اگر میری طرح

آج ان کا دل بھی ہندوستان کی چھوٹی قوم پروری پر رات دن دو مارتا ہے تو

کیا اس کا علاج یہ ہے کہ انگریزوں سے کہا جائے کہ جو عہدے اور جو مناصب قہاری
 بے نظیر فیاضی سے "ہندو مسلمانوں کے بچے میں آگئے ہیں مگر جو پہلے صرف
 "برطانوی مسلمانوں کو ملا کرتے تھے وہ پیر تم ہندو مسلمانوں سے لے لو" ہم "مزید
 برطانوی افراد کا خیر مقدم کریں گے؟" لاہور کے فسادات کے بعد ہندو مسلمان
 افسران پولیس نے تحقیقات و تفتیش شروع کر دی اور مجھے اس پر ذرا بھی شائبہ
 نہیں کہ یہ افسران پولیس لاہور کے ان تعلیم یافتہ شہریوں سے زیادہ کچھ کم پڑی
 کے خاندان سے ثابت نہیں ہوئے جن کی صفات اور خوش بیانی نے یہ فسادات
 کرائے تھے اور جو خود اخباروں اور کہانیوں کے دفاتر اور سرکاری دفاتر اور کالوں
 اور اسکولوں میں اطمینان سے بیٹھے ہوئے اپنی ہی لگائی ہوئی آگ پر بجلی پانی
 کے تیل چمک رہے تھے اور خود ڈاکٹر صاحب کی کوششوں کو کہ امن و امان
 کسی طرح قائم ہو جائے ناکام کر رہے تھے لیکن کیا اس کا علاج یہ تھا کہ ڈاکٹر صاحب
 ڈپٹی کمشنر کی خدمت میں حاضر ہو کر ان سے استدعا کرتے کہ ان جیسے قوم پرستوں
 کی جگہ سچے دشمنان قوم جیسے جو کسی کے ساتھ رعایت نہ کریں اور "برہمن دولت"
 کہتے ہوئے ہندو مسلمانوں دونوں کا چالان کر کے انھیں عدالتوں سے سزا نہیں لو؟
 میں نہیں جانتا کہ مشر اوگٹوی کیسے آدمی ہیں۔ ان کو مشن ہندوستان سے
 ہے یا اپنی بیٹ قرار تترہا سے اور اس مطلق العنانی کے ساتھ بادشاہت سے جو
 صحت ہندوستان ہی میں انھیں نصیب ہو سکتی ہے نہ کہ اپنے وطن مالوی میں لیکن
 جن افراد کے متعلق انھوں نے فرمایا کہ پہلے سب سے پاس اس کام کے لئے ۱۲۰
 افراد کے گاہ اسلامات نے گھنٹا گھنٹہ ۶۰ کر دیا ہے۔ ان کے متعلق
 میں ڈاکٹر صاحب سے آنا عرض کرنا چاہتا ہوں کہ خواہ ۱۲۰ ہوں یا ۶۰ حقیقی
 طاقت آج بھی انھیں کے ہاتھ میں ہے اور اگر وہ چاہتے کہ انھیں ہر کوئی

لت کسی پر زیادتی نہ کر سکے، سب پہلے آدمیوں کی طرح، چڑھیوں کی طرح مل جل کر رہیں، ان میں روز و شگافاوند مہا کرے، روز جوتیوں میں وال نہ بٹا کرے، روز سر پیش نہ ہو، تو پنجاب کب کا ان فادات سے نجات پا چکا ہو تا اور جو بچے کچے ۶۰ انگریزی افسر آج بھی اس کام پر مامور ہیں وہ اگر آج بھی یہ جاہیں تو لاہور اور لٹن جیسے فادات آج نہ دہرائے جاتے ہیں۔ لیکن حضرت، وہ کمیشن جو اکابر اور اصلاحات کی اصلاح کی جو ضرورت ہے ان کا کیا مشرک اور ہندوستان کو کھلی تو کھلی فوجی جہد دیے جائے گا جو مطالبہ مہر ہے اس کا کیا علاج کیا جائے؟ اگر فرعون ذی الاوتاد کی یہ ۶۰ کھوٹیاں بھی زمین سے اکھاڑ کر پھینک دی گئیں تو پھر امان سے کہہ کر شملہ پر وہ اونچا مل کون نہوائے گا جہاں سے موسیٰ کا خدا نظر آ سکے؟ تب تو ساحر تک بلا اجازت فرعون رب ہارون و موسیٰ پر ایمان لے آئیں گے اور فرعون کے اس فرمان کو کون واجب الاذعان سمجھے گا کہ ”انا رکم الاعلیٰ“ اور ”انا قاهر فوق عبادی“؟

میں نہیں کہتا کہ آپ جھوٹی قوم پروری کے دام فریب میں پھنس جائیے، مگر مالوی جی اور لالہ جی، مجھے اور لیکچر کے حال کی اس حال کے مقابلے میں حقیقت ہی کیا ہے جو لندن سے شملہ اور شملہ سے لاہور تک پھیلا ہوا ہے۔ میں تو منہ دہا ہوا ہے کہ حال میں نہیں چھپنا مگر ڈاکٹر صاحب ضرور ”ٹائمز“ کی امت کے حال میں پھنس گئے۔ میں اس کو قبول کرنے کے لئے تیار رہوں کہ شاید کج بھی ڈاکٹر اقبال کو اس کی نسبت ملتی ہے کہ امت سے دل کی سستی سوتنی پڑی ہوئی ہے، لیکن میں اس کا ہرگز قائل نہیں کہ اس کا علاج اس طرح ہو سکتا ہے کہ اس دیس میں ایک نیا شوالہ بنایا جائے جس میں بجائے لالہ لاجپت رائے کے سٹراوگلی کی موتی بھادی جائے، چاہے برہمن برامانے یا اصلاً میں نہ اس کے منہ کدے کے پرانے تہوں کو

سجدہ کرنے کے لئے تیار ہوں ڈاکٹر سر محمد اقبال صاحب دام اقبالہم کے ان نئے
 بتوں کو سن کر وہ خیر مقدم کرنے کے لئے تیار ہیں۔ میرا تو دونوں بتوں کو وہی سے
 سلام ہے اور دونوں کی خدمت میں نہایت ادب سے عرض ہے کہ یہ
 فرشتوں نے کیا ہے ان کو سجدہ

نہیں لے بت یہ جیسے تیرے ہیں کے (دجتر)
 میں بھی ایک اونچے تیر لک کی تلاش میں احوام سفر بازہ چکا ہوں اور یقیناً دنیا کے
 تیر تھوں سے میرا تیرہ بھی اونچا ہے۔ اس کا گھس داناں آسمان سے ملا ہوا نہیں ہے
 بلکہ اونچے سے اونچے آسمان سے بھی زیادہ بلندی پر وہ عرش و کرسی بھی ہوئی ہو
 جس پر میرے دیوتا کی وہ سورتی ہے جسے نہ کوئی دیکھ سکے نہ چھو سکے اور پھر بھی خود
 پری فرنگ سے وہ قریب نہ ہے۔ لیکن اس کا تو بے کسی بھی شبہ تک نہ ہوا تھا
 کہ اقبال کا اونچا تیرہ فقط شعلہ کی بلندی تک اونچا ہے۔

آج کا مضمون بہت طویل ہو گیا ہے۔ کل انشاء اللہ میں اس ”دوسری“
 ملت پرستی کے متعلق بھی کچھ عرض کروں گا جس نے یہ خاتمہ ڈاکٹر سر محمد اقبال دام اقبالہم
 کو جانب پرستی کی طرف مائل کر دیا ہے اور پھر ”شمع و شاعر“ کے مصنف سے پوچھوں گا
 کہ کیا وہ ”شمع“ کے پیغام کو خود بھی بھول گیا اور خود ہی ”شاعر“ بن گیا جس نے ”شمع“
 سے ایک سوال کر کے وہ لا جواب جواب پایا تھا جو ”آگ و دھواں“ کا سب سے
 اونچا ٹکڑہ ہے۔ قارئین کرام انتظار فرمائیں۔

(۴) شاعر اسلام اقبال

پہرہ ۱۹ اگست ۱۹۳۶ء

میں اتہادی میں عرض کر چکا ہوں کہ مجھے آج کل کی سیاسی قوم پروری کے ایک بڑے حصے کے چھوٹے ہونے کا احترام ہے لیکن سوال یہ ہے کہ ہندستان میں توجہ کی چیز ہے کیا۔ ڈاکٹر سر محمد اقبال کا کچھ اتہادی کلام کل نذر قارئین کرام کیا گیا تھا جس میں انھوں نے اپنے حب وطن کو نظم میں ظاہر فرمایا تھا اور جس کی اتہاد "ترانہ ہندی" سے ہوئی تھی۔ کل کا مضمون ختم کرنے کے بعد شک تھاکر میں جنگ پریٹ گیا اور جی چاہا کہ گریو فون پر کچھ ناموں "۱۹۳۶ء" کا ایک "ریکارڈ" لگایا گیا اور میرے برادر عزیز منظور محمود صاحب نے اپنی دلکش آواز پر سولہ برس بعد مجھے شاعری پہلا شعر ہی ایک تیر کی طرح جگہ کے پار مہر گیا ہے چین و عرب ہمارا ہندوستان ہمارا مسلم ہیں ہم وطن ہمارا جہاں ہمارا میں نے منظور صاحب کو درجہ "۱" علی گڑھ کالج" سے اسی کو سننے کے لئے بلایا تھا اور سن کر قلب پر آتا اثر ہوا تھا کہ اٹھ کر سیدھا گریو فون کمپنی کے منیجر صاحب کے پاس چلا گیا تھا اور ان سے درخواست کی تھی کہ اس کا "ریکارڈ" تیار کروں۔ منظور صاحب طالب علم تھے گویتے نہ تھے انھیں کوئی معاونہ لینا مقصود نہ تھا مگر مسلم یونیورسٹی کے لئے ایک رقم کا انتظام کر لیا گیا جو ہر ریکارڈ کے فروخت ہونے پر اسے ملتی رہے۔ ستمبر ۱۹۳۶ء میں "کمرلے" میں اس کے پورے صفحے کے استہوار نکلنا شروع ہوئے اور اگر اسی مضمون میں جنگ طرابلس کے چھوٹ جانے سے کفر و اسلام کی جنگ کا وہ سلسلہ نہ چھڑ جاتا جو کہیں بارہ برس بعد

جاکر صلح لوزان پر ختم ہوا اور "کرڈ" کے صفحات کو جس نے جدال و قتال کے حالات
 سے لیریز کر دیا تھا اور اسی پیلے پر یہ اشتہار نکلتا رہا پھر یہی دونوں ٹکٹ نکلتا رہا۔
 جب پہلی بار یہ اشتہار "ولادیر نظم" و "گلشن آواز" قومی اور اذہم خرماد
 ہم ثواب کی سرخس سے نکلا میں نے اس میں وض کیا تھا کہ "ڈاکٹر محمد اقبال
 صاحب ایم۔ اے۔ پی ایچ۔ ڈی بیرسٹراٹ لائن اپنے ہم وطنوں کے
 حب وطن کا اظہار ایک بے مثل نظم میں کیا تھا جو ہندوستان میں مقبول خاص
 نام ہو چکی ہے۔ اب اپنی تازہ ترین نظم میں انھوں نے اپنے ہم مذہبوں کے حب
 اسلام کا اظہار کیا ہے اور یقیناً اس کی مقبولیت عالم گیر ہوگی۔ وطن اور مذہب
 کے تعلق کی بابت شاعر ایک شعر میں وہ مطلب ادا کر گیا ہے جو کئی شعروں میں
 ادا کرتے اور شاید پھر بھی ادا نہ کر سکتے۔ اسلاف کے کارنامے اور شعرا بھی بیان
 کر چکے ہیں قوم کے اقبال کا ماتم بہت کچھ ہوا اور سوچا مگر اقبال نے صاف
 بتایا ہے کہ جس قوم کو سبب الاسباب کی طرف سے ایک ضروری پیغام بطور
 ودیعت کے سونپا گیا ہو جب تک سارے عالم کو وہ پیغام نہ پہنچایا جاسکے
 اس وقت تک اس کو تباہ و برباد کرنا آسان نہیں۔ اسلامی دنیا کے دیرینہ
 تزل کے بعد اب پھر ہر طرف سے ترقی کی صدائیں پیام امید بن کر آرہی ہیں۔
 کاررواں سالار اب بھی وہی ہادی قوم ہے جس کی آواز نے بجلی کے کڑتے
 ل طرح اب سے تیرہ سو برس پہلے ایک عالم کو سوتے سے جگا دیا تھا اور اقبال
 اتراندہ اصل بانگ درا ہے جس سے آواز آرہی ہے کہ علو بڑھو جلدی کرو۔
 محب نہیں کہ یہ "گلشن نظم اقبال کی نجات کے لئے کافی ہو اور ہندوستان کے
 سلطان بھی بچاؤ اٹھیں" ایک ایک یا رسول اللہ۔ کون ہے جس کے کان
 ب یہ بانگ درا نہیں پڑی؟

اقبال کی شاعری کا پہلا دور ۱۹۰۷ء تک محدود تھا اور "ترانہ ہندی"
 "ہندوستانی بچوں کا قومی گیت" اور "نیا سوال" سب اسی دور کی نظمیں ہیں۔
 ۱۹۰۷ء سے ۱۹۱۷ء تک دوسرا دور چلا اور ۱۹۱۷ء سے وہ آخری دور چلتا
 شروع ہوا جو بہ ظاہر اب تک چل رہا ہے۔ اس آخری دور کا آغاز "بلاد اسلامیہ"
 کی نظم سے ہوتا ہے جس میں وطنی، ابتداء، ترغیب اور مصلحت کے بعد یرشیا کا قہر
 آتا ہے مگر اس طرح آتا ہے کہ

وہ زین ہے تو گمراہ خواب گاہِ مصلحت
 قاتمِ مستی میں تو تا باں ہے مانندِ گیس
 جس کے دامن میں اماں اقوامِ عالم کوئی
 بائیس قہر کے وارثِ منہ خیم کے جوئے
 ہند ہی بنیاد ہے اسکی نفاذِ ہندوستان
 نقطہٴ جانوبِ تاشکی شاعروں کا ہر تو
 جب تک باقی ہو تو دنیا میں باقی ہم بھی ہیں
 صبح ہو تو اس چمن میں گوہرِ بنم بھی ہیں

اقبال جب حقیقت کی طرف جلد جلد ترقی کر رہے تھے اُس کے بعد
 "گوردان شاہی" پر جو نظم لکھی گئی اس میں البتہ چند شریاے ہیں کہ ان سے
 قیاس کیا جاسکتا ہے کہ شاعر اب بھی بعض اوقات پسینوں پر ایک سطحی نظر
 ڈال رہا ہے۔

ہر تو گوردانِ مگر یہ خاکِ گدولہ ہے
 آہ یکِ برگشتہ قیمتِ قوم کا سرمایہ ہے
 اس سے تو خیال ہوتا ہے کہ اقبال بھی ان تاریخوں کے مولفوں کی طرح جو
 اسکولوں کی خواندگی میں داخل کی جاتی ہیں اقوام کو بادشاہوں سے سمیٹ
 کر رکھے۔ وہ خود پوچھتے ہیں کہ

کیا یہی ہوا ان شہنشاہوں کی عظمت کا حال جن کی تدبیر جہاں بانی سے مڑتا تھا وہاں
اور غریب کہتے ہیں کہ

بادشاہوں کی بھی کشتِ عمر کا حال ہو کر
جاڑہ عظمت کی گویا آخری منزل ہو کر
اور یہ بھی صبح فرماتے ہیں کہ

زندگی اقوام کی بھی ہے یونہی بلقبا
نگ لٹے رفتگی تصویر ہے ان کی بہا
لیکن اگر مسلمان بھی ایک قوم ہیں اور کوئی امر مانع نہیں کہ وہ اسلام پر قائم
رہیں تو پھر ہرگز صبح نہیں کہ

اس دنیاں غلے میں کوئی لٹ گلا تھا
وہ نہیں سکتی اب تک بارودش روزگار
ایک صورت پر نہیں رہتا کسی شو کو تو
ذوقِ جنت سے ہو کر کینے بیج روزگار
ہر جگہ دہری زینت ہمیشہ نام تو
اور گنتی رہی آبِ تنِ اقوام نو
ہے ہزاروں قافلوں سے آشنا گلا
چشم کو وہ نور نے دیکھے ہیں کتنے کج و
مصر و بابل مٹ گئے اپنی نشانِ تلک بجلی
دفتر تھی ہیں ان کی لاتاں تک بھی خیر
آدیا مہرِ ایاں کو اجل کی شام نے
عظمتِ یونان و روم لوٹ لی ایام نے
آہِ مسلم سب زلزلے سے یونہی فست ہوا
آسمان سے ابرِ آزادی اٹھا برسا گیا
اگر یہ صبح ہے تو صرف اس معنی میں کہ خدا نئی نئی قوموں کو مسلمان کرتا
رہے گا اور انہیں کے ذریعے سے اب تک اسلام کو قائم رکھے گا۔

افسوس ہے کہ اقبال بھی نفس پرست مسلمان بادشاہوں ہی کے
زمانے کو "عہدِ رفتہ" سمجھے اور انہوں نے فرمایا کہ

دلِ ہمارے یا وہ عہدِ رفتہ سے غالی نہیں اپنے شاہوں کو یہ امت بھولنے والی نہیں
ہاں اس امت کو اپنے شاہوں کو بھولنا تو نہیں چاہئے انہیں نے ضیاءِ حق
کے زمانے سے لے کر سلطان محمد و حید الدین کے زمانے تک اپنی ذات اور

اپنے خاندان کے مفاد کو امت محمدیہ اور ملت اسلامیہ کے مفاد پر ترجیح دی اور
 ہم کو تباہ و برباد کرایا۔ اقبال اس وقت بالکل صحیح راستے پر تھے مگر مجاہد
 جنگ عمومی تک اس پر آپٹے اور خدا ضرور ان کو ان حقیقتوں کو آشکار کرتے
 کی جزائے خیر دے گا کہ

ہر کہ پیاں باہوا گوج و بستی	گردش از بند مر محبوب درست
مومن از عشق است عشق از مومن	عشق را ناممکن ناممکن است
عقل سفالت است و سفالت	پاک تر، چالاک تر، بیباک تر
آں کند تعمیر تا ویراں کند	ایں کند ویراں کہ آباداں کند
عقل می گوید کہ خود را پیش کن	عشق گوید امتحان خویش کن
عقل گوید شاد شو آباد شو	عشق گوید بندہ شو آزاد شو
عشق را آرام جاں حریت است	ناتوانی را سارباں حریت است
آں شنید استی کہ هنگام نبرد	عشق با عقل ہوس پرورد کرد
آں امام عاشقان پو رہ بتول	سرود آزاد زستان رسول
بہر آں شہزاد و خسید الملل	دوش ختم المرسلین نعم الجمل
سرخ رو عشق غیور از خون او	شوقی ایں مصرع از مضمون او
موسیٰ و فرعون و بشیر و یزید	ایں دو قوت از حیات آید پدید
زندہ حق از قوت شبیری است	باطل آخر دایغ حسرت میری است
چوں خلافت رشتہ از قائل گشت	حریت را زہر اندر کام ریخت
خاست آں سر طوطی خیر الامم	چوں سحاب قبلہ باران مقدم
برزین کر بلا بارید و رفت	لالہ در ویرانہ ہا کارید و رفت
تا قیامت قطع استبداد کرد	موجب غرین او چمن ایجاد کرد

بہر حق در خاک دھول غلطیادت
 پس بنائے لایزالہ گردید است
 تیج بر عزت دین است و بس
 مقصد او حفظ آئین است بس
 با سوائے دمسالان بند نیست
 پیش قدمی سرش انگشت نیست
 خون او تغیر این اسرار کرد
 قتل خوابیدہ و بیدار کرد
 تیج لاچوں از میاں بیرون کشید
 از گلاب ارباب باطل فوں کشید
 نقش الا اللہ بر صورا نوشت
 سطر عنوان نبات با نوشت
 ریز قرآن از حسین آغوشیم
 ز آتش او شعلہ اہل حق شیم
 شکوت شام و فرہند اورفت
 سحر طوطا ہم از یاد رفت
 تار ما از زخمہ اسل زناں ہنوز
 سراز از گہرہ او ایماں ہنوز
 لے مبالے پیکہ و انا و کلا
 ایک ما بر خاک پاک اور ساں

اس سے زیادہ بادشاہت کی کیا خدمت ہو سکتی تھی۔ کاش
 آج بھی اقبال کو کر بلا کی فتح نمایاں اسی طرح یاد ہوتی اور امن پاک حجاز
 میں "یزیدیت" کے مقابلے کے لئے وہ بھی "شیریت" کا قلم لے کر نکلتے اور
 بجائے کونسل کے داخلے کے مقرر عالم اسلام میں شرکت فرماتے۔ مگر وہ تان
 شاہی میں انھوں نے مسلم کو بھی جبرید کی طرح رخصت کر دیا لیکن "دوبند
 بخودی" میں وہ صحیح راستے پر آ رہے اور انھوں نے خوب فرمایا کہ

در بہاراں جویش بلبل ویدہ
 رستمینہ غنچہ دگل ویدہ
 چوں عروساں غنچہ با آراستہ
 از زمیں یک شہر انجم فاستہ
 غنچہ ہری ویدہ از شاخدار
 گیدوش باو نسیم اندر کنار
 غنچہ از دست گلچیں خوں شود
 از چمن مانند بو بیروں رود
 بست قمری آشیان بلبل پریدہ
 قطرہ شبنم رسیدہ دوبریدہ

و صفت صد لاله ناپا خدار
 از دنیاں گنج فراموشی هاں
 فصل گل از نشتن باقی تراست
 بهیماں از دوائے پے سیر
 در سفر یا است صحبت قائم است
 فردا پر شصت و هفتاد است پس
 زنده فردا از تباط جان دهن
 مرگ فردا از تنگی رود حیات
 گر چیت ہم بمیرد مثل فرد
 است مسلم ز آیات خداست
 از اہل این قوم بے پروا ست
 ذکر قائم از قیام ذکر است
 ما خدا ان یطفئوا فرموده است
 اگر توحید خدا را مجتسم
 آسمان با ما سر پیکار داشت
 بنده از پاکشود آں فتنه را
 فتنه صد آشوب در آغوش او
 سلطت مسلم خاک و خوں پید
 تو گر از چرخ کج رفتار پرس
 آتش تماریاں گزارد کیت
 زاکر مار فطرت ابراہیمی است
 کم سازد رونق فصل بہار
 محفل گہلے خدائش ہاں
 از گل و سرو و یمن باقی تراست
 ہست تقویم اہم پائندہ تر
 فردا گیر است ولت قائم است
 قوم راحد سال شل کی نفس
 زنده قوم از حفظ ناموس بہن
 مرگ قوم از ترک مقصود حیات
 از اہل فرماں پذیر و شل فرد
 اہلش از ہنگامہ قلاوہلی است
 استوار از غنم زنا اتے
 از دوام او دوام ذکر است
 از سر دل این چراغ آسودہ است
 حافظ رمز کتاب و حکیم
 در غل یک فتنہ تمار داشت
 بر سر ما آرمود آں فتنہ را
 صبح امروزے زاید دوش او
 دیدنبد او انجہ روم ہم ندید
 زان نو آئین کہن پندار پرس
 شعلہ اسے او گل و ستار کیت
 ہم بمولی نسبت ابراہیمی است

از تہ آتش بر اندازیم گل	تا ہر فرد را سازیم گل
شعلہ ہائے انقلاب روزگار	چوں بباغ مار سدا گرد بہار
رویایں را گرم بازاری نمائند	آں جا نگیری جہانداری نمائند
شیشہ ساسانیان در خون نشست	روشنی غم خانہ یونان شکست
مصرعہ در استخوان ناکام ماند	استخوان اوتہ اہرام ماند
در جہاں بانگ اذان برکت است	لمبت اسلامیات بودست است
عشق آئین حیات عالم است	اتقوا جہ سالات عالم است
عشق از سوز دل مازندہ است	از شہرہ لالہ تابندہ است
گر چہ مثل غنچہ دلگیریم ما	گلستاں میرد اگر میریم ما

تعب ہے کہ جو شخص جانتا تھا کہ شوکت شام و فرہنگ اور عظمت
 غناطہ اس میں اسلام کی حقیقت نہ تھی بلکہ اس کی حقیقت تھی تو عمرینہ منورہ میں
 اور کر بلائے منلی میں تھی۔ جو شخص جانتا تھا کہ بغداد پر وہ کچھ گزدا جو روم پر
 نہ گذرا پھر بھی تمار یوں کے اٹھائے ہوئے محشر کا یہی نتیجہ نکلا کہ ہلا کو ہی کی
 قوم نہ صرف مسلمان ہوئی بلکہ اس نے از سر نو یورپ میں داخل ہو کر اس کی
 زمین میں پھر اسلام کا جھنڈا لگایا اور ہلا کو کی تباہ کی ہوئی خلافت کو پھر زندہ
 کیا اور چار سو برس تک زندہ رکھا۔ جو شخص جانتا تھا کہ رومیوں کی گرم بازائی
 اور ان کی جا نگیری اور جہاں داری آج باقی نہیں ساسانیوں کا شیشہ
 چکنا چور ہو گیا، یونان کی رونق نہ رہی اور مصر بھی فراغ کی بلٹیوں
 کی طرح اہرام کے تلے دب گیا مگر بانگ اذان جیسے تیرہ سو برس پہلے تھی
 آج بھی ہے اور ملت اسلامیات اگر نہ رہے گی تو دنیا بھی نہ رہے گی کیونکہ
 رع گلستاں میرد اگر میریم ما

وہ بادشاہوں کے اچھے ہونے کو رستان کو دیکھ کر یہیں طرح کہہ سکا کہ
 آہ! مسلم بھی نمانے سے بونہی نصرت ہوا آسمان سے ابر آداری اٹھا برسا لگی
 یقیناً اس وقت تک حقیقت کا پورا پورا انکشاف نہ ہوا تھا مگر یہ ظلم ہو گا کہ میں اس کو
 بھی ظاہر کروں کہ اس نظم کے آخر میں اقبال نے یہ بھی کہہ دیا تھا کہ
 دم کو دیتے ہیں موتی دیدہ گریاں کس دم آخری بادل ہیں آگ گئے مجھے طوفان کس
 ہیں ابھی صد ہا گز اس بہر کے آغوش میں برق ابھی باقی ہے اس کے سینہ خاموش
 وادی گل فلک صحر کو بنا سکتا ہے یہ خواب سے امید و ہمتاں کو جگا سکتا ہے یہ
 ہو چکا کہ قوم کی شان جلالی کا ظہور ہے مگر باقی ابھی شان جلالی کا ظہور
 تاہم میرے نزدیک جو کچھ اسلامی بادشاہوں نے دکھایا وہ اکثر اسلام کی
 شان جلالی کا بھی ظہور نہ تھا۔ وہ شان جلالی جو ہر بدست زیر دست کو دکھا سکتا
 ہے اسلام کی شان جلالی نہیں۔ اسلام کی شان جلالی کو تو صرف وہی دکھا سکتا
 ہے جو اسلام کی شان جلالی کو دکھا سکے اور جو ابھی اسلام کی شان جلالی دکھا سکتا
 ہے وہ یقیناً اس کی شان جلالی بھی دنیا کو ایک بار پھر دکھا دے گا۔ میں نے
 اقبال کی اردو اور فارسی نظموں سے اتنے طول طویل اقتباسات بلا وجہ
 نہیں دیے ہیں۔ قارئین کرام ذرا صبر فرمائیں تو معلوم ہو جائے گا کہ اس مضمون
 سے ان کا کتنا قریبی تعلق ہے۔ میں عرض کر رہا تھا کہ اقبال کی شاعری کا جو
 تیرا دور مشاعرہ عین شروع ہوا اور اب تک جاری ہے۔ اس کی ابتدا ان
 دو نظموں سے ہوئی تھی لیکن حقیقتاً اس تمام دور کی شاعری کا لب باب اور
 "مثنیٰ نمونہ از خود ارے" وہی "ترانہ ملی" تھا جس کا ذکر آج کے مضمون کو
 شروع کرتے ہی میں نے کر دیا تھا۔ میں کہہ چکا ہوں کہ آج کون ہے جس نے
 ترانہ نہیں سنا ہے لیکن پھر بھی دل مجبور کر رہا ہے کہ اس کے وہ شعر نقل کر دوں

جن میں امت اسلامیہ کی تفسیر حیات اور ہمارے خواب کی صحیح ترین تعبیر کا اظہار کیا گیا ہے۔

چین و عرب ہمارا منہ وشتاں ہمارا
توحید کی امانت سینوں میں سونپا ہے
دنیا کے جنگدوں میں پہلا وہ گھر خدا کا
تینوں کے ملے میں ہم مل کر جوں پہنچے ہیں
مغرب کی وادیوں میں گونجی آواز جاری
باطل سے دہنے والے لے آسمان نہیں ہم
سالار کاررواں ہے میرے حجاز اپنا
اقبال کا ترانہ بانگ درا ہے گویا
اسی ترانہ مثنوی کے بعد وطنیت پر اقبال کی نظم ہے جس کا پہلا بند یہ ہے کہ
اس دور میں سے ادھر جو جام ادھر جو جام
مسلم نے بھی تعبیر کیا اپنا حسرت اور

ان تازہ خداؤں میں ہر اسے وطن ہو

جہ پرین اس کا ادھر وہ مذہب کا کفن ہو

اور اس نظم میں وہی خیالات ظاہر کیے گئے ہیں جن کا ”رموز بخودی“ میں اسلام کو مذہب مکانی سے آزاد قرار کرنے کے متعلق اظہار کیا گیا ہے چنانچہ اقبال نے وطنیت کی تقسیم کے متعلق باطل صحیح لکھا ہے کہ
اقوام میں مخلوق ضابطہ ہے اس سے
اسلام کی قومیت ساری نوع انسان پر حاوی ہے اور اقبال نے طارق کے منہ سے اس کا خیال بہترین طریقے پر اظہار کر دیا ہے۔ ع

ہر ملک ملک مات کو کھیلے است
اپنی اور انھوں کے مجھے کا نام انھوں نے "ہنگ ورا" رکھا ہے اور
وہ اسی "تراہ نئی" سے لیا گیا ہے جس کے ذکر سے اس مضمون کی ابتدا کی گئی
تھی یہ یقیناً

اقبال کا تراہ ہنگ ورا ہے گویا
اور اس نے اقبال کے پہلے خیال کی کرع

سارے جہاں سے اچھا ہندوستان ہمارا
نزدیک کر دی اور اس کی اس طرح تصحیح کر دی کہ

چین و عرب ہمارا ہندوستان ہمارا مسلم ہیں ہم وطن ہے سارا جہاں ہمارا
لیکن جہودی قوم پروری پر ناک بیوں چڑھانے والے اقبال ان کی
اجانب پرستی پر "نہیں" "نہیں" کہنے والوں کی آوازوں کو ایک کوکب مرغی کی
گھرگوں کا لقب دینے والے اقبال کیا دل پر ہاتھ رکھ کر کہہ سکتے ہیں کہ آج
ان کی سچی خدا پرستی اور ملت پروری کی نمائندگی خود ان کی ملت کی گھرگوں جو
اس کے اخبارات اور اس کی تقریروں میں سنائی دیتی ہے کر رہی ہے۔ جس
پنجاب کونسل میں جا کر اور اپنی ذمہ داری کو خوب سمجھ بوجھ کر انھوں نے اپنے
تمیں مزید بھلائی افسروں کا خیر مقدم کرنے کے لئے اس قدر مستعد نظر فرمایا۔
اس میں کے تقریباً نصف منتخب شدہ نمائندے مسلمان ہیں۔ اگر انھیں کا
"تربیت الدجاج" والا استعارہ استعمال کیا جائے تو وہ بتا سکتے ہیں کہ ان
گھرگوں کو کرنے والی مرغیوں میں سے کتنی ہیں جو خدا پرستی اور ملت پروری کا انڈا
اب تک دے رہی ہیں۔ اتفاق سے آجکل چین میں ایک عظیم الشان انقلابی
تحریک رونما ہے اور عرب میں بھی مقرر عالم اسلام کی ابتدا مہوئی اور "میزیت"

نے اس "شیریت" کو دبا دیا اور وہ عین جوہاری نامکات کو ممکن ثابت کرنا چاہتا تھا بظاہر غیر عقل کی چالاکی اور مشکاکی سے دب رہا ہے۔ کیا ہندوستان کے مسلمان اپنی اندر دگی اور اس مردنی سے جو کج ان پر چھائی ہوئی ہے ثابت کر رہے ہیں کہ چین بھی ان کا ہے اور عرب بھی ان کا؟ خود انہیں کے پنجاب سے جو "ہندوستان بھر میں" وطنیت کی بدترین مثالیں پیش کر رہا ہے، بار بار یہ صدائیں بلند ہوتی رہتی ہیں کہ چین تو کہاں کا ترک اور جھانگ سے، ہمیں قطع نظر کر کے اپنے ہی ملک کی طرف متوجہ ہونا چاہئے اور اپنے ہی ملک کی طرف متوجہ ہونے کے صرف یہ معنی لئے جاتے ہیں کہ مسلمانوں کو حکومت کی کتنی ملازمتیں دلوائی جائیں اور مسلمانوں کی "قوم" کے معنی زیادہ تر اس سیاسی اور مذہبی قافوس میں یا تو اپنی ذات شریف ہیں یا بیٹا بھتیجا بھانجا داماد ہیں۔ زیادہ سے زیادہ ہمت ہوئی تو یہی کہو کھلا اور بیہ سڑ صاحبان ان طبسوں سے خود تو علیحدہ رہے جن میں کنور دلپ صاحب کی بھڑنی کا مطالعہ کیا گیا اور مرشادی لال پر ہندو نوآزمی کے الزامات لگائے گئے، لیکن دو سروں کو اس سے ہرگز نہ روکا گیا بلکہ کچھ ترغیب و تحریک دی گئی، بالخصوص اخبار نویسوں کو جن سے جلیں بھری جا رہی ہیں یا کسی سبب سے صاحب نے ایک خط لکھ مارا کہ وادعی مرشادی لال صاحب ویسے ہی ہیں جیسا کہ ان کو آپس صاحب نے لکھا تھا۔ جو تردید کی گئی ہے وہ صرف ان کے چند خدام کی طرف سے کی گئی ہے۔ آپ ایک کمیشن بنوا کر سب سے حلفیہ بیانات لیں اور میرے اس خط کو آپ شائع فرما سکتے ہیں مگر مصلحتاً میرا نام وسیع نہ فرمائیں۔

یہ ہے سچی خدا پرستی اور سچی ملت پروری کی گلوہ لوگوں جھوٹی "تحریری تبلیغ" کے لئے "فرہمیوں" کے اخبار کی فائل کو کتب کی شکل میں چھاپ کر اسے

”نوند جگ مضین“ کا نام دے کر اب بھی پیہ بٹھا جا رہا ہے اور اب کتب فروش کی توسیع ”جنتہ افروشی سے کی جا رہی ہے اور ”نشان عشق محمد“ کے نام سے زرد جھنڈے بیچے جا رہے ہیں جن کے رنگ کے متعلق ظاہر کیا جا رہا ہے کہ یہ حضور آصفت جاہ نظام الملک کا شاہی رنگ ہے۔ ۱۳۱۱ھ الامول کو جشن میلاد منایا جائے۔ اس دن دبکھار گریہ سماج کی تقلید میں اجلاس کھائے جائیں اور ان حضور نظام کے لئے دعائیں مانگی جائیں جن کے خلاف اسی..... نے اسی پرتلاوی حکومت سے جو ان کو پریشان کر رہی ہے جاسوسی کی تھی کر انہیں وحدت اسلامیہ کا سبق پڑھایا جا رہا ہے۔ اس لئے جو جھنڈے جلوس میں نکلے جائیں ان کا رنگ زرد ہو۔ جب میں نے اس..... اور..... کا راز فاش کرنا شروع کیا تھا تو میرے ایک فاضل نے فرمایا تھا کہ میاں جو کچھ تم کر رہے ہو باطل و دہشت ہے۔ مگر وہ مسلمانوں کو اس کے بعد بھی اٹو بنا کر اپنا اتوسیدھا کرتا ہے گاج چر احق در جہاں باقیست غفلت و غشی ماند

جنسی مسلمانوں کی حالت خراب ہے اتنی ہندوستان میں کسی ملت کی نہیں تعلیم نادر، تہارت خراب، صنعت و حرفت میں اہل اور مزدوری کھپیں بھی ہندو مل والے ان سے چھین رہے ہیں۔ ان میں سے ایک چیز کے لئے بھی روپیہ نہیں ملتا مگر ”زرد جھنڈوں“ کے جلوس کے لئے ”نشان عشق محمد“ کے جھنڈے اس..... سے ضرور خریدے جائیں گے۔ سچی ملت پرستی کی یہ مرنی ہرگز کوکھ نہیں ہوئی ہے۔ یہ برابر انڈے دے رہی ہے اور پیہ بٹھا رہی ہے۔ ہر مسلمان فوراً اپنے مقام کے لئے چندہ کر کے دس میں جھنڈے منگائے تاکہ ہر مسجد، ہر اسلامی اسکول، ہر اسلامی کتب اور ہر مسلمان گھر پر یہ جمہی جھنڈا لگایا جائے اور جلوس کے دن یہ جھنڈے سب مسلمان ہاتھوں میں لے کر نکلیں

”بہت جلد شک و دور نہ پھران کا منہ شکل ہوگا: یہ ہے اس کچی ملت پروردی کی گولہ بازی
 ڈاکٹر سر محمد اقبال دام اقبالہم کے دوست سر عبدالقادر نے حمایت اسلام کے اسی
 جلسے میں جس میں اس..... نے ساٹھ چار سو برس سے ایک مسلمان قاتلانہ
 کے سردار شاکر صاحب امود کو ”نوسلم ہمارا بنا کر لاہور کے بازاروں میں سے
 جلوس کے ساتھ سر محمد شہنشاہ کی محبت میں نکالا تھا۔ اس کا ردنا روایا تھا کہ مسلمانوں کے
 ہزاروں کام ایسے چسے ہوئے ہیں جن کے لئے روپیہ اور پرچہ جوش کام کرنے والوں کی
 ضرورت ہے لیکن پرچہ جوش مسلمانوں کا جوش اور روپیہ دونوں محض غیاشی کاموں
 میں اور فضول اظہار جوش و خروش میں بہا دیا جاتا ہے، اس فزیب کا بھی طرح
 بھانڈا پھوڑ دیا گیا مگر آج بھی یہ..... کے..... کے پوشروں میں غلام کر رہا
 ہے کہ شاکر صاحب امود نے سواپنی ساٹھ پانچ لاکھ کی راجپوت قوم کے
 ”قبول اسلام“ کیا ہے گویا ساٹھ چار سو برس تک ان کے مسلمان آباد و اجداد
 سب کافر تھے اور ہمارے ملک ان کے مسلمانوں کو بھی شر و حاندیج طور پر کافرا
 کیا کرتے تھے (نمود بانہ من ذالک) اور اس قبول اسلام کی کتاب فروخت
 کی جا رہی ہے۔ یہ ہے مشائے آج تک ڈاکٹر سر محمد اقبال کی ملت پروردی
 کا نتیجہ۔ یقیناً آج جب کہ ہندوستان کے تقریباً ہر گوشے میں ہندو مسلمانوں کے
 فسادات نے اس کو سارے عالم میں ہنام کر دیا یہ کہنا قطعاً جھوٹ و کدع
 سامے جہاں سے اچھا ہندوستان ہمارا

اور یہ تو اس سے بھی زیادہ جھوٹ ہے کہ

جنت کی زندگی ہے جس کی ضامین چنا میرا وطن وہی ہے میرا وطن وہی ہے
 لیکن کیا یہ اس سے زیادہ سچی ہے کہ

چین و عرب ہمارا ہندوستان ہمارا مسلم ہیں ہم وطن ہے سارا جہاں ہمارا

میں اگر دیوں گا امر کہیں کا ہے یا جا پانیوں کا ہے یا شاید ریسیوں کا
 ہو جائے یا دھاکے پر منہ پھیل کا ہو جائے جن میں مسلمانوں کا بھی اچھا خاصہ
 فخر ہے لیکن یقیناً ہمارا تو آج ہرگز نہیں ہے اور عرب اگر دیوں گا ہے یا فرانسیسیوں
 کا یا یہودیوں کا یا عہدیوں کا اور پیشوں کا لیکن جہاں حضرت خدیجہ کا مکان شہید
 کر دیا جائے اور اس میں ہل دیا دیا جائے اور اس کی شکایت کی جائے
 تو اقبال صاحب کے پنجابی بھائی اسٹیل غزنوی مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی
 سے فرمائیں کہ کیا دعوہ ہاؤس من ڈاکٹر (خود خدیجہ) وہاں ہل دیا دیا جائے
 کیا کرتی تھیں۔ جہاں مولانا رسول اللہ علیہ السلام بھی شہید کر دیا جائے اور
 عورتوں تک کے سامنے وہاں لوگ پا جا رہے ہوں کہ مٹیاب کرنے کے لئے
 پرہیز نہیں جیسے کہ خود میرے 'میری بہن اور میری بیوی کے سامنے ایک
 شخص بیٹھا تھا۔ جہاں امہات المؤمنین اور اہل بیتؑ کی قبروں کے نشان
 تک نہ چھوڑے جائیں جہاں احد کی سادہ تک شہید کر دی جائیں اور ہم کچھ
 نہ کر سکیں وہ عرب بھی ہمارے نہیں ہے۔ رہا سندوستان بھسا ہر وہ اب
 لاہور لاہور کے لئے ہے اور ڈاکٹر سر محمد اقبال صاحب چاہتے ہیں کہ اب وہ
 سر ڈاکٹر کی کا ہو جائے۔ حبیب عارف کا یہ نیا نسخہ ہے جس کا جی چاہے
 اسے بندھا لائے اور گھول گھول میں کر یا جوش دے کر اسے پئے لیکن مجھ
 جیسے عطائی کو تو اس سے شفا کی ہرگز امید نہیں۔

۱۵، شمع و شاعر کے مصنف کے ایک سوال

ہمدرد ابرار گت ۱۹۲۵ء

مجھے چند نہایت ضروری مضامین لکھنا تھے مگر اسناد و توہین انبیاء و بزرگان دین کے راستے میں جو دشواریاں خود ہمارے بھائیوں نے صراطِ مستقیم گم کر کے پیدا کر دیں ان کے باعث ۲۶ جون سے کچ ٹک کوئی دوسرا مضمون نہیں لکھ سکا تھا البتہ سر محمد اقبال کی شہدہ والی تقریر نے اس سلسلے کو بند کر دیا اور ساری نہیں دیکھتے اس سلسلے میں کام اب تک جاری ہے، تو کم سے کم آجی تو جہ اپنی طوٹ کھینچ لی۔ جو کچھ مجھے اس سلسلے میں لکھنا تھا وہ بھی تقریباً لکھ چکا۔ البتہ کچ ان کی نظم ”شمع و شاعر“ سے کچھ اقتباسات دے کر ان سے ایک سوال انہیں کی زبان سے کرنا ہے۔

وہ آج ہمارے مرض کا علاج اسے نہیں سمجھتے کہ ہندوؤں کو غیرت دلانے کی کوشش کی جائے کہ اقلیت کے ساتھ نا انصافی نہ کرو۔ جب تک اس کو رام نہ کرو گے ہندوستان کو آزاد نہ کر سکو گے، سو راج نہ لے سکو گے، اس کے امتیاز کا خیال طاقت نہیں جنوں ہے۔ جب محمد بن قاسم نے ہندوؤں کو لے کر سندھ میں داخل ہوا تھا تب اس کے امتیاز کا اچھا موقع تھا۔ تم نے اس موقع کو ہاتھ سے جانے دیا۔ جب محمود غزنوی سترہ بار ہندوستان آیا اور سامنے ملک میں گھوٹا گھوٹا پھرا مگر وہی چند ہزار فوج کے ساتھ تب بھی موقع تھا کہ اس اقلیت کا امتیاز کر دیا جائے اس وقت بھی تم نے اس کا امتیاز نہ کیا اور موقع کو ہاتھ سے جانے دیا۔ اس کے بعد شہاب الدین غوری آیا اس وقت

بھی اس کے امتیصال کا موقع تھا لیکن تم نے اس موقع کو بھی ہاتھ سے جانے دیا۔
 غلاموں کے غامدان تک نے یہاں بادشاہی کی اور یہ ظاہر تم نے اسے بھی قبول
 کر لیا۔ غلی، تلفیق اور لودھی سب باری باری حکومت کرتے رہے اور تم نے کسی
 کا بھی امتیصال نہ کیا۔ وہ خود ہی ایک دوسرے کا امتیصال کرتے رہے پھر ایک
 فرزند سے بھاگا ہوا مثل تیمور لنگ کے غامدان کا ایک چنتائی باریاں آیا
 اور تم نے اس غریب الوطن کی اس طرح وہاں نوازی کی کہ سارا گھر بار اسے
 دے ڈالا۔ اس کے بیٹے کو یہاں سے نکالا بھی تو اس کے بھائیوں نے پہلے
 پٹانوں سے اور ان چٹانوں کے ہاتھوں سے بھی عیان حکومت نکلی تو پھر اسی
 کے ہاتھوں میں آگئی اور اس کے بعد بھی نیچے بقال اس ملک کی حکومت کو منہوں
 کے ہاتھ سے نہ چین سکے جو رانا ساگھا جیسے راجپوت پر غالب آئے تھے اور
 ایک مثل بچہ اکبر نامی پھر اس پر حکمران ہو کر رہا۔ تم نے سکھوں کو بھی جو اسلام سے
 بہت ہی قریب آگئے تھے منلیہ حکومت سے بیڑا دیا تب بھی سوائے اس
 کے کچھ نتیجہ نہ نکلا کہ بجائے وہ مذہبی جماعتوں کے تین بن گئیں جیسے رنگ بیا لکیر
 رتہ اللہ علیہ کے بعد چند ہی سال تک کئی بار بھائیوں بھائیوں میں پھر تخت کے
 لئے جنگ چھڑی اور جو بیا وہ بھی عیاشی میں چڑ گیا اور وہ مرہٹوں کی قوت
 میں کو اپنا مطیع و نقاد بننے کا عزم باہزم کر کے اورنگ زیب دہلی کو چھوڑ کر
 دکن گئے تھے اور ۲۶ برس تک جب تک کہ وہ اور زندہ رہے اس میں صرف
 رہے اور بالآخر اس قوت کو دبا کر ہی انہوں نے دم دیا اور دم دیا تو وہ قوت
 پھر چھٹنے لگی اور ایک سیوا جی کی جگہ چار چار مرہٹے راجہ برہمن پشیو کے درباری
 بنے اور جب نادر شاہ نے منلیہ سلطنت کو بالکل ضعیف کر کے چھوڑ دیا تو سب نے
 بل کر اتنی ہمت کی کہ دہلی پر حادابول دیا۔ اس وقت ہی ایک غریب الوطن

پٹھان احمد شاہ ابدالی نے بھاؤ کو اس طرح شکست دی کہ کبھی اس قوم نے شمال
 کا رخ نہیں کیا۔ بھاؤ ہی سندھیا جیسا بہادر پانی پت سے اس طرح بھاگا تھا کہ
 ساری عمر وہ اس تعاقب کرنے والے پٹھان کو نہ بھولا جس کا چھوٹے قدم کا
 گھوڑا اس کے پیچھے برابر چلا آ رہا تھا اور اس کے نقصانوں نے نعلی ہوئی بھاپ
 جیسے وہ بار بار دہرہ کر دیکھتا تھا تو لرز جاتا تھا ساری عمر اسے خواب میں ستاتی
 رہی۔ وہ آخری موقع تھا کہ تم اس اقلیت کا استیصال کر سکتے مگر تم نے اس کو
 علمی ہاتھ سے کھردیا۔ احمد شاہ ابدالی نے غضب کیا کہ تم کوتاہی ہی کر رہا اور
 خود یہاں قیام نہ کیا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مسلمانوں کے ہاتھ سے ہی سلطنت ختم ہو گئی
 اور تھیں بھی بیل کی۔ اگر سات ہزار میل کے فاصلے سے سات سمندر پار کر کے
 کچھ سوداگر جہاگیر کے دربار میں تجارت کرنے کی اجازت لینے آئے تھے انہیں نے
 جہاگیر کے وارث اندے شاہ عالم کو دوسو برس بعد اپنی "معاذت" میں لے لیا
 اور اس کی اور تعدادی دونوں کی رہی حالت کو مٹا کر اپنی سلطنت قائم کر لی۔
 اب اگر اس غلامی سے ٹھکنا ہے تو اس کا یہی طریقہ ہے کہ ہم تم
 ایک دوسرے کے ساتھ انصاف اور رواداری کا برتاؤ کریں، ایک دوسرے
 پر اعتماد کریں اور ایک دوسرے کی طرف سے جو اذیت زبان سے یا ہاتھ سے
 پہنچتی ہے اس پر صبر کریں مگر اس غلامی کو ہرگز برداشت نہ کریں گے جس میں تم بھی
 سو ڈیڑھ سو برس سے مبتلا ہو اور ہم بھی اور جو یقیناً ہندو راج سے بھی زیادہ
 تکلیف دہ ہے اور مسلم راج سے بھی۔

ڈاکٹر صاحب اسے ہمارے مرض کا علاج سمجھتے ہیں کہ مسلمانوں کو
 صبر کی تلقین کریں اور ان سے کہیں کہ گویہ فضیلتی امر ہے کہ تمیں ایک خدا کی خاطر
 ساری خطائی سے لونا پڑے گا لیکن تم ایک ہی وقت میں ساری دنیا سے نہیں

کر سکتے۔ سب دشمنوں میں سے ایک کو چھانٹ لو جیسے تم "الذائفام" سمجھتے ہو
 جو ان اصولوں سے جن پر اسلام مبنی ہے کسی تمہارے ساتھ اتفاق نہیں کر سکتے
 اور ان اصولوں کے سب سے جسے دشمن ہیں جو تمہارے دشمنوں میں سب سے
 زیادہ قوی ہیں جو تمہیں سب سے زیادہ فائدہ کیے ہوئے ہیں اور اگر ہر کے تو ان
 کے خلاف اور ان کو اپنا اسی طرح طبعیت بنا لو جس طرح کہ رسول اکرمؐ نے شرب
 کے پیو دیوں تک کو مشرکین کے خلاف اپنا طبعیت بنایا تھا گو بہد کو انہوں نے
 وفاق اور اس کی خوب ہی سزا پائی اور بنی قیام "بنی نضیر اور بنی قریظہ سب کے
 سب کو یا تو دیس نکالا یا قتل کر دیے گئے اگر کوئی جماعت بھی تمہارے سیاسی
 تدبیرے رام ہو کر تمہاری طبعیت نہ بن سکے تب بھی ہر محاذ جنگ پر یکساں زور
 نہ لگاؤ اور محاذوں پر صرف مدافعت کرتے رہو اور اس محاذ پر جہاں جنگ کا فیصلہ
 ہونے والا ہے پورا زور لگا دو اور جگہ صبر و ضبط سے کام لو۔ جب سب سے جسے
 محاذ جنگ پر فتح حاصل ہو جائے تو دوسرے محاذوں پر آپ ہی فتح حاصل جائیگی
 اور اس وقت ایک ایک کے ہر دشمن سے دل کھول کر انتقام لے لینا۔ یہ
 نامروی نہیں ہے بلکہ اس کو ہم احمد کہتے ہیں "وان تصبروا وتنتصرو فان ذالک
 من عزم الامور" (اگر تم صبر کرو گے اور خدا ہی سے ڈرو گے تو یہ ہمت کے
 کام میں) اگر چین و عرب بھی تمہارا ہے اور ہندوستان بھی تمہارا ہے اور تم مسلم
 ہو سارا جہاں تمہارا وطن ہے تو اسی دشمن کو "الذائفام" سمجھو جو سارے جہان
 پر حاوی ہونا چاہتا تھا یقیناً وہ دشمن ہندو نہیں ہے۔ اس غریب کی تنگناؤ
 تو ہندو کے کنارے تک جو دنیا کا لے پانی کے اس پار ہے اس سے اسے
 کیا واسطہ؟ یہ تو گورکھا جی کا ہے جس کی ساری دنیا اسی گورکھ میں محدود ہے۔
 ایمان سے کہو کیا تم اس سے فائدہ ہو۔

ریل کے کسی ڈبے میں چھ سات ہندوہوں اور ان میں تم بھی جا کر بیٹھاؤ
 کر کیا تمہیں ان سے ڈر لگے گا؟ بعض اوقات تو انہیں کو تم سے ڈر لگتا ہے۔ البتہ
 اگر اس ڈبے میں دو چار گورے ہوں تب بھی تم کو اور ان کو دونوں کو ڈر لگتا ہے
 اور اسی کا فائدہ ہوتا ہے کہ یہ ماریں گے یا سامان پھینک دیں گے یا گالی دیں گے
 یا پاؤں دبوڑائیں گے۔ آج اگر ہندو تم پر ظلم کرتے ہیں تمہارے مذہب کی توہین
 کرتے ہیں تمہارے سیاسی اور مذہبی حقوق کو پامال کرتے ہیں تمہارے تہلوروں
 میں تم سے جنگ آنا ہوتے ہیں اور تمہاری عبادتوں میں تل ڈالتے ہیں تو یہ
 بھی اس لئے کہ حکومت تمہاری اور تمہارے حقوق کی حفاظت میں کوتاہی کرتی
 ہے ورنہ جس حکومت نے ترک تعاون کی تحریک کو شکست دیدی وہ کب
 ہندو بانی کو نہیں دبا سکتی۔ وہ ان کے مقابلے میں آج بھی تمہیں سے زیادہ
 ڈرتی ہے۔ خیر اگر تم کو ان سے لانا ہی ہے تو کس ہتھیار سے لاؤ گے؟ لٹھی پٹنگے
 میں تم اب بھی ڈر رہتے ہو پھر پہلو انوں کے دھگل کر اسے تنظیم کرانے سے کیا
 حاصل۔ اگر آج اگر بیچ میں کو ڈر ہے تو تم اب بھی ان سے ہجرت لے سکتے ہو
 مگر مہلا اگر یہ تمہیں ہجرت لینے دیں گے۔ ایک جگہ بھی تو آج تک دن بھر لڑائی
 نہ ہوئے پائی۔ پولیس آجاتی ہے، فوج آجاتی ہے اور تم بالآخر ان سے نہیں
 اس سے ڈر کر اپنے اپنے گھروں میں وکس کر بیٹھ جاتے ہیں۔ پھر کچھ دھک دھک شروع
 ہوتی ہے اور کو تو ایوں اور کچھ یوں میں جنگ شروع ہو جاتی ہے جن مسلمانوں
 کے لئے تم گلا بھاؤ پھاؤ کر چنا کرتے تھے کہ سرکاری نوکریاں انہیں دی جائیں
 وہ تو اس خون کے مارے کہ تمہیں سرکار ان کو متعجب اور ملت دار سمجھ کر
 برخاستہ کر دے بعض اوقات لڑدی نا کہ وہ گناہ مسلمانوں تک کو پہنچا دیتے
 ہیں۔ سہارن پور میں کیا ہوا، علی گڑھ میں کیا ہوا۔ وہ تو ہندو ہی ہیں جو خود

تھامے قول کے مطابق اپنے غمروں تک کو چڑا دیتے ہیں اور جو بندہ جس کے
صدمے سے بچر عید کی بیج کو ٹیلینٹون پر احکام لیا کرتے ہیں کہ کس محلے میں اور کس بازار
میں اور کس گلی میں زیادہ پولیس لگائی جائے اور کس میں کم۔ جب تعینات پکڑی
میں بچ جاتے ہیں تو تھامے یہاں وکیلوں کا کال چڑھا رہے۔ خود تھامہ بیان
ہے کہ عبدالرشید کے مقدمے میں ایک بیرسٹر صاحب نے چار سو روپے روز کے
دکھوائے اور اگر شب باقبل میں آٹھ بجے سے پہلے یہ رقم وصول نہ ہوگی تو بدیا
بندھنا یا بندہ اسی وقت اٹیشن کا رخ کرنے کی دھمکی دی۔ ڈیشن میں انڈیا کی ریٹ
کی اپیل میں کسی نامور مسلمان بیرسٹر نے پوری فیس لے کر پیر دی کرنا قبول کیا۔

اس کی شکایت وکلیوں سے کی جاتی ہے تو وہ کہتے ہیں کہ روز مرہ تو
مسلمان اپنے مقدمات کی پیر دی کے لئے ہندو و کھار کو پیش قرا نہیں لیا کرتے
ہیں لیکن جب فسادات واقع ہوتے ہیں اور یہ کڑے جاتے ہیں تو مفت
مقدمہ چلانے کے لئے ہم سے امید رکھی جاتی ہے۔ جب حالت یہ ہو تو کیا یہ بہتر
نہیں ہے کہ فسادات سے جہاں تک ہو بچا جائے اور لٹھ پونگے کے اس قدر
مستعدی کے اظہار سے اپنے تئیں اس جنگ میں مارے جانے سے بچایا جائے
جس میں چیریاں اور لواریں خون نہیں بہا یا کرتیں اور جس میں بندہ قیں اور روالہ
آگ نہیں برساتے بلکہ جن میں ہی کھاتوں پر علم چلا کرتا ہے اور سود و سود کے
فریضے سے خون چوسا جایا کرتا ہے اور خیرے سمیت ڈگریاں اور ترقیاں مل چکیا
کرتی ہیں۔ اگر سرکاری ملازمین ہی نہیں تھامہ رزق پہنچا سکتی ہیں تو پھر اس
کیوں نہیں قائم کرتے، امتحان کیوں نہیں پاس کرتے اور ڈگریاں حاصل کیے

یا مقابلے کے امتحانات میں بیچ کر اور سب سے آگے رہ کر ٹوکریاں کیوں نہیں مانگتے۔
 ڈاکٹر صاحب کو وہ پڑانا سنا ہی آج یاد آتا ہے جو اس نئی کریم نے لکھا تھا
 جو حکمت کو مسلمانوں کی کھوئی ہوئی پونجی بتاتا تھا اور کہتا تھا کہ اسے جس کے
 پاس دیکھو اس سے چھین لو۔ جس کی وہ کھوئی ہوئی پونجی ہے وہ اس کا زیادہ
 حق دار ہے یہ نسبت اس کے بچے وہ کہیں پڑی ہوئی مل گئی ہو۔

شیخ نعیم شگلشن کی نقل نہیں ہے نہ جذبہ انتقام سے اسے کوئی واسطہ
 اگر مہندو دیباے تھارے دشمن مہلے کے تھارے سب سے زیادہ چھپتے دوست
 بھی ہوں اور شگلشن کا نام تک نہ لیں تب بھی تھیں اپنی تعلیم ٹوکنا ہی ہے اور
 اس کے لئے سنت مالویہ پہلنے کی مطلق ضرورت نہیں سنت محمدیہ موجود ہے۔
 اسی پر عمل کر مسلمان منزل مقصود تک پہنچ جائیں گے۔ جب تم میں اور کسی دشمن
 میں لڑائی ہو تو کیا ضرورت ہے کہ وہی ہتھیار استعمال کیا جائے جو اس کے
 پاس ہے 'بادل بالنتی ہی احسن' ہی کے ہتھیار سے بھی جو ہتھیار بہتر ہو
 وہ کیوں نہ استعمال کیا جائے۔ آج اگر مسلمان 'افاست الضلوة' ہی کے
 رکن دین پر حال ہوئے لگیں توفیق انہیں کی ہے۔ مگر یہاں تو ساری دنیا داری
 مسجدوں کے سامنے اجا نہ بچنے دینے میں ختم ہو گئی ہے مسجدوں میں جاکر نماز
 تنویم سے فیکل پانچ پڑھتے ہیں اور جو پڑھتے ہیں ان میں سے کتنے ہی ایسے
 ہیں جن کو اس کا زیادہ خیال ہے کہ گھنٹے سے گھنٹہ اور گھنٹے سے گھنٹاں جائے
 چاہے دل سے دل سے یا نہ لے اور فکر ہے تو اس کی کہیاں تم افس کہاں
 بندھتے ہو 'آمین بالجہر کہتے ہو یا نہیں' رفع یدین کرتے ہو یا نہیں کرتے تھا
 پا جامہ مٹھنوں تک آتا ہے یا مٹھنوں سے نیچا ہے۔ اس کی مٹھنوں کو فکر ہے کہ
 میرے پاس نماز پڑھنے والے کے کپڑے تو اس قدر بوسیدہ ہیں کہ سر عورت

مشکل ہے اور میں اس قدر کہن پٹ ہوں کہ چاؤ ڈی باز اور بچی کی "زیادہ خرچ بالائین" عورتوں کو مات ہے۔ اگر 'اقامت الشلوۃ' صحیح طریقے پر کی جائے تو مسلمانوں سے زیادہ نظم تو جمن کی فوج بھی نہ ہو اور جمن کی فوج پر تو لارڈ نارتھ کلف کے پروٹیکشنس کا جادو چل گیا تھا۔ اس فوج پر جو حسدائی فوج واردوں کی فوج ہے بھلا کس کا جادو چل سکتا ہے۔ پوری حریت اور پوری آزادی اور پوری جمہوریت سے اس کا امام چنا جائے اور ووٹ یورپ اور امریکہ کی طرح اپنی ذاتی خواہشوں کی پیروی میں نہ دے جائیں بلکہ اسلام کے مقرر کردہ اصولوں کے مطابق۔ لیکن جب اس طرح امام چن لیا جائے اور شلہ بعد منہل و بدلتا بعد یمن نہ رہے تو پھر تو اس وقت تک جب تک کہ وہ حکم الہی اور سنت نبوی کی پیروی کرتا رہے اس کا اتباع اس طرح کیا جائے کہ کسی فوج کے جنرل کا بھی کبھی نہ ہو اور سمعنا و اطعنا کا منظر ایک عالم کو پھر دکھلا دیا جائے۔ اسی طرح روزہ ہے بشرطیکہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا سا اور آپ کے صحابہ کرام کا روزہ ہو نہ کہ ہمارا جس کی شان میں غالب نہ کیا خوب لکھا ہے کہ

تن پرودی خلق فزوں شد ز ریاضت

جز گری افطار ندارد و رمضان بیج

زکوٰۃ کا پوچھنا ہی کیا ہے اس کے بعد نہ "چندہ ناموں" کو چیتہ مانگنے کی ضرورت ہے نہ "خواہر زادہ" کو نہ "روئے والا ایڈز" رو کر مفتی محبوب علی ٹیپس کی بیوہ کے لئے دو دو آنے چار چار آنے جمع کرے، نہ مٹھنے والا پیرنٹس سٹس کر مسلمانوں کی جیب سے ایک کروڑ اودھنے نکلوا کر اور اپنی سرکار کو پوسٹ کارڈ لکھوا کر اس کے خزانہ عامرہ میں مین لاکھ ساٹھ بارہ

شہادہ داخل کرانے۔

حج اس سارے نظام کی چوٹی ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام حضرت
 یاجرجہ اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کی قربانیوں کی یاد کو تازہ کرنا اور جاننا کہ یہ سب
 اسی لئے کی گئی تھیں کہ اسے وادہ غیر ذی ذریعہ میں افضل البشر افضل الانبیاء
 سرور کونین باعث تکوین دو عالم کو پیدا اور جسوٹ ہونا تھا اور غیر الہام کے
 ذریعے سے خدا کا آخری پیغام چاروں ملک عالم میں ہر سنیے والے کو سنوانا تھا
 اور پھر جو اس پیغام کو قبول کر چکے ہیں ان کا آپس میں مشورہ کرنا کہ جنہوں نے
 اب تک اسے قبول نہیں کیا ہے انہیں کس طرح اس پر آمادہ کیا جائے۔ جو
 رکاوٹیں وہ اس کام میں ڈال رہے ہیں ان کو کس طرح دور کیا جائے اور
 خود اپنی اصلاح کس طرح کی جائے یعنی دوسرے اور مختصر الفاظ میں موثر عالم
 اسلام کا منفذ کرنا۔ آج اگر یہ ہوا کرے تو پھر کون مسلمانوں کو شکست دے سکتا ہو۔
 لیکن یہ تو بعد کے چار ارکان ہیں۔ پہلا رکن دین تو وہ ایمان ہے کہ 'ولایتہوا
 ولا تحزوا و انتم الا طعون ان کنتم مؤمنین' فان ایسکم قرع فقد مس القوم قرع
 خلد و ملک الایام نذاولہا بین اناس و لیعلم اللہ الذین آمنوا و اتخذہم
 شہدا و اللہ لا یحب الظالمین و لیصلی اللہ الذین آمنوا و یحق الکفرین ۵
 اگر مصیبت آچی ہے تو سست نہ ہونہ عم کھاؤ اور تم ہی غالب رہو گے بشرطیکہ
 تم اللہ پر اعتماد رکھتے ہو۔ اگر تم کو زخم پہنچا ہے تو تمہارے دشمنوں کو بھی ایسا ہی
 زخم پہنچ چکا ہے اور یہ دن باری باری ہم لوگوں میں بدلتے رہتے ہیں اور
 اس کی غرض یہ ہے کہ اللہ امتحان کرے کہ کون اس پر اعتماد رکھتے ہیں اور
 یہ کہ تم میں سے شہیدوں کو جن لے کہیں یہ نہ سمجھتا کہ یہ اس لئے مہتمم ہے کہ
 اللہ ظلم کرنے والے سے کچھ محبت کرتا ہے ہرگز نہیں اس کو ظلم کرنے والوں

سے باطل محبت نہیں اور ایک فرض یہ بھی ہے کہ اندام ایمان والوں کو کھار کے
صاف کر دے اور کافروں کو شاد دے۔)

یہ سبق ہم نے قرآن کریم سے حاصل کیا ہے لیکن اس کی تفسیر اس
لئے کسی مولوی نے نہیں کی تھی بلکہ زیادہ تر خود اقبال نے کی تھی میں ان
سے پوچھتا ہوں کہ کیا انھیں نے ہیں نہیں سکھا، تھا کہ

نہی بھی ہو جو براہیم کا ایاں پیدا آگ کر شستی ہے اندام گستاں پیدا
لیکن آج وہ ایمان براہیمی کا نسخہ ہمارے لئے جوڑ نہیں کرتے بلکہ خود
نمود کا غیر مقدم کرتے ہیں اور ہم کو بھی حکم دیتے ہیں کہ اس کو بھی سمجھ کر دو گو وہ
سورج کو مشرق کی بجائے مغرب سے نہیں نکال سکتا مگر بھی دیت اس
لئے شان بھی ہے۔ آج وہ ہماری نجات کو اجاب کے دست کرم میں بتاتے
ہیں اور ہیں ان کا دست مگر بناتے ہیں لیکن کیا انھیں نے ہیں یہ سبق
سکھایا تھا کہ

شاہی جیسے ہول دہتاں ذرا دانہ تو بکیتی بھی تو باراں ہی تو خاں ہی تو
ہمیں کی جستہ آوارہ بکیتی ہے تجھے راہ تو رہ رو بھی تو رہی بھی تو منزل ہی تو
آپنا ہے دل ترا اندیشہ مٹھاں سے کیا ناخدا تو، بھرتو، شستی بھی تو مسائل ہی تو
لیہ آکر کو چہ چاک گریباں میں کبھی قیس تو، پیل ہی تو، صحر ہی تو خاں ہی تو
دلے، دادانی کو تو محتاج ساتی ہو گیا

سے بھی تو، دنیا ہی تو ساتی ہی تو خاں ہی تو

نہاں سے ہو گا کہ اسے غافل کہ تو نظر ہو لیکن شال بھلے پیاں ہی ہو
بل کر قناطہم بیچ مقداری ہے تو دیکھ تو پوشیدہ جمیدیں شکستہ لٹاں ہی ہو
بنہ جو تیرا میں اس کے پیام تاز کا جو نظام دم میں پیدا میں ہو پناں ہی ہو

ہنت کنو جس سے ہر تیرے تو پتنگ
تو اگر سبجے توتیے پاس وہ اماں بھی ہو
تو ہی ناداں چند کنبوں پر قناعت کر گیا
ورنہ کشت میں غلطی تھی واماں بھی ہو
کیا انہیں نے نہیں یہ امید نہ دلائی تھی کہ ہے

آساں ہوا سوسے نرسے آئینہ پوش
اور خلعت رات کی سیاب پا ہونے لگی
آہیں گے سینہ چاکان جن سے یہ بچک
بزم گل کی ہم نفس باوہما ہونے لگی
شبنم انشائی مری پیدا کرے گی سوز و ما
اس چمن کی ہر گل دو آشنا ہونے لگی
پھر دلوں کو یاد آ جائے گا پیغام سجد
پھر جہیں خاکِ حم سے آشنا ہونے لگی
نارہ میا سے ہوں گے نواساں طیر
خون گل میں ہو گی رنگیں قبا ہونے لگی
آنکہ جو کچھ دیکھتی ہو لب پہ آسنا نہیں
موجرت ہوں کہ دنیا کیا سے کیا ہونے لگی

اگر یہ امیدیں بردہ آئیں تو بے شک اس میں ہمارا بھی قصور ہو گا مگر
کیا ہمارا شاعر ہر قصور سے باطل میرا اور مورا ہے؟ جی نہیں چاہتا کہ اسے خود
اس کا کلام یاد دلایا جائے جس سے اس نظم کی ابتدا ہوئی تھی، مگر جب اقبال
جیسے گرامی "محتاج ساقی" ہو جائے تو پھر بظاہر اس کی ضرورت ہے
کہ اسے بھی یاد دلایا جائے کہ "شاعر" اور "شعیر" میں کیا کالمہ ہوا تھا۔

شاعر

دوش می گفتم پیش منزل ویران خوش
گیسوئے نواز پر پروانہ داد و شانہ
وہ جہاں شعلہ چراغ لالہ محسوسم
تے نصیب مچھلے نہ قسمت کا شانہ
جستے مانند تو من ہم نفس می سوختم
در طواف شعلہ ام بلے نذر پروانہ
می تپہ صد طوبہ در جان امل فرسودن
برخی خیز و ازیں مچھل دل دیوانہ

اذا کہا میں آتش عالم فسرزد افق
 کرکب بے مایہ را سوز کلیم آموختی
 کیا آج بھی شاعر کی یہی حالت نہیں ہے تو پھر کیا ہم فحش کے اس جواب
 کو بھی صحیح سمجھیں۔

مجھ کو جو موج طغش دیتی ہو پناہ میں
 میں تو طغش ہوں کہ ہر صغریٰ غفلت میں
 گریہاں میں کہ میرے دل میں ہر طرف
 گل ہیں کہ میری جگہ ہو سے میری جگہ
 یوں تو روشن ہو کر سوز دلوں دکھتا نہیں
 سوچ تو دل میں اتنا بے باقی کاویا ہو جیسے
 کہہ بیٹھوں کہ اور سودا کی بت غلاموں کو
 قیس پیدا ہوں تیری غفلت میں یکسو نہیں
 لئے دُور تانبہ لئے پروردہ آغوش موج

اب نوا پیرا ہے کیا برہم ہوا گلشن ترا

بے محل تیرا ترنم لعل ہے موسم ترا

طغش غفلت کہ تو بے سوز سے غالی ہوا
 رشتہ الفت میں جب ان کو پڑ سکتا تو
 شوق بے پروا گیا فکر ملک چپ گیا
 وہ جگر سوزی نہیں وہ شعلہ شامی نہیں
 غیر تو ساقی سہی لیکن چلے گا کے
 تیرے پردے میں اب اس لذت سے بگینے ہے
 ہر پہاں کچھ تیری حبیب کے ملنے ہے
 تیری محفل میں نہ دوانے نہ فزانی ہے
 فائدہ پھر کیا جو کہ طغش پردے ہے
 اب نہ وہ سے کس ہے باقی بیچنے ہے

دور ہی ہے آج اک ٹوٹی ہوئی دنیا ہے
 آج میں خاموش دوست جوں پر وہ چلا
 سن تنگ گرد میں جس ماتی کے پٹے ہے
 قفس میں لپکا رہی لپکا کے دیوانے ہے
 دلے ناکامی شاع کارواں جانا را
 کارواں کے دل سے استغیاں جانا را

میں نہیں کہتا کہ سے
 تھا جنہیں ذوق تماشا وہ دوست چمکے
 انہیں سے وہ پرانے شعلہ آشام اظ گئے
 آدھ جگش کی جیت پریشاں ہو چکی
 آخرب دید کے قابل تھی سہل کی تھپ
 بچہ گی وہ شعلہ جو مقصود ہر پروانہ تھا
 لے کے اب تو وعدہ دیدار عام کیا تو کیا
 ساقیا محفل میں تو آتش بزم آیا تو کیا
 پھول کو باؤ بہاری کا سپام کیا تو کیا
 صبح دم کوئی اگر بالائے بام کیا تو کیا
 اب کوئی سودا ہی سودا کیا تو کیا

پھول بے پروا ہیں تو گرم نوا ہو یا نہ ہو

کارواں بے حس ہے آواز دہا ہو یا نہ ہو

میں تو آج بھی اقبال اپنے محبوب اقبال سے کہتا ہوں کہ ساقیا تو آتش
 بہام آکر تو دیکھ کچھ شعلہ آشام اب بھی باقی ہیں تو باؤ بہاری کا سپام تو بھیج، یہ نواں یہ
 چمن ہر ایک بار اپنی بہار دکھا دے گا، نا کہ آخرب سہل کی تھپ دید کے قابل
 تھی مگر تو پھر بالائے بام آکر تو دیکھ ابھی تیرے سامنے تھپنے کے لئے بہت سہل باقی
 ہیں، ابھی تک شعلہ نہیں بجھا ہے مگر وہ سودا ہی کہاں ہے جو سوز تمام کا سوا ہی ہو
 پھول ہر گز بے پروا نہیں تو گرم نوا تو نہ ہو، یقیناً کارواں کم کر دے راہ ہے اور کارواں
 دالے اس قدر خند کے ماتے ہیں کہ اس خار زار میں چسے سو رہے ہیں لیکن آواز دہا
 بھی تو آج کسی کو سنائی نہیں پڑتی۔ کیا تو نے ہی نہیں سنی عوای کا یہ شعریہ دہا نہیں دلا یا
 تھا کہ سے

نور تلخ ترمی زن چو ذوقِ غمہ کئی
صدی راتیں ترمی خواں چوں راگراں مینی
کیا آج بھی عقی کی تربت سے ہی صدا نکل رہی ہے کہ
”فکرو! اہل جہاں کم گو“

بس یا تو خاموش رہ یا پھر دی راگ الاپ جس نے مہرستان کے مسلمانوں میں ۱۹۲۲ء
تک دھپک کا کام دیا تھا اور ہر قلب میں ایک آگ سی لگا دی تھی مگر شرطِ خودیتری
اسی مقرر کردہ ہے

شعلین کے پھڑکے غاشاکِ غیاث کو خوب باطل کیا کہ جو غارت گر باطل بھی تو
تعب ہے کہ آج تو بھی لادجی کے خون سے اوگوی صاحب کی گودیں گسباتا کر
کیا تو ہی وہ اقبال نہیں جس نے ہم کو بتایا تھا کہ

لے کہ در زندانِ غم باشی امیر از ہی تعلیم لائقون بگیر
قوت ایماں حیات افزایت درو لا خوف علیہم بایت
چوں کھیسے سوئے زحونے رود قلب او از لا تحف محکم بود
بیم غیر اللہ عمل را دشمن است کاروانِ زندگی را دشمن است
بیم چوں بتلاست اندر پائے ما در نہ صدیل است درو ریائے ما

ہر کہ رمزِ مصطفیٰ فہیدہ است

شرک را در خوفِ منور دیدہ است

تو نڈر ہو کر مسلمانوں کو پھر یہ یاد کر اور مسلمانوں ہی کو نہیں بلکہ ہندوؤں کو بھی ہم سے بھی
زیادہ خوف زدہ ہیں۔ فقہِ مسلم لیگ ہی کو نہ جگہ بلکہ کانگریس کو بھی ہوشیار کر رہ
پھر دیکھ خدا کیا کرتا ہے

زعمائے مصر کا تعارف

۱۱، تعارف

ہمدرد ۲۶ نومبر ۱۹۳۹ء

شیخ عبدالعزیز شاد میں کسی تعارف کے محتاج نہیں۔ شاید آج عالم اسلام میں ان سے بہتر نظام اسلام کی حقیقت اور ضرورت کا جاننے والا کوئی نہیں ہوگا۔ اسی حقیقت کو جمال الدین افغانی رحمۃ اللہ علیہ نے پہچانا تھا اور عین اس وقت جبکہ اسلامی سلطنتوں کی طرف پھر یورپ کا دستِ حرص و آرز بڑھ رہا تھا انہوں نے مسلمانوں کو اس خطرے سے آگاہ کیا مگر انہوں نے مسلمان پوری طرح نہ چونکے اور اُدھر افریقہ میں مصر و تونس، اطالیہ و مراکش کے بعد دیگرے دشمنانِ اسلام کے قبضے میں آ گئے اور اُدھر ایشیاء میں بھی ترکی اور ایران کی سلطنتوں میں مگر بڑی ترقی پزیری گئی یہاں تک کہ بیسویں صدی عیسوی کی ابتدا میں ایک بار پھر مسلمان چونکے مگر اب یورپ کی سیاسی سمیت اپنا پورا اثر کر چکی تھی اور معمولی دواؤں سے مریضِ عالمِ اسلام کی صحت یابی ممکن نہ تھی۔ پھر بھی اسلامی ممالک میں ایک جماعت ایسے لوگوں کی پیدا ہو گئی جنہوں نے مریض کے علاج میں سب سے وکوشش شروع کی۔ ترکی میں یہ جماعت ”حزب اتحاد و ترقی“ تھی اور گو اس کے بعد بھی بہت سے افراد اسلام کی اصل حقیقت سے پوری طرح آشنا نہ تھے لیکن اس کے بہترین افراد کو شیخ عبدالعزیز شاد میں جیسا صلاح کار اور مشیر مل گیا تھا جس کی حقیقت اسلام سے واقفیت اور مرضِ عالمِ اسلام کی تشخیص اور تجویزِ علاج سے مسلمانوں کو امیدِ امید ہو چکی تھی کہ مریضِ انشاء اللہ عجلہ شفا پائے گا مگر انہوں نے کہ ”مریضِ یورپ“ یعنی ترکی کے وارثانِ غیر حقیقی اس کی موت کی گھڑیاں گن رہے تھے وہ کب

طیسوں کو علاج کی خدمت دے سکتے تھے۔ گزشتہ جنگ نے مرعین کا خاتمہ ہی کر دیا تھا مگر خداوند کریم کو یہ منظور نہ تھا۔ ترکی کی ابھی زندگی تھی۔ مرعین نے سبھا لایا اور جیسا کہ میرا ایک شعر ہے یہ

بصد حراں اٹھے بالیں سے خجیاں انکے

جے وہیم جاں بجے تھے اس کو خطبیاں پایا

ترکی میں روزِ مادی قریٰ ہو رہی ہے اور ارباب حکومت اپنے اپنے اثر و
 مت نفوس و حب الوطن کے لئے مسخ و تہذیب و تہذیب و تہذیب و تہذیب کو
 آج عبدالعزیز شادیش جیسے صلاح کار اور دیش کی خدمت ضرورت ہے۔ آپ بکریابی
 اور کامرانی کے مستحق تھے مگر مشکل ہی سے کوئی ناکامی و نامرادی ہوگی جو شومی
 طالع سے آپ کو نصیب نہ ہوئی۔ ترکی میں بغیر آج کوئی اور پاشا نہیں جو
 دین و دنیا دونوں کی نگہداشت کرے۔ گو یہ سچ ہے کہ مصطفیٰ کمال پاشا اور
 حکومت کے خلاف جو پروپیگنڈا آج روزانہ اور گریزی جوائے کے ذریعے سے
 ہندوستان اور دیگر ممالک کے مسلمانوں میں کیا جا رہا ہے اس پر کوئی ذی عقل اور
 صاحب فہم و ادراک مطلق اعتقاد نہیں کر سکتا۔ سچ ترکی میں نہ شیخ شادیش کی پہلی
 سی قدس ہے نہ خود مصر میں جہاں وہ پھر قیام فرما رہے ہیں۔ مصطفیٰ کمال پاشا
 مرحوم کی قائم کردہ حزب الوطنی کی اگلی سی حالت ہے کہ وہی شیخ موصوف کی
 کما حقہ قدر کرے۔ ہر طرح کے مصائب برداشت کر کے اپنی تمام امیدوں کا
 اپنی آنکھوں کے سامنے خون و کچر کر آج وہ ایک گوشہ نشین زامہ و عابد کی طرح
 ہیں۔ مصر کے محکمہ تعلیمات میں آپ نے ایک عہدہ قبول فرمایا ہے اور مصر کے
 نوجوانوں کی تعلیم میں مشغول ہیں۔ مگر اس دورِ حکومت میں کون کہہ سکتا ہے کہ
 آپ مصر کی تعلیمی پالیسی پر کوئی اثر بھی ڈال سکیں گے یا نہیں۔ اگر آپ ایسا

کر کے تو یقیناً آپ کا موجودہ شغل کو دشمنی کے مترادف ہو گا لیکن جب تک اس کے متعلق ہمیں اطمینان نہ ہو کہ تو انور پاشا اور طلعت پاشا سعید علیہم پاشا اور جمال پاشا رحمۃ اللہ علیہم اجمعین کے اس مشیر کے موجودہ شغل کو گوشہ نشینی ہی کہیں گے تاہم ہمیں امید ہے کہ شیخ عبدالعزیز شادین کی زندگی کا یہ دور آخر نہیں ہے بلکہ کامرانی و کامیابی آپ کی منتظر ہے اور انشا اللہ العزیز آپ کی امیدیں پوری ہوں گی اور آپ کی آرزو میں برآئیں گی۔ میرا ایک شعر ہے

تراودہ مبتلا تا کام سمجھا جس کو دنیا نے
اسی کو سرخود دیکھا اسی کو کامراں پایا

ڈاکٹر عبدالحمید سعید بے

آپ مصر کے ایک متمول زمیندار سعید پاشا کے صاحبزادے ہیں اور مصر کے مولانا شوکت علی ہیں۔ ماشاء اللہ آپ کا تن و توش ایسا ہے کہ دشمنان مصر و اسلام آپ کو دیکھ کر اگر لرزہ بر اندام ہو جائیں تو محل استعجاب نہیں۔ آپ کا دلی جوش و خروش آپ کی تقریر اور آپ کے تمام حرکات و سکنات سے صاف پایا جاتا ہے۔ اگر آپ کی اس تصویر کو جو آپ نے عربی لباس میں کھنچوائی ہے اور جو راقم الحروف کے پاس ہے کوئی دیکھے تو یقیناً یہی خیال ہو گا کہ یہ کوئی بدوی ہے اور کسی قبیلے کا سردار ہے اور اگر اس سے کہا جائے کہ آپ پیرس کی قدیم اور مشہور ترین یونیورسٹی ساربن کے ڈاکٹر آہن لازہ ہیں تو اس کی حیرت و استعجاب کی انتہا نہ ہوگی۔ آپ گذشتہ جنگ عظیم میں جمال پاشا مرحوم کی فوج کے پولیٹیکل اسٹریٹج اور ان عربوں میں سے ہیں جنہوں نے کبھی ترکوں کا ساتھ نہیں چھوڑا۔ آج مصر میں حزب الوطنی میں بہت کم لوگ شریک ہیں اور سعد پاشا زاغلول کی سحر کلامی نے جو گویا مصر کی ”سوراج پارٹی“ کے لیڈر

ہیں لوگوں کو ان "نہینغرز" سے توڑ کر اپنے بظاہر زیادہ دلچسپ مگر کم صبر آداب کی
تکلف کی طرف کھینچ لیا ہے مگر میری ڈاکٹر عبدالحمید سعید بے کا باوجود ان کی پارٹی
کی قلت تعداد کے ملک میں بڑا اثر ہے اور ہم امید رکھنا چاہتے کہ بہت جلد وہ
زمانہ آئے گا کہ بڑی مصری قوم ان کے ساتھ ملجی اور کامل آزادی حاصل کریگی۔

ڈاکٹر احمد فواد بے

حزب الوطنی کے ایک سرگرم رکن ہیں اور ان مہمان وطن میں سے ہیں
جن کی زندگی ملک اور اسلام کے لئے وقف ہے اور اکثر معرض خطر میں رہی ہے۔
جب سرائیون گورنمنٹ نے جو لارڈ کریمز کے بعد مصر میں بھٹانیہ کے ایجنٹ مقرر
ہوئے تھے، ایک طرف تو سابق خدیو مصر کے ساتھ اظہار دوستی کر کے ان کو
حزب الوطنی کے خلاف آمادہ کیا اور دوسری طرف ۹۵ فی صدی مسلمانوں کے
خلاف ۵ فی صدی قبطیوں کو ابھارا اور اسی سلسلے میں تعلیمی وزیر داخلہ خالی بطرشا
کے قتل کا واقعہ پیش آیا تھا تو مصر کا خفیہ پولیس نا کر وہ گناہ ڈاکٹر احمد فواد کی
آزادی بلکہ زندگی کے درپے ہو گیا تھا اور آپ کو مہینوں تک خانوں میں چسپ
چسپ کر زندگی بسر کرنا پڑی تھی۔ جب ڈاکٹر انصاری کا طبی وفد جنگ بنگال
میں ترکی گیا تو ترکی طلباء احمد نے ڈاکٹر احمد فواد کو مددگار اور مترجم کی حیثیت
سے وفد کے ساتھ کر دیا تھا۔ آپ کا غلوں اور جوش ہر مسلمان اور مشرقی کے لئے
قابل تقلید ہیں۔ پہلے آپ پر بھی وطنیت کا جاوید سوار تھا مگر بعد ازاں آج
وطن اور اسلام دونوں کے لئے آپ کے دل میں جگہ موجود ہے اور آپ
کی خدا ترسی اور وطن پروری نے اسلامی شریعت اور سیاسی طریقت کے
ڈانڈے ملا دیے ہیں۔

سید عبدالکریم رفاعی
 حیدرآباد کے متوطن ہیں اور مصر میں تعلیم پاسبے ہیں۔
 ڈاکٹر مختار احمد صاحب انصاری
 ڈاکٹر انصاری ہیں جن کا تعارف کڑا نا سخت تو ہیں ہوگی۔

لے ڈاکٹر انصاری صاحب ایک دفعہ یورپ جاتے ہوئے مصر اترے تھے۔ مذکورہ ذکر
 زعمائے مصر کے ساتھ موصوف کی ایک تصویر سمندر میں شائع ہوئی تھی۔ مضمون
 اسی تصویر کا "تعارف" ہے۔ (مرتب)

مولانا محمد علی کی آپ بیتی

مضامین محمد علی

(حصہ اول)

نہرو پروفیسر محمد سرور صاحب

مولانا محمد علی کی سیاسی، مذہبی ادبی اور اجتماعی زندگی کی سرگرمیوں کا نہایت دلآویز مرقع جس میں ان کی شخصیت، وطن محبت کے مسائل، سیاسی اور اجتماعی تحریکات کی شکل میں مشائخ کے ہندوستان کے سب سے زیادہ سنگم و خیز دور کی تاریخ اور خود مولانا کے گہر بار قلم سے یہ خود نوشت سوانح عمری کیا ہے اور ہندوستان کی سیاسی تاریخ بھی۔ قیمت مجلد پانچ روپے

ملکت جامعہ

دہلی - نئی دہلی - لاہور - لکھنؤ بمبئی